ڪتاب كشفت العظالية عَنْجِفَائِقَ النَّوْجِيْدُ. وَالرَّدِّ عَلَىٰ ابْنَعَرِي الْفَيْالَسُوْفِ الْمَضَوِّفِ للخينيان بالأهن البيئي الدّكية ُ الحمنة بكيرُ Mo World

كشاب

كشف الغطاء

عن حقائق التوحيسد وعقائسد الموحدين وذكس الأنصريين ومن خالفهم من المبتستعين وبيسان حال ابن عربي واتباعيه المبارقين

تاليف

الحسين بن عبدا الرحمن الاهذل اليمنى

لينشئة

أنشر هـ ال الكتباب معتمـــا على نسخة واحدة نظرا لأهميــة الواضيع التي يطب بــين التصوضة الواضيع التي يطب بــين التصوضة وأصل السنـــة ، وخصوصا مـوقف السنيــين من شخصيــة كبــرة اختلف السنـــين من شخصيــة كبــرة اختلف الشخصيـة الناس فيهـا بـين معجب مقــدس ومكفــر مفلس ، وهــده الشخصيــة صـى ابن عربى الفيلسوف المتصوف ، الاندلسى المنشا والدهشقى الهجــر والمــدن ،

جمع مؤلف هذا الكتباب عقائسة اهل السنة ومن كنان على عقيدتهم من التصوفة ليقبارن بينهم وبين ابن عربى واصحابه ، ومن تفرع عن معتقدهم من القائلين بوحدة الوجود ، فهو يهم الباحث في هذا الميدان ، كما يعطى اسماء وحوادث تتعلق بهذا الموضوع في اليمن ذلك البلد اللي لا نعرف عنه الا القليل .

وانسى اعرف ان للكتاب نسخا اخرى يوجد بعضها ببركين واستنبول ولربحا بعشق و ولكن من كانت وسائله معدودة وحيلته قليلة مثل ، لا يستطيع ان يعمل احسن من هذا ١٠٠ فال الدين لا يعملون ويؤدى انفسهم أن يعمل الأخرون : أن ينزلوا الى ميدان العمل ويتركوا استنقاص الناس جانبا ويعملوا ولو قليلا ، عندئد سيرون ما يجابه الناشر والؤقف من الشاكل المادية والعنوية والفنية . . . ؟ وانس لانتهز هذه المؤصة لأداء الحق لأهله والتي على ما يبديه سيادة الاستاذ القليبي كاتب الدولة للثقافة والارشاد من اهتمام لنشر ترالنا الانساني ولما يبديه مساعدوه من عناية بالناشرين والكتاب .

واسال البساري، أن يجمل هـ11 الممل خـالما لوجهه ، ويوفقناً ال الممل الجسدى الليسد • ومسا توفيقي الا بالله ، هـو حسبي ونعـم الوكيـل •

ﺗﻮﻧﺲ ﻓﻲ ﻓﻴﻔـﺮﻱ 1964

احمد بكير محمود ٠

التصريف بالسؤلف

الحسين بن عبد الرحمن بن محمد بن على ابن أبى بكر بن على بن الأهمال الشريف الحسيني الشافعي يعرف بابن الأهدل بدر الدين ·

لم تعطه المصادر حقه ، وكل ما تجده عند الشوكاني تجده عند السخاوي في الضوء اللامع ومن جاء بعدهما أخذ عنهما ، فكانت ترجمته وجيزة مقتضبة في بعض أصط و قال عنه الشوكاني : عالم اليمن في وقته ، دارت عليه الفتيا ورحل اليه الطلاب من كل بلاد المشرق و فقيه أصولي متكلم ، محدث، مؤرخ اليمن في وقته و ولد بالفخرية من بلاد اليمن حوالي سنة 779 تقريبا ونشا بها و توفي في 9 محدر مسئة 855 هـ 1480 .

له تصانيف عدة ذكر منها مؤرخوه : كتابه هدا : كشف الغطاء عن حقائـق التوحيد والموحدين وذكر الأنسة الأشعوين ومن خالفهم من المبتدعة المارقين وذكر حال ابن عربى وجماعته الزنادقة الملحدين • وله حاشية على البخارى انتقاما من شرح الكرماني مع زيادة مساما : مفتاح القارى بجامع البخارى ومفتاح الزمان المفتتح بسيد ولد عدنان • مراة الجنان وتاريخ سادات اليمن • المطرب للسامعين في مختصر روض الرياحين • اللسعة المقنعة في ذكر فرق المبتدعة • الرسائل المرضية في تصرة ملحب الأشعرية وبيان فساد مذهب الحشوية • هذا كل ما وجدناه عن ابن الامدل (1)

 ⁽¹⁾ انظر _ البدر الطالع للشوكاني ج 1 _ ص 218
 الضوء اللامم للسخاوي ج 3 _ ص 145

القول المنبى للسخاوي مخطوط

^{..} بروكلمان ج 2 ــ رقم 195 ــ الذيل 2 ــ ص 238 ــ 9

كشف الغطاء

اعتمدنا في نشر هذا المخطوط على نسخة كانت عند صديق لى يظن انها قديمة ووحيدة وبعد البحث في فهارس المكتبات تبين أن هذه النسخة كتبت مند عشرين سنة عن أصلها الوجود بمكتبة ألمرحوم الشيخ بلحسن النجار وهي بمكتبة الجامعة التونسية تحت عدد 10362 حجمها 18/26 اوراقها 17% في كل صفحة 27 سطرا . كتبت بخط مشرقي ، ويرجع تاريخ نسخها الى مندة 988 هـ . كتبت من مسودة المؤتف كما يقول ناسخها ، وتاريخ نسخها قرب من عهد المؤلف • فلم نعتمد على النسخة الأخرى لأنها لا تمتاز في شيء عن الأصلية ، أذ صورها ناسخها كما هي بكمالها و تقصها ـ وبهذه النسخة عيب واحد : هو نخر السوس الذي ذهب بجمل وكلمات كثيرة في آخر الكتاب وبعض صفحاته •

وفى تحقيقنا لهذا المخطوط لم تعتمد الا على أقوال العلماء الواردة فى نصى مذا اكتاب ، فرجعنا الى ما وجدناه وسهل تناوله من استشهاداته فى كتب اخسرى . وقد صادفنا الكثير من الأخطاء النحوية والرسعية والتحويف والتنها من الناسخ ، فصححنا ما أمكن ، وجعلناه بين قوسين . وما لم نهتد اليه كتبيناه كما هو ، وأدوفناه أحيانا بعلاصة استفهام. كما ألم نكر فى المواضفة والى أعتبر مذا المصل المتواضع خطوة الى أتتحقيق هذا المخطوط . فمن كانت بيده نسخة اخرى بالشرق او المغرب فليتفضل بنشرها ويقوم أخطاء هاه الطبعة ول



ابن <u>عــــربی</u> حسانــه

أبو عبد الله محمد بن على بن محمد بن احمد بن على الحاتمى الطائى الاندلسى المشهور بمحى الدين ابن عربي .

ولد بمرسية (الاندلس) فى 17 رمضان سنة 560 (28 جويلية 1165) . ورحل مع والده الى اشبيلية وهو فى الثامنة من عمره ابن سكن أبوه ، وهناك تعلم القرآن والحديث والفقه (1) ، ثم رحل الى سبتة لاتمام دراسته بها ·

وفي سنة 580 أخذ يخالط الصوفية (2) ويأخذ عنهم ، فكان يكثر التروض ويديم الحلوة الى أن أخذت طريقة القوم من نفسه مأخذها ، فشرع يتصل بالمتصوفة والصلحاء من أبناء المفرب ، ونجده عند أحد شيوخه عبد العزيز المهدوى بتونس سنة 590 = 4 - 1193 (3) وكان اقامته لم تطل بها بها دفساد الى المفرب والاندلس ، اذ يسروى أستاذنا M. Brunshvig (4) أن اقتبال المفقهاء له لم يكن حارا ، فرحل راجعاً من حيث أتى .

وفي سنة 598 رحل الى المشرق ووصل مكة في نفس السنة .

وفى سنة 601 فى شهر صفر وصل بغداد واقام بها أياما قلائل ، ثم رحل
عنها الى الموصل أين نزل عند شيخ مشائخ الصوفية فى عصره ، على بن جامع ،
اللى أعظاه خرقة التصوف المساة عندهم بخرقة المفسر • ونجده فى سنة
602 بجامع الخليل ببيت المقدس ، ثم عماد الى القاهرة فى سنة 603 أين اقتبله
فقهاه البلد بعد أن بلغهم بعض آرائه ، اقتبالا مزريا ، وصبوا عليه جمام
غضبهم وانتقاداتهم حتى توصل بعضهم الى بعض الأمسراه يطلب
اعدامه ، فقر هاربا راجما الى المشرق • وتزوج باهراة نبيلة مى أم
المتصوف الكبير صدر الدين محمد بن اسحاق القونوى ، الذي كان أحد
تلاميذ ابن عربى وعلى يده تخرج • ثم استقر بدهشق صنة 623 الى ان أحد
مات بها سنة 633 فى ربيح الثانى ا تخرير 1840 ودفن بسفح قاسيون •
وبهمة الكون حياته على ثلاث مراحل : الفترة الأولى ، المغربية وتبدا من
وبهمة الكون حياته على ثلاث مراحل : الفترة الأولى ، المغربية وتبدا من
وبهمذاده الى 685 • والثانية من 598 الى 620 ويها رحل الى تونس والمجاز

⁽¹⁾ نفح الطيب ، ج 7 ، ص 3 _ 92 ط . الحلبي

⁽²⁾ الفتوحات المكية ، ج 1 ، ص 331 . و ج 2 ، ص 425

R. BRUNSHvig, La Berberie orientale, II, 322 (3)

⁽⁴⁾ الصدر تنسه ص 323 ٠

و بغداد والحوصل وبلاد الروم ثم مر بالشام ودخل مصر وهى مرحلة تجواله . والمرحلة الثالثة وهى فترة استقراره واتخاذه دمشق محطا لرحاله ، الى أن توفى بها .

آثـــاده

لابن عربى تواليف كثيرة أنهاها بعضهم الى خمسمائة مصنف ، ولكن لم يعش منها الا القليل . طبع بعضها ، وبقى البعض الآخر مخطوط مبعشر فى مكتبات مختلفة من العالم •

فمن آثاره المطبوعة :

- الفتوحات الكية · كتبه عندما كان مجاورا بمكة · طبع ببولاق سنة 1274 وبالقاهرة سنة 1929 · اختصره الشعراني المتوفي سنة 973 هـ ·
- 2) فصوص الحكم . كتب في دهشق حوالى سنة 627 _ 1229 وطبح ببولاق مع تعاليق وشروح بالتركية سنة 1252 ، وشرح عبد الرزاق الكاشاني بالقاهرة سنة 1309 _ 1321 م ونشره أبو السلاء عفيفي بالقاهرة سنة 1948
- 8) ترجمان الأشواق كتبه عندما كان بمكة وتعرف هناك على أمراة اشتهرت بالعلم والصلاح والجمال ، فنظم فيها أشعارا يتغزل بها تبارة ويمدح علمها وعفافها أخرى نشره المستشرق نيكلسون ، لندن 1911 (1) .. 4) كتاب الآجوبة على المسائل المنصورية . وهو مائة سؤال سألك عنها صديق له اسمه منصود ظهر في المجلة الاسيوية الملكية لسنة 1901 عن مخطط غلاسكه .
- 5) محاضرات الأبرار ومسامرة الأخيار · طبع بالقاهرة 1282 _ 1285
 6) كتاب الأخلاق او الأعلاق في مكارم الاخلاق · طبع بالقاهرة بدون تاريخ · ومعاسن الاخلاق طبع باستنبول مع ترجمة تركية لاحمد مختار
 - 7) كتاب التحقة والطرفة · ولعله تحقة السفرة الى الحضرة البررة ·
 المطبوع في استثبول سنة 1300 وبترجمة تركية سنة 1303
 - 8) مجموعة الرسائل الإلاهية . طبع بالقاهرة سنة 1325
- 9) مواقع النجوم ومطالع أهلة الأسرار والعلوم · طبع بالقاهرة سنة 1325
 - 10) اجازة ابن عربي للملك المظفر _ نشرها الدكتور عبد الرحمان بدوي

سنة 1314 م

^{11.} رسائل ابن عربی (حیدر آباد 1948

نیکلسون :

The Tarjuman al Ashwaq. A Collection of mystical odes, Londres, 1911. New Series. Vol. XX.

12) فهرست كتب ابن عربى (مخطوطة الآصفية حيدر أباد ٠ تشراها . أبر الملاه عفيفي وكوركيس عواد ,

أما مصنفات ابن عربي كما رواها أحد محبيه هو : ابراهيم بن عبد الله القارىء البغدادي المتوفى سنة 821 ـ 1418 · فهى الآتية (1) كما نقلها من رسالة الابن عربي نفسه

- أى كتاب الحديث ١٠ اختصرت (ابن عربى) فيــه المسند الصحيح لمسلم بن الحجاج
- 2) كتاب فى الحديث ايضا ٠ اختصرت فيـه معنف أبـى عيسى الترمذي
 - 3) كتاب الصباح في الجمع بين الصحاح بدأه ولم يتمه
 - 4) اختصار المحلى لابن حزم لم يتم
- 5) كتاب الاحتفال فيما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من سنن الأحوال • وأما ما كان منها فى علوم الحقائق فى طويق الصوفية .
 خمة ذلك :
- 6) كتاب الجمع والتفصيل في أسرار معانى التنزيل . أكملت
 (ابن عربي) منه الى سورة مريم وجاء بديعا في شأته
 - 7) كتاب الجذوة المقتبسة والخطرة المختلسة
 - 8) كتاب مفتاح السمادة في معرفة المدخل الى طريق الارادة
- 9) كتاب المثلثات الواردة في القرآن مثل قوله تمالى : لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك • ومثل قوله تمالى : ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتم بين ذلك صبيلا ;
- 10) وكتاب المسبعات الواردة في القرآن مثل قول قسالي : سبع بقرات سمان • وسبم سموات وسبعة اذا رجعتم
- أكتاب مبايعة القطب بحضرة القرب ويحتوى على مسائل جمة من
 أورب الإملاق والمرسلين والمنبين والعارفين والروحانيين
 - 12) كتاب الأجوبة المنصورية
 - 13) منامج الارتقاء الى افتضاض أبكار البقاء
 - 14) كتاب كنه ما لا بد للمريد منه
- 15) كتاب المحكم في المواعظ والحكم وآداب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 - 16) كتاب الحلي في أصرار روحانيات الملا الأعلى
 - 17) كتاب كشف المنى عن سر أسماء الله الحسنى

 ⁽۱) مناقب ابن عربی ۰ تحقیق ونشر الدكتور صلاح الدین انجد .
 بیروت 1959

18) كتاب الدليل في ايضاح السبيل • في الوعظ

19) كتاب عقلة المستوفر - في أحكام الصنعة الإنسانية

20) كتاب جــلاء القلرب

21) كتاب التحقيق في بيان السر اللتي وقس في نفس ابي بكر الصديق رضي الله عنه

22) كتاب الإعلام باشارات أمل الإلهام

23) كتاب السراج الوهاج في شرح كلام الحلاج

24) كتاب الافهام في شرح الإعلام

25) كتاب المنتخب في سائر القرب

26) كتاب نتائج الأذكار وحدائق الأزمار 27) كتاب الميزان في صفة الانسان

قال ابن عربی : فصل فی الکتب التی بأیادی الناس الیوم مصا بنسب البنا ·

فمتها في الحيث :

28) كتاب المحجة البيضاء • صنفته بمكة شرفها الله تصالى على طريق الفقهاء ، أكملت فيسه كتاب الطهارة والصلاة في مجلدين ، وبيدى المجلد الثالث ، وأنا في كتاب الجمعة منه

29) كتاب مفتاح السعادة · جمعت فيه بين متون مسلم والبخارى وبعض أحاديث من الترمذي

30) كتاب كنز الأسرار فيما روى عن النبىء المختار من الأدعية والاذكار 31) كتاب مشكلة الأنوار فيما روى عن الله سبحانه وتعالى من الأخبار

32) كتاب الأربسين المتقابلة

33) الاربعين الطوال

34) كتاب السن

قال ابن عربی : وأما ما بایدی الناس من کتبنا فی طریق الحقائق فمنها : 35) کتاب الاسمراء الى المقام الأسرى

36) وكتاب سبب عشق النفس للجسم وما تقاسى من الألم عند فراقه

37) كتاب الزال الغيوب على مراتب القلوب ·

38) كتاب الاسرار الى المقام الأسرى

39) كتاب مشاهد الأسرار القدمىية ومطالع الأنوار الالاهية

40) كتاب الجلي في الكشف عن الولى

41) كتاب المنهج السديد الى ترتيب أحوال الامام البسطامي أبي يزيد

42) كتاب أنس المنقطمين برب العالمين • وضعته لنفسى ولغيرى

- 43) كتاب المرعظة الحسنة . وضعته بعكة شرفها الله تعالى
- 44) كتاب البغية في اختصار كتاب الحلية لأبي نعيم الأصفهاني
- 45 . كتاب الدرة الفاخرة في ذكر من انتفست به في طريق الآخرة
- 46) كتاب المبادئ، والنايات فيما تعتوى عليه حروف المعجم من العجائب والآمات
 - 47) كتاب مواقع النجوم ومطالع أهلة الأسرار والعلوم
 - 48) كتاب الانزالات الوجودية من الحزائن الجودية
 - 59) كتاب حلية الأبدال وما يظهر منها من المعارف والأحوال
 - 50) كتاب أنوار الفجر في معرفة المقامات والعاملين على الأجر
- 51) كتاب الفتوحات المكية
 52) كتاب تاج الرسائل ومنهاج الوسائل · مخاطبات بني المؤلف وبين
 - 53) كتاب روم القدس في مناصحة النفس
- 54) كتاب التنزيلات الموصلية في أسرار الطهارات والصلوات الحمس والأيام المقدرة الأصلية (1)
 - 55) كتاب الإشارات القرآنية او اشارات القرآن في عالم الإنسان
 - 58) كتاب القسم الالاهي بالاميم الرياني
 - 57) كتاب الجلال والجمال

الكمية شرفها الله

- 58) كتاب المدخل الى العمل بالحروف
- 59) كتاب القنع في السهل المتنع
- 60) كتاب الأمر المربوط فى معرفة ما يحتاج أهل طريق الله من الشموط 61) كتاب رسالة الأنوار فيما يمنح صاحب الخلوة على الترتيب من الأسرار
- 62) كتاب عنقاء مغرب
 - 63) كتاب الملوم في عقائد علماء الرمبوم
- 64) كتاب الايجاد الكوني والمشهد المينى بحضرة الشجرة الانسانية والطيور الاربعة الروحانية
 - 65) كتاب انشاء الجداول والدوائر في الرقائق والمقائق
 - 86) كتاب الأعلاق في مكارم الأخلاق
 - 67) كتاب روضة العاشقين
- 68) كتاب ستة وتسمين تكلم فيه ابن عربى على الواو والميم والنون لانمطاف أوائلها على أواخرها • حكفا . . م ى م . واو نـ و ن
- (1) توجد منه نسخة بالزيتونة رقم 1588 ـ حسب بروكلمان
 ج 3 ر ص 176 .

- 69) كتاب الاشارات في أسرار الأسماء الإللاهمات والكنابات
 - 70) كتاب الحجب المعنوية في الذات الهوية
- 71) كتاب الرسالة أرسلها ابن عربي لفخر الدين الرازي (1) 72) كتاب المشرات ، ذكر فيه كل رؤية رآما
- 73) كتاب ترتيب الرحلة ذكر فيه رحلته للمشرق وما لاقاء من
 - الشيوخ
 - 74) كتاب روايته للاحاديث
- قال ابن عربي : وأما الكتب الذي أمرني الحق سبحانه وتعالى بوضعها ولم يأمرني باخراجها للناس وبثها في الخلق • فمن ذلك :
- 75) كتاب الأحدية ٠.وهو. كتاب يتضمن الاجدية والوحدانية والفردانية ، ونفي الكثرة من الوجود العددي ، وأن الواحد مظهر في مراتب الأعداد ، وتغيب فيبقى
- 76) كتاب الهو ٠ ويتضمن هذا الكتاب معرفة الضمائر وإضافات النفسي
- 77) كتاب الجامع يتضمن معرفة الجلال بما يدل عليه من الجمع والاطلاق
- 78) كتاب الرحمة يتضمن معرفة التخصيص فيهذا والتعميم والعطف والحنان
- 79) كتاب العظمة يتضمن اشارات من الجلال والكبرياء والجبروت والهيبة
 - 90) كتاب المجدد
- 81) كتاب الديمومية يتضمن هذا الكتاب مسائل من السرمدية والحلود. والأبد والبقاء
- 82) كتاب الجود يشار فيه الى العطاء والوهب والمنح والكرم والسخاء ...
 - 83) كتاب القيومية
 - 84) كتاب الاحسان
 - 85) كتاب الفلك والسماء
 - 86) كتاب الحكمة المحتوية
- 87) كتاب العزة يشار فيه الى المنم والقهر والغلبة والحمد والعجز والقصور
- 88) كتاب الأزل 89) كتاب النور • يشار فيه الى الضياء والظلال والظلمة والاشراق والظهور
 - 90) كتاب السر
 - 91) كتاب الابداع والاختراع
 - 92) كتاب الأمر والحلق
- (1) قال براو كلمان ج 3 ــ ص 176 : توجد منها نسخة بالزيتونة بتونس تحت رقم 1588

```
93 ) كتاب الصادر والوارد
```

94) كتاب القدح

95) كتاب الملك

96) كتاب القيدس

97) كتاب الحياة

98) كتاب السلم

99) كتاب المشيئة

100) كتاب القهوانية • وربما يقع اسمه كلسة الحضرة ، وربما وقع اسمه القول ، يشار قيه الى الكلام والنطق والحديث والسمر .

101) كتاب الرقم • يشار فيه الى الحط والكتابة والاشارة والحروف الرقمية

102) كتاب الرقيم
 103) كتاب المين • يشار فيه الى الرؤيا والمشاهدة والمكاشفة والتجا

وللمح واللمع والطالع والثوق والشرب والبادء والهاجم وشبه هذا 104) كتاب الباء • يشار فيه الى التوالد والتناسل

105) كتاب كن • يشار فيه الى حضرة الأفعال والتكوين

106) وكتاب المبادى • يشار فيه الى أن الاعادة مبدأ ، وأن العالم فى كل نفسى فى مبدأ

107) كتاب الولايـة

108) كتاب الدعاء والاجابة

109) كتاب الرمز في حروف أوائل السور

110) كتاب الرقبة

111) كتاب البقاء

113) كتاب الحكم والشرائع الصحيحة والرئاسة والسياسة

114) كتاب مفاتيح الفيب

115) كتاب الخزائن

116) كتاب الرياح اللواقح

117) كتأب الربح العقيسم

118) كتاب الكتب • الفرقسان والقسران واصفاف ألكتب كالمسطور والمرقوم والحكيم المبين والمحصى والمتشابه وغير ذلك

119) كتاب التدبير والتغصيل

120) كتاب اللهذة والألم

121) كتاب الحسق

122) كتاب الحمد 123) كتاب الزمن والمسلم والمحسن 124) كتاب القدير 125) كتاب الشان 126) كتاب البوجبود 127) كتاب التحويسا. 128) كتاب الحياة 129) كتاب الوحسي 130) كتاب الإنسان . 181) كتاب يشتمل على ذكر التحليل والتركيب 132) كتاب المصراج 133) كتاب الروائح والأنفاس 134) كتاب الملك 135) كتاب الأرواح 136) كتاب الهياكيل 137) كتاب التحقية والطرقية 139) كتاب الفرقــة والخرقــة 139) كتاب الأعراق 140) كتاب زيادة كيد القول 141) كتاب الأسفار عن نتاثج الأسفار 142) كتاب الأحجار المتفجرة والمتشققة والهابطة 143) نحتاب الجبسل 144) كتاب الطور 145) كتاب أدب النمل 146) كتاب البسروج 147) كتاب الحشرات 148) كتاب القسطاس 149) كتاب القليم 150) كتاب اللبوح 151) كتاب العرش 152) كتاب الفلك 154) كتاب الهياء

155) كتاب الجسم

```
156 ) كتاب الزمسان
                                       157 ) كتاب الكان
                                        158 ) كتاب الحركة
                                        159 ) كتاب العالم
160 ) كتاب الآباء العلويات والأمهات السفليات والبنات والمولدات
                                  161 ) كتاب النجم والشجر
                                   162 ) كتاب سجود القلب
                                       163 ) كتاب الأسماء
                                        164 ) كتاب النحيل
                 165 ) كتاب الرسالة والنبوة والولاية والمعرفة
                                       166 ) كتاب الغايات
                                        · 167 ) كتاب المشــق
                                   168 ) كتاب السبعة عشر
                                        169 ) كتاب المنار
                                        170 ) كتاب الجنة
                                        171 ) كتاب الحضرة
                    172 ) كتاب المناظرة بين الانسان والحيوان
                                      173 ) كتاب المفاضلة
                174 ) كتاب الإنسان الكامل والاسم الأعظم
                                      175 ) كتاب المبشرات
                 176 ) كتاب محاضرة الأبرار ومسامرة الأخيار
                                       177 ) كتاب الأولىين
                                178 ) كتاب ترجمان الأشواق
                                      179 ) كتاب العبادلة
                                    180 ) كتاب تاج التراجم
                     181 ) كتاب ما لا يمول عليه في طريق الله
               182 ) كتاب ايجاز البيان في الترجمة عن القرآن
                                      183) كتاب المرفــة
                                 184 ) كتاب شرح الاسماء
             185 ) الذَّخَائر والأعلاق في شرح ترجمان الأشواق
            186 ) كتاب النصائح فيما يقرب في طريق الله تعالى
                       187 ) كتاب اللوائح في شرح النصائح
             188 ) كتاب الوسائل في الأجوبة عن عيون المسائل
                                   189 ) كتاب النكام المطلق
```

190) اختصار سبرة النبيء صلى الله عليه وسلم

191) كتاب المنبع الحمى البصير فيه أعمى ، فكيف حل به العمى ؟ 192) كتاب فصوص الحكم

هذا ما وصل الينا من ذكر تآليف ابن عربي ، وهي تدل على معرفة واسعة وخيال خصب واتساع أفق صاحبها ٠ وان كان قراء بين مريد معجب وخصم مزدرى ، بل وصل خصومه الى أن قالوا قولتهم فيه بالتكفير ، وعدم النظر في كتبه واحراقها ، وذلك لحشو هذه الكتب بآراء صاحبها المتمثلة في الاتحاد او قوله بوحدة الوجود · فالرجل عندما كان بالأندلس في شبابه يبدو أن كان ظاهري المذهب ، ثم لما انتقل الى المشرق واتصل ببعض الصوفية فيه ، وصلته شطحات المتقدمين منهم كرابعة العدوية وأبني يزيد البسطامي والحلاج على الاخص ومعه الشبيل، الذي نجه بذور وحدة الوجود في شطحاته (1) ، فكان ابن عربي مم اتساع معارفه وكبر مواهبه قد أغرم بأقوال هؤلاء المتصوفة المتأثرين بآراء الجهمية الأول ، والقائلين بأن الله تعسالي حال بذاته في كل شيء • فقال بهسذا الحلاج وابن سبعين والصدر الرومي ولم يعتقدها الشبيل وان كانت تبدو في شطحاته • ثم أن ابن عربي أعجب بالناز الاسماعيلية وتفاسرهم للقرآن الكريم ، حتى أن القارى، يخيل له أن ابن عربي اسماعيل باطني ، ولا يبعد ان يكون ذلك • فاراء الباطنية وفلسفة اخوان الصفا تبدو فيما يكتبه ابن عربي لا سيما كتاب الكبر : الفتوحات المكية • هذه المعلومات الجمــة والمتنافرة في تكوين ابن عربي جعلت الرجل يبدو تارة ظاهريا وأخرى باطنيا ومرة فيلسوفا وأخرى متصوفاً ، وحينا سنيا وأحيانا فوق المذاهب والاديان • ولذا كان في ما يكتب عارفا عند البعض حارفا عند آخرين ، فاختلف الناس فيه بين معجب مبالغ يجعله في مصاف الأقطاب الصالحين وبين خصم يحط عليه ويضعه جانب الكفرة والشياطن

فمن أعجب بـ» ودافع عنه : مجـد الدين القيروزا بادى من القرن الثامن • المملاح الصفدى في الوافي بالوقيات

احمد بن على بن الحسين النجار محب الدين البفدادى المتوفى سنة 843 (2) كمال الدين الزملكاني المعوفي سنة 651

احمد بن عطاء الله الاسكندري المتوفى ممنة 709

ابراهيم بن عبد الله القارى، البغدادي المتوفى سنة 821 صاحب المدر الشمين فى مناقب الشميخ محى الدين · (مطبوع) وهو من المتصميين الى ابن عربى ومن ينسبون اليه الكرامات الحوارق كقوله : انه كان يجتمع برسول الله صلى

⁽¹⁾ عبد الرحمن بدوى : شطحات أبي يزيد • القاهرة 1949 • ص 34

⁽²⁾ شئرات النمب _ ج 5 _ 226

الله عليه وسلم متى شاء . ويرد على خصومه ردا أحيانا يترج ب عن حدود اللماقــة (2)

وكذلك شهاب الدين السهروردى شيخ شيوخ الصوفية في عصره المتوفى سنة 632 .

والصوفى الزاهد منعد الدين بن محمد بن المؤيد • المترفى سنة 652 (3) وقاضى قاشاة الشافعية بدهشق شميس الدين الخوبي (4) وعبد الفنى النابلسي (5) المتوفى سنة 1133 ــ 1730 : ذكره عواد في الفهرسة ومحمد بن سعيد الدبيثي ، صاحب الذيال على تاريخ بضداد (6) المتوفى سنة 637 ...

ومحمد بن احمد بن على القسطلاني المالكي ٠ له النصيحة الصريحة . ذكرها السخاوي في القول المنبي عن ترجمة ابن عربي (8)

وكذلك التقى الفاسى المتوفى سنة 831 ـ 1428 فى كتابه المقد الثمين فى تاريخ البلد الأمين (9) سفه ابن عربي فى آرائه الوجودية

بيان حكم مُنا في الفصوص من الاعتقادات القسودة لعبد اللطيف بن على السعودي المتوفر منة 736 - 1338 • ذكره السخاوي في القول المنبي .

 ⁽²⁾ نشره الدكتور صلاح الدين المنجد • يعروت 1959 ــ ذكره كوركيس عواد في الفهرست

 ⁽³⁾ انظر عنه : النجوم الزاهرة في أخبار مصر والقاهرة لابن تشرى بردى ج 6/185

⁽⁴⁾ المسدر السابق ب_ع 31/7

⁽⁵⁾ ترجمته في قضاة دمشق ص 65. تحقيق المنجد

⁽⁸⁾ الوافي ج 102/3 _ ط _ دمشق

Othmân Yahiya; I - Arabi, sa vie et son cervre. (7)

thèse, dactylographiée, B. Université de Paris, W- 105, 1958

⁽⁸⁾ مخطوط برأن رقم 2849

⁽⁹⁾ مخطوط باريس رقم 2123 ورقة 196 وما بسدها ٠

وقتح الثبى فى الرد على ابن سبعين وبن عربى لحمد بن احمد بن عثمان الصباطى المالكى المتوفى فى سنة 842 ـ 1438 ـ ذكره السخاوى فى القول المنبى •

وحجة الصفاء البررة على المبتدعة الفجرة الكفرة لمنصور القزروني المتوفى سنة 800 ــ 1456 ذكر، السيخاوى ايضا ·

تنبيــه الفبــى على تكفير ابن عربى لابراهيم بن عمر البقاعى المتوفى سنة 885 ــ 1480 - ذكره بروكلمان 582 ر 1

وله ايضاً : تحذير العباد من أهل العناد ببدعة الاتحاد •

والحسين بن عبد الرحمن ... ابن الأهذل المتوفى سنة 355 ــ 1490 · كتاب كشف المغطاء عن حقائــق التوحيـــد والموحدين والـــود على ابن عربي وجماعته الزنادقة الملحدين مؤلف هذا الكتاب

وكتب احمد بن محمد بن على بن حجر الهيشمى المتوفى سنة 973 _ 1566 مسألة فيما تحصل فى كلام الناس فى محى الدين ابن عربى (1) ومن الذين أفتوا بفساد عقيدة ابن عربى من المذاهب السنية :

محمد بن عبد الغنى البغدادى الجنبيل المتوفسي منة 629 (القبول المنبسي للسخادي)

عثمان بن محمد بن الحاجب المالكي المتوفى سنة 646 (1) · (القول المنبى) ابن الصلاح المتوفى سنة 643

> على بن عبد القوى القرشى المهدوى المتوفى سنة 649 عبد العزيز بن عبد السلام السامي الشافعي المتوفى سنة 660

عبد المق بن ابراهيم بن سبعين المتوفى سنة 669

محمد بن احمد القسطلاني المالكي المتوفى سنة 886

عبد النفار بن احمد القوصى سنة 708

احمد بن ابراهيم الواسطى الشافعى سنة 711 (العقد الثمين للتقى الفاسمى ورقة ب 196)

مسعود بن مسعود الحارثي الحنيل المتوفى سنة 711 (العقد الثمين) على بن يعقوب البكرى الشافعي سنة 724 (العقد الثمين)

البوالعباس احمد بن عبد الحليم بن تيمية الحرائي الحنيلي • المتوفى سنة 728

(مجموعة الرسائل والمسائل ص 1 لل 157 ·) على بن اسماعيل القونوى الشافعي المتوفى سنة 729 (القول المنبي)

على بن اسماعيل القونوى الشافعي المتوفى سنة 139 (العول المنبي) محمد بن يوسف بن يعقوب الجندى الشافعي المتوفى سنة 730 (القول المنبي) محمد بن يوسف بن يعقوب الجندى الشافعي المتوفى سنة 730 (القول المنبي)

⁽¹⁾ مخطوط باريس · الوطنية 1338

ابراهیم بن محمد بن ابراهیم الصفاقسی المالکی المتوفی سنة 724 (القول المنبی)

أبو حيان محمد بن يوسف الفرناطي المالكي المتوفى سنة 764 قوام الدين أمير كاتب بن عمر الاتقاني الحنفسي المتوفى سنة 758 (القول

قوام اللَّذِينَ أَعَلِمُ ثَانِبُ بِنَ عَمِرَ الْأَنْفَائِي الْخَلَقِينِي الْمَتَوَفِّي سَنَّهُ 100 (الله المُثَمِينُ)

عبد الوهاب بن محمد بن محمد بن عيسى الزواوى المالكي المتوفى سنة 789 (القول المنبي)

محمد بن عبد الدائم المصرى الثمانل الشافعي سنة 797 (القول المنبى) محمد بن محمد بن عرفه الورغمي التونسي المتوفي سنة 803 (القول المنبى) ولى الدين عبد الرحمن بن خلدون المالكي سنة 808 في آخرين كثيرين ممن أفتوا بزيفه واحراق كتبه وعلم النظر فيها .



ورقمة 1 وجمه : بسم الله الرحمان الرحيم وبه استعن . رب اشرح لي صدري ، ويسر لي امري ، الحمد لله الذي تعرف الي خلقه باحديته ليجمع القلوب من اودية تفرقها ، واتصف بكمال الصمدية لترجم مقاصد الكل اليه بتملقها ، وارتضى لهم دين الاسلام الحقيقي وهو افضل من توسلت به البرية لتقربها ، واول ما دعت اليه الانبياء المرسلون بحكم نبوتها ، ولم يرض لاحد من خلقه غير طريقة الاسلام ثنويها بفصيلتها . هو الله الواحد الاحد ، الفرد الصمد ، الذي لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفوا احمد ، واشهد ان لا الاه الا هو الحي العليم المتكلم المريد القدير الذي ليس كمثله شي، ومو انسميع البصير . تعالى وتقدس في صفاته ، وانفرد وعسر بالاهيته عن الاحتباج الى احد ، واختص بالملك الاعــز الاحمى ، وتعرف الى خلقه بالصفات والاسماء ، ووسع كل شيء رحمة وعلما واسبغ على اوليائه تعمأ عما ، واشهد ان محمدا عبده ورسوله ، بعثه في الاميين رسولا من انفسهم انفسهم عرب وعجما ، وازكاهم محتدا ومنمى ، وارجحهم عقلا وحلما ، واوفرهم علما وفهما ، واقواهم يقينا وعزما ، واشدهم بهم رأضة ورحماً . صلى الله عليه صلاة تنمي وثنما وعلى آنه وصحبه وتابعهم باحسان عملا وعلما ، وسلم تسليما كثيرا ، لا ينقضي عدما . اما بعد فان الله سبحانه وتعالى قد اوضح الدين بكتابه المبين ، وبكلام رسوله خاتم النبيين صاحب الناموس الأعضم والشرع المحكم ، فبحق قبال صلى الله عليه وسلم تركت فيكم ثقلين لن تضلوا ما اخذتم بهما : كتاب الله وسنتي . فوجبت العصمة لمن تمسك بهما وجرى على الوجه المعروف من (فهمهما) فحقائق الحق فيهما مشهودة وعلوم الأولين والآخرين فيهما موجودة . فهم ذلك على رجوهه من جعل الله له في مغنم السعادة قسما وتأوله وصرفه عن وجوهه من كتب الله عليه الشقاء حتما ، ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة اعمى . فكما أيد الله سبحانه وتعالى الصحابة رضى الله عنهم للجهاد على تنزيله كذلك أيد العلماء الصادقين من اتباعهم للجهاد على تأويله ليظهر بقاء صدق خبر محمد رسوله ، ويتضم وجه رأيه بنحو قوله صلى الله عليه وسلم : (ورقية 1 ظهر) لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من ناوأهم الى قيام الساعة ، متفق عليه . وفي رواية لا يضرهم خذلان من خذلهم وفي رواية للبخاري رحمه الله لا ثزال من امتى امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأثي امر الله وهم على ذلك وهم اهسل العلم

كما قاله البخاري رحمه الله وغيره من الايمة الكبار كعبد الله بن المبارك ويزيد ابن هارون وابراهيم بن الحسين ويزيد الهمدائي ان المراد بهم اهل الحديث والأثر قال الامام احمد بن حتبل رضي الله عنه ان ثم يكونوا اهل الحديث فلا ادرى من هم . قال القاضي عماض رحمة الله تعالى . انما اراد الامام احمد اهل السنة والجماعة ومن يعتقد مذهب اهل الحديث . وبنحو قوله صلى الله عليه وسلم : يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين · وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين . رواه الأيمة من طرق وصححه الامام احمد وابن عبد البر ونميرهما . قال الامام أبو طائب المكي (1) ونميره فالغالون هم المجاوزون للسنن والآثار ، والمبطلون هم المبتدعون بالرأى والقياس . والجاهلون هم الشاطحون من الصوفية الضلال ، وعدول كل خلف من اتبع سنة صالحي من سلف ، فلم يبتدع في الدين ولا اتخذ وليجة دون طريق المؤمنين ، وهم رواة صحاح الاخبار ، وحملة الآثار من المحدثين والمفسرين وفقهاء المسلمين رضي الله عنهم . انتهى . وقال الامام محيى الدين النووي رحمه الله تعالى : هذا اخبار منه صلى الله عليه وسلم بصيانة العلم وعدالة ناقليه ، وإن الله تعالى يوفق له في كل عصر خلفا من العدول يحملونه وينفون عنه التحريف وما بعده ، وقد وقم ذلك كذلك بحمد الله سبحانه وتعالى وهذا من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم انتهى . وكما أيد الله تعالى العلماء في الجهاد على الدين بالحجة والبرهان أيه الخلفاء وأثباعهم الناصرين لهم بالسيف والسنان ، وفي ذلك يقول الله سبحانه وتعالى : لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا ممهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس (2) . فالميزان عبارة عن المدل الذي تقوم به الحجة والبرهان لتحصل السلامة من الجور والعدوان (ورقعة 2 وجه) في المعاملات الدنياوية والاديان . وقال سبحانه وثعالى : ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة . فمن الناس من تقيد فيه الدعوة بالموعظة ومنهم من لا تفيد فيه الا الحكمة ، وهي الحجة والبرحان ومنهم من لا يفيد فيه الا الحديد الذي فيه باس شديد . فمن لم يرده التعنيف لم يقطعه الا السيف ، ومن لم يزجره البرهان لم يزبره الا السنان وان الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن . معنى يزع يحمى ويمنيم ويكون ايضًا لمعنى يجمع ، الا وان مما وقع فيه الالتباس وكثر فيه الاختلاف بين الناس مقالات ابن عربي المودعة في كتبه المكثر فيها من هذيانه وشغبه . فجاء فيها بالطامات الكبر ودواهي الفقر واعنى بالمخالفين من الناس : المتصوفة الجاهلين والضعفاء القاصرين عن معرفة اصول الدين وعقائد الموحدين ومذاهب الفلاسفة والملحدين والا فلا

 ⁽¹⁾ من تلاميذ مالك توفى سنة 184 هـ 797 م . ترجمته فى الديباج
 130 وابن خلكان وفيات . 2 ص 9 ... 237 والمالكية فى الشرق بالفرنسية للناهس .

^{(2) 57} _ الديد 25

خلاف عند المتحققين بين اهل انسنة اجمعين في تكفير من يعتقد تلك المقالات ، وينتحل تلك الضلالات ، او يدعى ثأويل ثلك الجهالات ومن العجب تلقيبه بمحيى الدين وقد حاول اجتثاث اصله بتلبيسه او تدليسه وخدعه وتدسيسه . أو لا ضمان الله لحفظه وحراسته تتأسيسه وهل محيى الدين الا من اوضح رسومه ، ونقح علومه ، فين قواعد الاسلام ودعائم الإيمان العظام ، وعن النفر إنض والسنن من الاحكام ومين الحلال من الحرام ، وقال بالحق وصدع . (صائلًا) بالحق على باطل من ابتدع . فذتك يدعى عظيما في الملكوت ويحيى (بعد الموت) ذكره فلا يموت ، كامامنا الشافعي ، ومالك ، واحمد ، والنعمان ، وداوود ، وسفيان (1) (الثورى) والبخارى ومسلم وابي داوود والترمذي والنسائي وسائر المحدثين ، واكابر المفسرين كانثملبي ، والواحدي والبغوى ونظار المتكلمين في اصول الدين كالمامنا ابي الحسن الاشعري وصاحبه ابى الحسن الباهلي واين الباقلاني واين فورك والرازي وسائر اصحابنا الأصوليين ، وفقها، المسلمين المصنفين في فروع الدين بعد الاحاطة بعلوم الأولمين كالشعرازي والمغزالي والرافعي ومحيى الدين النووي وسائر الفقهاء المحققين الذين حرروا المسائل فصححوها للمتقين في احكام الدنيا والدين من الطهارات والصلوات (ورقمة 2 ظهو) والصيام والزكوات ، والحج وساثر ابواب المعاملات والدبانات فبالذي صححوه نعبد ربنا ونؤدي فرضنا ، ونفصل كل خصومة بيننا . فجزاهم الله افضل الجزاء عنا . اللهم وفق ولاة امور المسلمين لنصرة علماء الدين على المشبهة والمجسمة والحلولية والاتحادية المارقين من المتصوفة الجاهلين ، الشطاح الضالين ، وسائر المبتدعين . فاخمد اللهم نارهم . وطبس آثارهم . وطوح منارهم . اللهم وأيد من قام في اماته بدعهم من علمه الدين . وأيد من انهى ذلك منهم الى خليفة المسلمين ، وقام بالفرض عن النائيين ، فكان المنهى قوالا والخليفة فعالا ، . والفعال ابلغ في تصرة الدين . اللهم فانصر انصار دينك ، واجزهم افضل جزاء الناصرين ، وأنلهم افضل رجاء الراجين واجعلهم في امورهم اليك من اصدق اللاجئين ، ولا تكلهم الى كلاءة المخلوق ، واجعلنا من خواصهم يا رب العالمين آمين آمين ، وصلى الله على سيدنا محمد خماتم النبيتين وعلى سائس النبيتين وآلهم وصحبهم اجمعين . اعلموا رحمكم الله انه لما كثر الجهل وأضلت الفتن وافتن بالمفتونين من افتتن ، ألهمني الله الى تصنيف مختصر يقع بــــه أداء فرض النصيحة ، والبيان لحقائق التوحيد والصواب ، ويكشف غطاء الجهل والتمويه ، ويدحض الارتياب مشتملا على بيان قواعد العقائد الصحيحة ، التي بعث الله بها النبيئين وقائلوا على الاقرار بها المشركين ودان بها اتباعهم من الصحابة والتابعين والسلف وفقهاء لامة المبرزين ونظار المتكلمين ومشائخ الصوفية المحققين ، الجامعين بين الشريعة والحقيقة ، هي معرفة معاني الشرع

 ⁽¹⁾ الامام إبا حنيفة النصان ، وداوود بن على الظاهرى ، وسفيان التورى

وحقائق الدين ، والعمل بها حقيقة العبودية عند العارفين ، وعلى فضل اعتقاد الامام الاشعرى وذكر اعيان الايمة الاشعريين ، وشيء من تصانيفهم في الرد على المخالفين الخارجين عن الملـة والداخلين ، وذكر من خالفهم من المبتدعين والصوفية الشطاحين وعلى بيان حال ابن عربي واتباعه المارقين وبيان شمىء من مقالاته وتحريفه تكتاب الله المبني وعلى بيان شيء من فتاوي (العلماء) المحققين فيهم والنصوص الشاحدة بضلالهم ومروقهم (ورقمة 3 وجمه) من الدين ، وبيان حصول السوهم على من اغتر بهم قاحسن الظن بهم من المتأخرين ، وعلى الحث على ملازمة السنة والاتباع والتحذير من الابتداع ومخالفة الاجماع وينتظم ذلك بعون الله تعالى في خمسة ابواب وسميته كتاب كشف الفطاء عن حقائق التوحيد وعقائد الموحدين وذكر الايمــة الاشعريين ومن خالفهم من المبتدعين ، وبيان حـال ابن عربي واثباعه المارقين ، وبيان كفر الحشوية المشبهة والمجسمة والحلولية والاثحادية الملحدين من المتصوفة المارقين ، وسائر المرتدين فاقول مستمدا من الله المعونة والتوفيق ، والهداية والعصمة والرعاية ، وهو حسبي ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ، وأسأله ان ينفعني به والمسلمين ، وان يميت به البدع ويحلى به الدين ، باسرار اسمائه الحي الحق المبين .

البسماب الاول

في قواعمه العقائد الصحيحة التي هي حقائق التوحيد .

اعلم أن أول الواجبات على الكلفين الموقة بألله تعالى ورسله عليهم المسلام، ودينه ثم التعبد له أهوله سبحانه وتعالى: وما خلقت الجن والانس (لم) الا ليموفونى . قاله مجاهد (2) وغيره . والآية على العموم في ليعبدونى . أي ليعرفونى . قاله مجاهد (2) وغيره . والآية على العموم في الموتم في المحتورة والمنبية أوى وانسجاوندى والزمخشرى وعيز الدين بن عبد السلام وغيرهم واختار الواحدى التخصيص وقال النووى رحمه الله: في الآية تصريح بانهم خلقوا للعبادة . وعن على رضى الله عنه معناه الا الآمرهم أن يعبدوني الا بعد المحرفة المبدوا الاما واحدا لا الاه الا هو . والمبادة لا تتصور الا بعد المحرفة بالمبدو فحقيقة معرفة الله تعالى توحيده والتعبد لله ، ولهذا الا بعد المعرفة بالمبدو فحقيقة معرفة الله تعالى توحيده والتعبد لله ، ولهذا فوال المبنوى رحمه الله . ليحدوني . قال البخوى رحمه الله . ليوحدوني . قال ابن عباس : كل ما وجد في انقرآن من ذكر العبادة فمعناه التوحيد . قالم في يوحده في الشادة فمعناه التوحيد . قالم يوحده في الشادة فمعناه التوحيد . قالم يوحده في الشادة فمعناه الاحدد . قالم ناهدة فمناه التوحيد . قالم يوحده في الشادة والمناد في الشدة والرخاء ، والكافر يوحده في الشدة .

^{56 .} الذاريات . 51 (1)

⁽²⁾ مجاهد بن جبیر . ابو الحجاج المکی مولی بنی مخزوم . توفی سنة 104 هـ و 722 م . الزركلي اعلام

والبلاء . قال الله تعالى : وإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين . الآيـة . ولقولـه تعالى : الله الذي خلق سبع سماوات (ورقـة 3 ظهـر) ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما . (1) قال الغزالي رحمه الله : فللعلم او العبادة خلقوا ، فاعظم بامرين هما المقصود من خلق اندارين . وقال الامام عبد الجليل بن موسى القصري : في شعب الإيمان : أول ما يجب على العبد معرفة صانعه ، وكيف كان صنعه نه ثم التعبد نه . وهذان الامران علة خلق الاشياء كلها . انتهى ، مختصرا . واستدل بعضهم على هذه اتقاعدة بقوته تعالى : فاعلم انه لا الاه الا الله . وبوب البخاري رحمه الله باب العلم قبل القول والعمل لقوله ثمالي : فاعلم انه لا الاه الا الله واستغفر تذنبك . (2) فبدأ بالعلم قبل العمل . قال البيهقي (3) رحبه الله . والا في الكلمة أي لا الاه الا الله بمعنى غير لا لمعنى الاستثناء ومن ادلة الحديث قوله صلى الله عليه وسلم امرت ال اقاتل الناس حتى يقولوا لا الاه الا الله وفي رواية حتى يشهدوا أن لا الاه الا الله وأني رسول الله وفي رواية ويؤمنون بي وبما جثت به قال الامام النووي (4) رحمه الله تعالى فيه دلالة لمذهب الجماهير من السلف وألحلف ان الانسان ان اعتقد دين الاسلام اعتقادا جازما اى مم التلفظ بالشهادتين فهو مؤمن موحد ولا يجب عليه تعلم ادلة المتكلمين ، ومن اوجب ذلك من المعتزلة وغيرهم من اصحابنا فقد أخطأ انتهى مختصرا . وقال الامام ابو القاسم الجنيد (5) رحمه الله ورضى عنه . اول ما يحتاج اليه المريد في عقد التحكيم معرفة المصنوع صائعه ، والمحدث اين كان احداثه . فيعرف صفة المخلوق من صفة الحالق ، وصفة القديم من المحدث ، فيذُل لدعوته ويعترف بوجوب طاعته . فان من لم يعرف مالكه لم يعترف بالملك لمن استوجبه وقمال الامام ابو القاسم القشيرى رحمه الله تعالى : يجب على المريد البداية بتصحيح اعتقاد بينه وبين الله ثعالى صاف عن الظنون والشبه ، خال عن الضلال والبدع . صادر عن البراهين والحجج انتهى . وقال الغزالي رحمه الله تصالى في المنهاج : يجب عليك اولا ان تعرف المعبود بم تعبده . وكيف تعبد من

^{(1) 56 .} الطلاق . 12

^{(2) 47} محمد . 19

⁽³⁾ البيهقى: احمد بن الحسين بن على ابو بكر البيهقى . نسبة لل بيهق من قرى نيسابور . من علماء الشافسية الكبار . ثوفى سنة 458 م و 1066 م . ثرجمته فى شذرات النهب ج 3 . 304 . طبقات الشافسية . ج 3 . ص 3 .

^{ُ (4)} محيّى الدين : ابو زكرياء يحيى بن شرف ... الشافعى وفاته 1676 تذكرة الحفاظ ج 8 . ص 250 .

⁽⁵⁾ ابو القاسم بن الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادى الحزاز _ امام «الصوفية . توفى سنة 297 . وفيات الاعيان 1 _ 117 .

لا تعرفه باسمائه وصفات ذائه وما يجب له وما (يستحيل) قيل في نعته فريما تعتقــد (شبيئًا) وفي صفاته شيء والعيــاذ بالله ممــا يخالف الحق (فتكون) لا ورقمة 4 وجمه) عبادتك هباء منثورا ، وقد شرحنا ما في ذلك من الخطر في كتاب الحوف من احياء علوم الدين . انتهى . وقال البيهقي رحمه الله تعالى في شعب الإيمان ما حاصله : ان العلم ان اطلق فهو علم الدين ، واوله علم الأصل وهو معرفة البارى جل ثناؤه . ثم معرفة ما جاء من عنده من الكتاب والسنة ، فينبغى لن طلب العلم وليس من اهل اللسان. العربي ان يتعلم لسان العرب . ثم يطلب علم القرآن ، ولا يصح له علم القرآن الا بمعرفة السنن والآثار ، ولا معانى السنن والآثار ، الا يمعرفة ا اخبار الصحابة . ولا معرفة اخبار الصحابة الا بمعرفة ما جاء عن التابعين . انتهى . وإذا تقرر وجوب المعرفة فهي قطرة كل أحد كما ورد في الكتاب والسنة وتبه عليه المحققون من المفسرين . ثم من المحدثين منهم الحطابي في كتاب المعالم ، وشعار الدين . ومنهم الشيخ ناصر الدين بن بنت الميلق الشاذلي رضى الله عنه . فقال في كتابه الموارد : ولا شنك في ان الفطر مدركة لوجود فاطرها وفي ان ناصب الادلة وموجدها غنى عنها . ثم ليست المعرفة كافية حتى يصدق بقلبه ويقر بلسانه على ما سيأتي في آخر الكتاب ان شاء الله تعالى . فيجب التعبير عن هذه الموفة بكلمتى الشهادة عند بلوغ سن التكليف، ويستحب ان يلقنهما الصبي اول ما يقصح بالكلام ويفهم معناهما عند بلوغ سن الفهم ، ليتمكن الاسلام من ذهنه ويرسنج في قلبه . فقد روى ابن عباس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : افتحوا على صبيانكم اول كلمة بلا اله الا الله ، ولقنوها عند الموت لا الله الله ، فانه من كان اول كلامه لا اله الا الله وآخر كلامه لا اله الا الله ، ثم عاشي الف سنة ما سئل عن ذنب واحد . اسنده الامام البيهقي في كتابه شعب الإيمان ، وقد ال غريب لم نكتبه (بهدا) الاسناد ، فداذا بلدخ مشالا ضحوة النهار فاول ما يجب عليه النطق بكلمتي الشهادة وفهم معناهما اى انه لا معبود يستحق العبادة الا الله . وإن محمدا صادق في ما جاء به . قال الغزالي : وليس عليه ان يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث ، وتحرين الادلمة . بل يكفيه التصديق الجازم من غير (شك) واضطراب يقين وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير بحث ولا اقامة برهان اذ اكتفا رسول الله صلى الله عليه وسلم (بالتلفظ بالشهادة) والتصديق) من غير تعليم دليل ، انتهى . ثم بعد الشهادتين . ما توجه عليه فعله وجب (ورقسة أربعة ظهمر) عليه تعلمه ، وتعلم ما لا يتم الا بـ ظاهرا كالطهارة ، وباطنا ، كالنية . والاخلاص وغير ذلك . قال القشيرى رحمه الله تعالى : فيجب ان يعصل من علم الشريعة اما بالتحقيق واما بالسؤال من الايمة ما يؤدى به فرضه ويعطاط في مواضع الخلاف ويقصد ابدا الحروج من الخلاف ، فان رخص الشرع للضعفاء واصحاب

الاشغال ، والمريد ليس له شفل سوى القيام بحقوق ربه . انتهى . وابعد يعض الاصوليين ، فقال : اول الواجبات النظر . الاستدلال بالمستوعات على صائعها . وزاد بعضهم على قانون علم الكلام . وهذا القول مأخوذ من كتب الفلاسفة في زمن الفترة حيث لا دعوة ، وقد تقلم تخطئة النووي لقائله ، والأصم ما قاله الشيخ عز الدين بن عبد السلام والنووى في مقدمة شرح المهذب انه لا يجب النظر على احد من الكلفين الا أن يعرض لأحد شك في ما يجب اعتقاده من الماني التي تدل عليها كلمتا الشهادة . فيجب عليه تعلم ما يزيل به الشك ، انتهى . ويوضح عدم وجوب النظر اولا عدم تصور كونه اول الواجبات لان النظر الطَّلوب يحصل للاطفال في منن التمييز قبل سن التكليف فانه يعلم بمقتضى الفطرة والتسامع انسه مخلوق مرزوق ، وان الحالق الرزاق هو الله تعالى . فياتي عليه سن التكليف وقد تقرر ذلك عنده ، ولهذا قال الامام ابو حنيفة رضى الله عنه لا عذر الاحد في الجهل بخالقه وقال أبو الفرج بن الجوزي في كتاب مراسم العمر : وليملم البالغ انه من يوم بلوغه قد وجب عليه معرفة الله بالدليل لا بالتقليد ويكفيه من الدليل رؤيته لنفسه وثرتيب اعضاته فيعلم انه لا بد للبناء من سان . انتهى . فيجب عليه بالسمم لا بالمقل اعتقاد الاهيته ووحدانيته ويجب الاعراب بكلمتسي الشهادة وتفهم معناهما يحتبوي على جميم معاني الاسماء الحسني ، ومعاني الاسماء الحسني تحتوي على جميع معاني الكتب المنزلة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام . والعلم بهذه الجملة افضل الملوم وافضلها ، بعدها العلم بالاحكام الشرعية التي تعبد الله بها البرية وجميع العلوم المحمودة وسيلة الى هذين العلمين ، وهي وسيلة إلى طاعة الله والقرب منه ، وحو المقصود وافضل الاعمال الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله وقدره وخيره وشره ، ومعرفة شرائعه التي جاءت بهـا رسله ، التمبد له بدوام طاعته في أوامره ونواهيه وكل ذلك مندرج تحت كلمبتي الشهادتين وهما اساس الشريعة المحمدية التي هي (ورقعة 5 وجمه) خلاصة الشرائع والعلم افضل من العقل . ولكن لا ينفع العلم الا بالعقل . ولذلك قالوا لا يضر نقصان الوجد مع زيادة العلم . وانما يضر زيادة الوجد مع نقصان العلم ، وفضل العلم اتم من فضل الوجد . وهذا لقول الجمهور انَّ المعرفة افضل من المحبة وسيأثى ما يوافق ذلك ان شاء الله تعمالي . وقمه ترجم الغزالي وغيره العقائد على معنى الشهادتين . وقالوا انهما تنضمنان اثبات ذات الله واثبات صفائه واثبات افعاله واثبات صدق الرسول صلى الله عليه وسلم . والقاضي عياض رحمه الله استخرج العقيدة من كلمات الاذان وتبعه النووى في شرح صحيح مسلم وشرح الهذب وترجمها الشيخ عز الدين بن عبد السلام على الباقيات الصالحات وحسن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر . وقال انهما تندرج ثحتها جميع اسماء الله سبحانه وتعلل التسعة والتسعين . وبهذا يعرف ان كلمة الشهادة من جوامع الكلم

التي بعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي التي شهد الله بها لنفسه وضهدت بها الملائكة والانبياء والعلماء والامم المهتدون . قال الحليمي والبيهقي وهى الكلمة الباقية في عقب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهي كلمة التوحيد وكلمة الاخلاص ودعوة للحق وامر المأمورين بالايمان ان يقولوها ويعتقدوها وهى افضل شعب الايسان وهي بضع وسبعون شعبة وهي كلمة الاسلام الذي هو دين الله في الارض والسماء ، وامسر النبي صلى الله عليه وسلم بقتال الناس حتى يقولوها . فهي تكفي للانسلاخ بها من جميع اصناف الكفر ما لَم يناقض قوله مناقض فيسلم امرا ويجحد مثله . او يعطى اصلا ، ويمنع فرعه . وقد علم آدم عليه السلام لابنيه في وصية لهما ، وذكر لهما ثوابهما . وسأل النبيء موسى صلى الله عليه وسلم ربه ان يعلمه شيئًا يذكره به ويدعوه به ، فقال يا موسى : قل لا أنه الا الله . فقال يا رب كل عبادك يقول هذا ، انها اريد شيئا تخصني به . فقال يا موسى نو ان انسماوات انسبم وعامرهن غيرى والارضين السبع في كفة ولا اله الا ألله في كفة ، مالت بهم لا اله الا الله . ذكره البيهقي . وعقد بابا لفضلها في كتاب الاسماء والصفات . فهي اول الواجبات والزمها ، واولاها . واشرفها واعلاها . واستدامتها واجبة ،) السردة والعياذ بالله) (وذلك بان لا يأتي (ولا بما يناقضها مما يقتضي التكفر (ورقعة 5 ظهر) شرعا . وإن ادعا انه ان شاء الله تمالى . وختم العمر بها واجب ايضا . فهي ايضا آخر الواجبات. وكل كلام تجده في توهينها او توهين ثوابها فلا تلتقت اليه ولا تسبأن به . وإن نسب إلى يعض الاولياء فهو غلط والحاد في الدين . ولا يرى الله في الدار الآخرة الا من جاء بها خالصا من قلبه . عليها نحيا وعليها نموت ، وعُليها نبعث انشاء الله . اللهم اجعلنا عند الموت ناطقين بالشهادة عالمن بها . مخلصين . بطمانينة ويقين آمين . آمين . وما ذكرناه من أن أول الواجبات المرفة هو الصحيح الذي رحجه المحققون من الاصوليين الفقهاء كالغزالي والخطابي والبيهقي والقاضي عياض ، وفخس الدين السرازي وابن الجسوزي والشيخ عز الدين ابن عبد السلام ، ومحيى الدين النووي والقبولي وعبد الجليسل القصري صاحب شعب الايمان ، وتقى الدين السبكي وولده تاج الدين صاحب جمع الجوامع في الأصول . قال ابن الزركشي في شرحه وهو المشهور عن ابي ألحسن الإشمري وهو مذهب السلف والمحدثين . وانكر على من يقول من الأصوليين اول الواجبات النظر في علم الكلام وانكارهم من حيث انه بدعة وايضا من حيث ان الله غنى عن دليل يدل عليه عند الحاصة وانما استدل عليه بمخلوقاته العوام من الناس ، ولهذا قال بعض المحققين اثبت الله للعامة المخلوق فاثبتوا به الخالق واثبت خاصة نفسه ، قاثبتوا به. المخلوق . ويرد على القول بان النظر اول الواجبات اشكالات تــدل على ضعفه . فأن ورود الاشكالات على القول يدل على تمزلزله وضعفه . فمنها انه يلزم عليه ان من نشأ على الاسلام حتى بلغته دعوة نبينا محمد صلى الله.

عليه وسلم بلاغا لا يحتملُ الكذب، وغلط فله ان يؤخر النطق بالشهادتين بسنين وهو بعد في تصحيح النظر . فإن التزم قائله ذلك فهو خطأ فاحش وجهل قبيح . وقال له ما عسى ان يحصل من النظر التوحيد او غيره قان لم يكن الا التوحيد فليكن من الآن وان كان غيره فاستحق الله هــــذا) ويقال أنه ايضا النظر انسا يكون فيما يحتمل) قد أمن فيها الحطأ فالوجوب الهجوم الصواب والخطأ ولريق (دل (مخالفييسا) (ورقسة 6 وجه) تهريج على نظر سوى مما تقتضيه الفطاءة السليمة فهي بخلافها علمه . فمعرفة الله تعالى ومعرفة النبوة اول طريقها العقل ، لا السمع ولا الضرورة كما قاله الامام فخر الدين الرازي (1) قر مناقب الشافعي رضي الله عنه . ومنها أن جبهور السلف على منع تُعلمه فضلا عن وجوبه وعن كونسه اول الواجبات ومنها علم تصور اوليته كما سبق ، واعلم أن بعض فقهاء الوقت اعترض على جوابي في بعض الفتاوي بان اول الواجبات المعرفة . وقسال بل اولهما النظر تقليدا منه لمما وجده البعضهم غير عارف بالراجع ولا بما يلزم عليه من الاشكالات ، فلما اوردنا عليمه بعض الاشكالات جعل يذهب في تفسير النظر الواجب كل مذهب كخابط ليل . وقد كتبت اليه رسالة مختصرة بليغة في رد ما ذهب اليه حتى يرجع وبالله التوفيق . واعلم ان بعض من قال بذلك من الاصولين قاله تبعا للفلاسفة الذين كانوا في زمن الفترة فقالوا : الواجب على العبد النظر في حقيقة الصانع والمصنوع وطريق سعادة العبد ونجاته .

فاما بعد بعثة نبينا محمد صل الله عليه وسلم وظهور ملته فالصواب ان اول الواجبات المعرفة بالله ورسوله ودينه ثم التعبد له . ومن الأصوليين من قاله تفخيما لعلم الأصول ومبالفة في الرد على من يقول بتحريم تعلم علم الكلام . فحصل غلمو من الفريقين والصواب التوسط بينهما . وحاصل الصواب في ذلك ما قاله الغزالي في الاحياء . فقال : الحق فيه ان اطلاق القول بلمة أو بحمده مطلقا خطأ . لا بد من تفصيل ، فنقول : فيه ، منفعة الحال . وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار ومحله حرام . فمضرته اثـارة الشبهات وتحريك العقائد وازالتها عن الجزم والتصميم قذلك مما يحصل في الابتداء ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ، ويختلف فيه الاشخاص . فهذا ضرره في اعتقاد الحق وله ضرر آخر في تأكيد اعتقاد المبتدعة . وتثبيته في صدورهم بحيث يشتد حرصهم على الاصرار عليه ولكن هذا الضرر يكون بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل . وأما منفعته قشيء واحد وهو حراسة العقيدة التي تأتي ترجمتها وخفظها على العوام عن تشويشات المبتدعة والناس بهذه المقيدة أن ورد الشرع بها لما فيها من صلاح (دينهم) ودنياهم ، واجمع عليمه السلف والعلماء متعبدون بحفظها على العوام من

⁽¹⁾ محمد بن عمر بن الحسن البكرى: فخر الدين الرازى . الامام المقسم . يقال له ابن خطيب الرى . توفى سنة 606 هـ و 1216 م . ثرجمته فى الواقيات ج 1 . 474 وبروكلمان ج 1 . 666 والملحق . 1 . 920 . والزركلي

تلبيسات (ورقمة 6 ظهـ) المبتدعة ، كما تعبد السلاطين بحفظ أموالهم عن تهجمان الظلمة والغصاب . قال العلماء : ويجب على علماء الشريعة ان يتصدوا للقعود للخلق ليعلموهم امر دينهم ويحذروهم من الوقوع فيما لا يجوز من ·العقائد والإعمال . قال ابن الصلاح : ولا يجب ذلك على مشائخ الصوفية ارباب الاحوال والمقامات لان في الشريعة كفاية لارشاد الحلق . قال العلماء : ودء - من لم تبلغه الدءوة مستحق ، ودعاء من بلغته الدعوة اذا لم يحتج الى التبييت في تهرهم مستحب . قال الفزالي رضى ألله عنه : فينبغي أن يكون العالم بالاصول كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء المخطر لا يضعه الا في موضعه في وقت الحاجة وعلى قدر الحاجة . وتفصيله أن العوام المشغولين بالحرف يجب ان يتركوا على سلامة عقائدهم مهما اعتقدوا . والحق فأن تعلمهم الكلام ضرر معض في حقهم وإما العامي المعتقد للبدعة فيدعى للحق بالتلطف وبالكلام المقنع المؤثر في القلب القريب من سياق الادلة الواردة. في القرآن والحديث المهزوج بفن من الوعظ والتحذير . قان ذلك انفع من الجدل المصوغ على طريق المتكلمين وكذا من وقع له شك ان تجب علينا ازالته عنه باللطف والوعظ والادلة القريبة . فاما من اعتقد البدعة وعرف نوعا من الجدل فقد اسهى الى حالة لا يشفيه الا الجدل . فينبغى ان يداوى به . واما البلاد التي تقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر فيها على ترجمة العقيدة التي ستأتي ترجمتها ولا يتعرض للأدلة ويتربص وقوع شبهة ، فأن وقعت ذكر تعدد الحاجة . فإن كانت البدعة شائعة وخيف على الصبيان إن يخدعوا فلا بأس ان يعلموا ما ينبههم على الحلر منها لثلا ثؤثر مجادلات المبتدعة في قلوبهم . فإن كان في بعض الصبيان ذكاء وتنبه الوضع السؤال ، او ثار في نفسه شبهة اجيب عن سؤاله . وأزيلت شبهته بالاقتصاد ال أعلمت دلك ، فأعلم ال الحق انه من فروض الكفايات فلا بد في كل بلد من قائم بهذا العلم يدفع شبهة المبتدعة التي ثارت في تلك البلد وذلك يدوم بالتعليم ولكن ليس من الصواب تدريسه على العموم كانفقه والتفسير فأن هذا مثل الدواء والفقه مثل الفذاء وضور الفذاء الا يحذر وضور الدواء (1) يحذر فالعالم به (ينبغسن ان يخصص) (2) منذا العلم من فيه (اللات خصال اهداها) (2) (ورقة 7 وجه) العلم والحرص والثانية الذكاء والفطنة والفصاحة ، فان البليد لا ينتفم بفهمه . والفدم لا ينتفع بحجاجه . فيخاف عليه من ضور الكلام ، ولا يرجى فيه نفعه . والثالثة ان يكون في طبعه الصلاح والتقوى ولا تكون الشهوة غالبة عليه . فان الفاسق بادني شبهه ينخلع عن الدين ، ويرفع السد بينه وبين الملاذ ، فيغتنم الشبهة ليتخلص من أعباء التكليف . . اذا عرفت ذلك عرفت ان الشاقمي رضي الله عنه وكافة السلف انما منعوا منه للضرر الذئ نبهنا عليه ، وإن ما نقل عن أبن عباس من مناظرة للخوارج وما نقل عن على رضى الله عنه من المناظرة في القدر وغيره كان من الكلام

⁽¹⁾ في الاحياء وضرر الداء .

⁽²⁾ تصحيح من الاحياء . ص 64 . طبعة قديمة مصرية بدون تاريخ .

الجلى ، وفي محل الحاجة الظاهرة ، وذلك محدود في كل حال ، فهذا حكم العقيدة التي تعبد الحلق بها وطريق النضال عنها وحفظها . فاما ازالة الشبهة وكشف الحقيقة عن اسرارها فموهبة من الله تعالى مفتاحها المجاهدة والاقبال على الله تعالى بالكلية وملازمة الفكر الصافى عن شوائب المجادلات . وهي رحمة من الله تفيض على من يتمرض أنفحاتها بقدر الرزق وطهارة القلب ، وذلك البحر الذي لا يدرك غوره وبالله الترفيق . انتهى مختصر كلام الغزالي رحمه الله . ثم ترجم هذه العقيدة على كلمتى الشهادة التي هي أحد مباني الاسلام فقال رضى ألله عنه : معنى الكلمة الأولية ، الحمد عله المبدى، المعيد ، الفعال لما يريد ، ذي العرش المجيد ، والبطش الشديد ، الهادي صفوة العبيد الى المنهج الرشيد ، والمسلك السديد ، المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والترديد السائق لهم الى اتباع رسوله الصطفى صلى أنته عليه وسلم واقتفاء آثار صحبه الأكرمين ، المكرمين بالتأييد والتسديد ، والمتجل ألهم في ذاته وافعاله بمحاسن اوصافه ، التي لا يدركها الا من اللهي السمم وهو شهيد ، المعرف لهم اياه في ذاته انه واحد لا شريك له . فرد لا مثل له ، صبد لا ضد له ، متفرد لا تدله ، وانه قديم لا اول له . ازلي لا بداية له . مستمر الوجود لا آخر له . ابدى لا نهاية له . قيوم لا انقطاع أله . دائم لا انصرام أله . لم يزل . ولا يزال موصوفا بنموت الجسلال . لا يقضى عليه بالانقضاء والانفصال . بتصرم الآماد وانقضاه الآجال . بل هو الأول والآخر . والظاهر والباطن . وهو بكل شيء عليم . التنزيه . وانبه ليس بجسم مصور . ولا جوهر محدود مقدر . ولا تحله الجواهر . ولا بعرض ولا تحله الاعراض ، بل لا يماثل موجودا ولا يماثله (ورقمة 7 ظهمر) موجود . ليس كمثله شيء ولا هو مثل شيء وانه لا يحدم المقــدار ولا تحويه الاقطار . ولا تحيط بــه الجهات ، ولا تكتنفه الارضون والسموات . وانه مستو على العرش على الوجه الذي قاله . والمعنى الذي اراده استواء منزها على الماسة والاستقرار ، وانتمكن والحلول والانتقال . لا يحمله العرش . بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته . مقهورون في قبضته . وهو فوق العرش وفوق كل شيء . الى تخوم الثراء ، فوقية . لا تزيده قربا الى العرش والسماء . بل هو رفيع الدرجات على العرش . كما انه رفيم الدرجات عن الثرى . وهو مم ذلك قريب من كل موجود . وهو اقرب آلي العبد من حيل الوريد . وهو على كل شيء شهيد لا يماثل قربه قرب الاجسام . كما لا ثماثل ذاته الاجسام . وانه لا يحل في شي، ولا يحل فيه شيء تعالى ان يحويه مكان . كما تقدس ان يحد بزمان بل كان قبل ان يخلق الزمان ، والمكان . وهو الآن على ما عليه كان . وانه بائن من خلقه بصفاته ، ليس في ذاته سواء . ولا في سواه ذاته وانه مقدس عن الموارض من التغير والانتقال . لا ثحله الحوادث ولا تعتريه العوارض ، بل لا يزال في نعوت جلاله منزها عن الزوال . وفي صفات كماله مستغنيا عن

ذيادة الاستكمال . وانسه في ذائبه معلوم الوجود بالعقول . مراى الذات بالابصار نسمة منه ولطفا بالابرار ، في دار القرار ، واتماما منه للنميم بالنظر الى وجهه الكريم . القمدة وانه حى قادر جبار قاهر . لا يعتريه قصور ولا عجز . لا تأخذه مننة ولا نوم . ولا يعارضه فناء ولا موت . وانه ذو الملك والملكوت ، والعزة والجبروت . له السلطان والقهر وله الحلق والأمر . والسماوات مطويات ، بيمينه . والحلائق مقهورون في قبضته . وانه منفرد بالحلق والاختراع المتوحد بالايجاد والابداع . خلق الحِلق واعمالهم ، وقدر ارزاقهم وكجالهم . لا يشذ عن قبضته مقدور ولا تفرب عن قدرته تصاريف الامور . ولا تحصى مقدوراته ، ولا تتناهى معلوماته . العلم وانه تعالى عالم بجميم الملومات محيط بما يجرى في تخوم الارضين الى اعلى السموات . لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء . بل يعلم دبيب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء ويدرك حركة الطير في جو الهواءِ . ويعلم انسر وأخفى ، ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر ، وخفيات السرائر ، بعلم قديم أزلى ثم يزل موصوفا به في (أذل) (1) (الآزال) (1) حاصل في ذاته بالحلول والانتقال . الارادة وانه (ورقة 8 وجه) مريد لجميم الكائنات . مدبر للحادثات . لا يجرى في الملك والملكوت قليل او كثير ، صغير او كبير ، خير او شر . نفع او ضر . ايمان او كفر . عرفان او نكو . فوز او خسران ، زيادة او نقصان . طاعة او نسيان . الا بقضائه وقدره ، وحكمه ومشبئته ، فما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، لا تخرج عن مشبيئته لفتة ناظر . ولا فلتة خاطر . هو المبدئ المعيد الفعال لما يريد . لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه ولا مهرب لعبد عن معصيته الا بتوفيقه ورحمته . ولا قوة له على طاعة الا بمحبته وارادته . لو اجتمع الانس والجن والملائكة والشياطين على ان يحركوا في المالم ذرة او يسكنوها دون ارادته ومشيئته لمجزوا عن ذلك . ون ارادته قائمة بذاته ، في جملة صفاته ، ثم يزل كذلك موصوفا بها ، مريدا بها ، في ازله أوجود الاشياء في اوقاتها ، التي قدرها فوجدت في اوقاتها كما اراده في ازله من غير تقدم ولا تأخر . بل وقعت على وفق عمله وارادته من غير تبدل ولا تغير . دبر الأمور لا بترتيب افكار وتربص زمان ، فلذنك لم يشغله شأن عن شأن . السمع والبصر ، وانه تعالى سميم بصبر . يسمم ويرى لا يعزب عن سمعه مسموع وان خفي . ولا يفيب عن رؤيته مرأى وان دق ، ولا يحجب سمعه بعد ولا يدفع رؤيته ظلام . يري من غير حدقة واجفان ، ويسمع من غير اصمخة وآذان . كما يعلم بفير قلب ، ويبطش بغير جارحة ، ويخلق بغير آلــة ، لا تشبه صفاته صفات الخلق . كما لا تشبه ذاته ذات الحلق . الكمالام . وانه متكلم أمر ناه ، واعد متوعد بكلام أزلى قديم ، قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق ، فليس بصوت

^{, (1)} من الاحياء باب العلم .

يحدث من انسلال لهوات واصطكاك اجرام بحرف تتقطع باطباق شغة ، او تحريك أسان ، وان القرآن والتوراة والانجيل والزبور كتبه المنزلة على رسلمه . وان القرآن مقمروء بالأنسنــة مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب ، وانه مم ذلك قديم بذات الله لا يقبل الانفصال والافتراق بالانتقال الى القلوب ، والاوراق . وان موسى عليه السلام سمع كلام الله عز وجل بغیر صوت ولا حرف کما یسری الأبرار ذات اللہ عــز وجل من غیر جوہر ولا عرض . وإذا كانت أنه هذه الصفاة كان حيا عالما قادرا مديرا سميما بصير متكلما بالحياة والقدرة والعلم والارادة والسمع وللبصر والكلام ، لا بمجرد الذات . الافعمال . واله لا موجود سواه الا وهو . حادث بفعله في افعاله ، عادل في اقضيته لا يقارن عدله بعدل العباد ، اذ العبد يتصور منه الظلم لتصرفه في ملك غيره ، ولا نتصور الظلم من الله تعالى فانــه (لا يصادف) (1) لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما فكل ما سواه سواه من جن (ورقعة 8 ظهو) وانس وشيطان وملك وسماء وارض وحيوان ونبات وجماد وعرض ومدرك ومحسوس حادث . اخترعه بقدرته بعد المدم اختراعاً ، وانشاءً بعد أن لم يكن شيئاً . أذا كان في الازل موجودا وحدم ، ولم يكن ممه غيره ، فاحدث الخلق بعد اظهارا لقدرته ، وتحقيقا لما سبق من ارادته ، وانما حق في الأزل في كلمته لا لافتقاره اليه وحاجته ، وانه متفضل بالخلسق والاختراع والتكليف لا عن وجوب ، ومنطول بالانصام والاصلاح لا عن لزوم . فله الفضل والاحسان والنعمة والامتنان . كان قادرا على ان يصب على عباده انواع العذاب ، ويبتلي بضروب الآلام والاوصاب ، وأو فعل ذلك لكان ذلك منه عدلا ، ولم يكن قبيحا ولا ظلما . وانه يثيب عباده على الطاعة بحكم الكرم والوعد ، لا بحكم الاستحقاق واللزوم . اذ لا يجب عليه فعلى ، ولا يتصور منه ظلم ، ولا يجب عليه لأحد حق . وان حقه واجب على الحلق بايجابه على أسان انبيائه لا بمجرد العقبل ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمجزات الطاهرة . فيلغوا امره ونهيه ووعده ووعيده ، فوجب على الحلق تصديقهم فيما جاءوا به .

معنى الكلمة الثانية : وهى شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم وانه بعث النبيء الأمنى القرشى محمدا صلى الله عليه وسلم برسالته الى كافسة المحرب والمعجم والجن والانس فنسخ بشرعه الشرائع ، الا ما قرره وفضله على سائر الإنبياء وجعله سيد البشر ومنح كمال الإيمان بشهادة التوحيد وهو قول لا لله الا الله ما لم تقترن بها شهادة الرسول وهو قول محمد وسول الله والزم الحلق تصديقه في جميع ما اخبر عنه في الدنيا والآخرة . وانه لا يقبل إيمان عبد حتى يؤمن بما أخبره عنه بعد الموت ، واوله سؤال منكر وكر ، وصما : شخصان مهيبان مائلان يقمدان المبد في قبره صويا فا روح وجسد فيسالانه عن التوحيد والرسالة ويقولان له : من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ وهما فتانا القبر وسؤالهما اول فتنة بعد الموت ، وان تؤمن بعذاب القبر وانه حق وحكمة ، وعدل على الجسم والروح على من يشاء ،

⁽¹⁾ من الاحياء باب الصفات .

كما يشاء . ويؤمن بالميزان ذي الكفتين واللسان ، وصفته في العظم انه مثل طباق السماوات والارض ، توزن فيه الأعمال بقدرة الله والصبح يومئذ مثاقيل الــذر والحردل تحقيقا لتمام العدل (وتطرح صحائف) (1) الحسنات في صورة حسنة في كفة (النور) (1) فيثقل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله ، وتطرح صحائف السيئات (ورقمة 9 وجمه) في كفة الظلمة ، فيخف بها الميزان بعدل الله . ويؤمن بان الصراط حق . وهو : جسر ممدود على متن جهنم ، أحد من السيف وأدق من انشمر تزل عليه اقدام الكافرين بحكم الله فتهوى بهم الى انتار ، وتثبت عليه اقدام المؤمنين فيساقون الى دار القرار . ويؤمن بالحوض المورود حوض محمد صلى الله عليه وسلم يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة ، وبعد جواز الصراط من شرب منه شربة لم يضمأ بعدها ابدا ، عرضه مسيرة شهر ، اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل . حوله أباريق عدد نجوم السماء فيه مزابان يصبان من الكوثر . ويؤمن بالحساب وتفاوت الخلق فيمه الى مناقش في الحساب والى متسامح والى من يدخل الجنمة بغير حساب ، وهم المقربون . فيسال من يشاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ، ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين . ويسال المبتدعة عن السنة ويسال المسلمون عن الاعمال ويؤمن باخراج الموحدين من النار ، بعمد الانتقام حتى لا يبقى في جهنم موحد بفضل الله تعالى . ويؤمن بشفاعة الأنبياء ثم الملماء ، ثم الشهداء ثم سائس المؤمنين كل على حسب جاهمه ومنزلته ومن بقمي من المؤمنين ولم يكن له شفيع اخرج بفضل الله فلا يخلد في النار مؤمن . بل يخرج منها من كان في قلب مثقال ذرة من الايمان . وان يعتقد فضل الصحابة وترتيبهم ، وإن افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ، ثم عمسر ، ثم عثمان ثم على ، رضوان الله عليهم . وان يحسن الظن بجميع الصحابة ويثنى عليهم كما اثنى الله ورسونه عليهم اجمعين . فكل ذلك مماً وردت به الأخبار ، وشهدت به الآثار . فمن اعتقد جميم ذلك موقنا به كان من اهل الحق وعصابة السنة ، وفارق رهط الضلال والبدعة ، فنسأل الله تعالى كمال اليقين والثبات في الدين ، تنا ولكافة المسلمين انه ارحم الراحمين . انتهت عقيدة الامام الفزالي رحمه الله ثمالي محررة على مذهب اهل السنة الأشمرية جامعة بين المنقول والمعقول ، وهي اول كتاب قواعد العقائد من جملة كتب احياء علوم اندين والناس كلهم متعبدون باعتقادها على ظاهرها وانها ليس في باطنها ما يخانف ظاهرها ، فالعامة يعتقدونها تقليدا جزما من غير اختلاج ريب واضطراب عقد . والعلماء يعتقدونها بادلتها وتختلف مراتبهم في العلم والثبات والتيقن ، جعلنا الله من خواصهم بفضله آمين (آمين) منه العقيدة ثحت الشهادتين كما تقدم (في) اثبات ذات الله واثبات صفائمه ، واثبات افعالمه ، واثبات صدق الرسول صلى الله عليه وسلم .

⁽¹⁾ من الاحياء . ص . 60

ورقعة 9 ظهر . فكلمة لا اله الا الله تنتظم خمس عقائد وهي اثبات الاهية الله تعالى ونفى الاهية غيره . فيخرج من قال لا اله الا الله بالاثبات من التعطيل " وبالنفي من التشريك ، ويثبت باسم الآله ابداعه جميع ما سواه ، وتدبيره فيما ابدع ايضا ، ويثبت بذلك ايضا نفى الشبيه فان اسم الأله والشبيه لا يجتمعان ، كما ان اسم الاله ونفي الابداع لا يأتلفان . وقول محمد رسول الله يتضمن لصدق الرسول صلى الله عليه وسلم ، في كل ما جاء به عن الله تبارك وتعالى . قال انغزالي رحمه تعالى واعلم انما ذكرناه في ثرجمة العقيدة ينبغي ان يقدم الى الصبي في اول نشوئه ليحفظه حفظا ، ثم لا يزال ينكشف له في كبره شيئا فشيئا ، فابتداؤه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والايقان والتصديق به ، وذلك مما يحصل في الصبي بغير برمان بل من فضل الله عز وجل على قلب الانسان يشرحه في اول نشوئه من نمير حاجة الى حجــة وبرهان وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مبادئها التلقين المجرد ، والتعليم المحض ، نسم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء ، على معنى انه يقبل الازالة بنقيضه ، أو القي عليه ولا بد من تقويته واثباته في نفس انصبي والعامي حتى يرسخ ، ولا يتزلزل وليس الطريق في تقويته واثباته ان يعلم صنعة للجدل والكلام ، بل يشتغل بتلاوة القرآن وتفسيره ، وقراءة اغديث ومعانيه ، وبالعبادات فلا يزال اعتقاده يزداد رسيخا بما يقرأ سمعه من ادلة القرآن ومن حججه وبما يرد عليه من شواهد الاحاديث وفوائدها ، وبما يسطم عليه من انوار وظائف العبادات ، وبما يسرى اليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم وسماهم وهيئاتهم في الخضوع لله تمالى ، والحوف منه والاستكانة له . فيكون اول التلقين على لقاء البذر في الصدر وتكون هذه الاسباب كالسقى والتربية له ، حتى ينبو ذلك البقر ويقوى ، ويرتفع شجَّرة طيبــة راسخة اصلها ثابت وفرعهــا في السماء ، وينبغي أن يحرس سمعه من الجدل والكلام غايــة الحراسة فان يشوشه انما يشوشه الجدل اكثر مما يمهده . وما يفسده اكثر مما يصلحه وتقوية الاعتقاد بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمدقة من الحديد رجاء ان تقوى بان تكثر اجزارها . وربما يفتيها ذلك ويفسدها . وهو الاغلب والشاهدة تكفيك في هذا بيانا ، وناهيك بالميان برهانا . فقس عقيدة اهل التقي والصلاح من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمتجادلين فنرى اعتقاد العامي في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق (وعقيلة المتكلم) (1) الحارس عقيدته بتقسيمات الجدل كخيط مرسل في الهواء ، تقلبه الربح هكذا وهكذا الا من سمع منهم دليل الاعتقاد (فتلقفه تقليدا) (1) (ورقة 10 وجه) تلقف نفس الاعتقاد تقليدا . ولا فرق بين التقليد في تعلم الدليل او تعلم المداول . فتلقين الدلبل (شميء) (1) والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه ، ثم الصبى ان اوقع نشوؤه على هـ نم العقيدة فان اشتغل بالدنيا لم

من الاحياء ص 60

ينفتح لسه غيرها . ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد اهل الحق ، ان لم يكلف الشرع اجلاف العرب اكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد ، فاما البحث والتفتيش فلم يكلفوه اصلا ، وان اراد ان يكون من سالكي طريق الآخرة وسناعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهي النفس عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة ، انفتح له ابواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة ، بنور الاهي يقلف في قلبه ، بسبب المجاهدة تحقيقا لوعد الله تعالى ، لقوله تعالى : والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا . (1) وانكشاف تلك الإسرار لها درجات بحسب درجات الفطنة والذكاء، ويحسب درجات المجاهدة وطهارة القلب عما سوى الله . وبالله التوفيق . هذا كله من كلام الغزائي رحمه الله تمالي في الاحياء . وقال ايضا في كتاب التفرقة بين الايمان والزندقة : الايممان المستفاد من الدلائل الكلامية ضعيف ، مشرف على التزلزل بكل شبهة . بل الايمان الراسن مو ايمان العوام الحاصل في قلوبهم ، في الصبي بتواتر السماع والحاصل بعد البلوغ بقرائن الحوال ، لا يمكن العبادة عنها وتمام تأكده بملازمة الذكر والعبادة المؤدية الى حقيقة التقوى وتطهير الباطن عن كدورات الدنيا وتجلى انوار المعرفة فتصبير الامور التي كان اخلَما تقليدا عنده كالشاهدة . انتهى . وما ذكره الغزالي رحمه الله تعالى من تقويمة الاعتقاد واثباته بتلاوة القرآن وتفسعره وسماع الحديث ومعانيه وحراسة سمعه عن البدع فهو الصواب . لان في الكتاب والسنة اصول الدين ولكن المستمد من التفاسير وشروح الحديث على كتب أيمة اهل السنة كالامام الواحدي والبغوي وامثالهما ، فإن للمبتدعة من المعتزلة والحنابلة تفاسير وشروحا للحديث ، لا يرتضى اهل السنة الاخذ منها لما فيهما من تحريف القرآن والحديث على وفق عقائدهم ومذاهبهم كما أخبر الله عنهم بقوله : قاما الذين في قلوبهم زيم فيتبعون ما تشابه منه (2) . بل تعدوا من المتشابه الى تحريف البين المحكم كما فعل أبن عربي وامثاله من الملاحدة ، كما صياتي التنبيه عليه ، فيجب التحرر من كتب المبتدعة وكتب الضعفاء كلها ، فرب مسالة واحدة للمبتدعة هدمت أصلا من أصول الدين وكانت صببا لادخال الفتنة فن قلوب الضمفاء واما قلوب () في الإيمان القابلة لعلوم القرآن والسنة على وجوهها فانهسا تنكر كل بدعة صغرت او كبرت (ورقمة 10 ظهو) قوة كانت او فعلا ، او اعتقادا ، وتتلقى كلام أهل السنة بالقبول فتبقى بيضاء نقية لا يعلق بها سواد بدعة ، كما روينا معنى ذلك في صحيح البخاري ومسلم رحمهما الله ، واللفظ المسلم في باب رقع الامانة والايمان من بعض القلوب ، وعرض الفتن على القلوب ، وذلك قولُّ حديقة رضى الله عنه : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم . أن الامالة نزلت في حذر قلوب الرجال . فعلموا من القرآن والسنة . ثم حدثنا عن

^{(1) 29 .} المنكبوت 69

^{(2) 3 .} آل عمران 7

رفع الامأنة قال: ينام الرجل فتقبض الأمانة من قلبه . ثم ينام فتقبض الامانه من قلبه ، إلى قوله ذلا يكاد احد يؤدي الأمانة والمراد بالأمانة : الإيمان ، والطاعات . وقوله صلى الله عليه وسلم تفرض الفتن على القلوب كالحصير عودا غودا فأى قلب أشر بها نكت فيه نكتة سوداء واى قلب انكرها نكت فيه نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين ، على ابيض مثل الصفاء لا تضره فتنة ما دامت السماوات والارض والآخر أسود مرباد كالكون مجغيا لا يعرف ممروفا ولا ينكر منكرا . الا ما أشرب من هواه انتهى . وقال الشبيخ عز الدين ابن عبد انسلام : في آخر انقواعد الكبرى انطريق في اصلاح القلوب التي تصلح الأجساد بصلاحها ويفسد بفسادها تطهيرها من كل ما يباعد عن الله وتربيتها بكل ما يقرب اليه من الاحوال والاقوال والاعمال ، ودوام الاقبال عليه من غير أداء الى انسآمة والملال ، ومعرفة ذلك هي الملقبة بعلم الحقيقة ، وليست الحقيقة خارجة عن الشريعة طافحة باصلاح القلوب ، فالمعارف والاحوال والعزوم والنيات وغير ذلك . فمعرفة احكام الظواهر معرفة تبجلي الشرع ، ودعرفة احكام البواطن معرفة لدقائق الشورع ، ولا ينكر شبيئا منها الكافر او فاجر . انتهى . قلت ولا يعتقد مخالفة الحقيقة للشريعة الا ملحد مارق ، او غانط او جاهل مقلد للملاحدة ، كما سيأتي التنبيه عليه في مواضع ان شاء الله تعالى ولنتتبع هذا والعقيدة بعقائد جماعية من المتنا الاشعرية الجامعين بين الشريعة والحقيقة رضى الله عنهم . اخبرنا شيخنا الفقيه الاجل العلامة مفتى الأنام شيخ الاسلام ابو الحسن على بن أبي بكر الازرق فيما اجاز فيه وقرأته على غيره بالاسناد المتصل إلى الاستاذ الامام ابي القسم القشيري صاحب الرسالة رضى الله عنه قال :

فصل قسى بيان اعتقاد هذه الطائفة في مسائل الاصول (ورقعة 11 وجهه) اعلموا رحمكم الله أن ثبوخ هذه الطائفة يمنى انصوفية بنوا اتواعد امرهم على أصول صحيحة في التوحيد صانوا بها عقد نكمه من البدع ودانوا بما وجدوا عليه السلف واهل السنة من توحيد سلس فيه تعثيل ولا تشبيه ولا تعطيل عرفوا ما هو حق القدم ، وتنققوا ما مو حق القدم ، ولذلك قال صيد هذه الطائفة الجنيد رحمه الله: التوحيد افراد اتمام عن الحدث . واحكموا أصول المقائد بواضح الدلائل ولائح الصواحد كما قال ابو القاسم الجريري رحمه الله: من لم يقف على علم اللوحيد بشامد من ضواهده زلت به قدم الأفرر في مهواة من النفف . يريد بذلك أن من ركن الى التقليد ولم يتأمل دلائل التوحيد ، سقط عن سنن بذلك أن من ركن الى التقليد ولم يتأمل دلائل التوحيد ، سقط عن سنن النجاة ووقع في أسر الهلاك . كذا قال القشيري رحمه الله : قلت يعنى من النجاة عني مل السقط عن ممنن النجاة ، وأن لم يعرف اونتهم تفصيلا لانه يعرفها اجمالا والفلط عليه مأمون بحد الله فان الله لا يجمع اله محمد على ضلالة ابلا . رواه الحاكم وصححه من رواية الله من مندى ال في كلام الجريري الن مسعود واوله ، عليكم بمعظم أسحد . وعندى ان في كلام الجريري

وجها آخر احسن من ذلك وهو ان من لم يقف على حد علم التوحيد الذي تشهد به الشريعة وادعى طورا وراء ذلك من اطوار المعرفة سقط عن سنن النجة كشطاح الصوفية . وكذا الحشوية الذين تمسكوا بالظواهر الموهمة للتمثيل والتشبيه والتجسم ، ولم يرجعوا بها الى شواهد الشريعة . وكذا الفلاسفة والمعتزنة الذين يحكمون بالمعقول على المنقول من اصول الشريعة كما هو معروف من مذاهبهم في كتب اصحابنا رحمهم الله ورضي عنهم . ثم قال القشيري رحمه الله : ومن تأمل الفاظهم وتصفح كلامهم وجد في مجموع أقاويلهم ومتفرقاتها ما يثق متأمله بان القوم لم يقصروا في التحقيق عن شاو ولم يعرجوا في الطلب على تقصير يعني اهل السنة منهم . قال ونحن نذكر في هذا الفصل جملا من متفرقات كلامهم فيما يتعلق بمسائل الأصول. ثم نحرر على الترتيب بعدها ما يشتمل على ما يحتاج (ورقعة 11 ظهم) اليه في الاعتقاد على رجه الايجاز والاختصار ان شاء الله تعالى . قال : الشبلي (1) رحمه الله : جل الواحد المعروف قبل الحدود وقبل الحروف . قال القشيري : هذا من الشبلي صريح أن القديم سبحانه لا حد لذاته ولا حروف لكلامه . وسئل رويم عن أول فرض افترض الله على خلقه فقال هو المعرفة لقوله جل ذكره : وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوني (2) . قال ابن عباس رضي الله عنهما : الا ليعرفوني . قلت كذا نقله انقشعري مقتصرا عليه . وتقدم نقله عن مجاهد وغيره . ثم قال الاستاذ نقلا عن ابي الطيب المراغى ، للمقل دلالة وللحكمة اشارة وللمعرفة شهادة . فالعقل يدل والحكمة تشعر . والعرفة تشهد ان صفاء العبادات لا ينسال الا بصفاء التوحيد . وسئل الجنيد عن التوحيد ، فقال : افراط الموحد بتحقيق وحدانيته وبكمال احديته . انه الواحد الذي : لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفؤا احد ينفى الاضداد والأنداد والأشباه ، بلا تشبيه ولا تكييف ولا تصوير ولا تمثيل ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير . وسئل ابو بكر الروذبادي عن المعرفة : فقال المعرفة اسم ومعناه وجـود تعظيم في القلب يمنعك عن التعطيل والتشبيه . وقال ابو الحسن البوشنجي : التوحيد أن يعلم أن غيره مشبه للدُّوات ولا منفي الصفات . وقال بعضهم الزم الكل الحدث لان القذم له فالذي بالجسم ظهوره فالعرض يلزمه ، والذي بالادوات اجتماعه فقواها تمسكه والذي يؤنف وقت يفرقه وقت ، والذي يقيمه غيره فالضرورة تمسكه ، والذي الوهم بظفر به فالتصور يرتقى اليه . ومن أواه محل ، ادركه أين . ومن كان له جنس طالبه مكيف

(1) الشبل : دلف, بن جحدر ابو بكر المتوفى سنة 334 هـ . و 945 م انظر عنه الديباج ، 116 • والبداية ج 11 ص 6 ــ 215 ، طبقات الصوفية ص 5 ــ 340 . بروكلبان ج 1 ص 199 والملحق 1 ، 357 .

Histoire de l'Ecole Malikite en Orient, page 196

(2) 51 ــ الذاريات 56

بَّنيف . انه سبحانه لا يظله فوق ولا يقله تحت ولا يقابله حد ، ولا يزاجمه عند ، ولا يأخذه خلف ، ولا يحده امام ولا يظهره قبل ، ولم يفته بعد ، ولم يجمعه كل ، ولم ثوجده كان ، ولم يفقده ليس . وصفه لا صنفة له ، وكونه لا ابد، وفعله لا علة له ، تنزه عن احوال خلقه ليس له من خلقه مزاج ، ولا في فعله علاج باينهم بقدمه ، كما باينوه بحدوثهم . ان قلت متى ؟ فقد سبق الوقت كونه ، وإن قلت هو فالهاء والواو خلقه . وإن قلت أين) ورجوده اثباته ، ومعرفته فقد تقدم المكان وجوده ، فالحروف (توحيده . وتوحيده تمييزه عن خلقه ، ما تصور في الاوهام فهو بخلاقه ، وكيف يحل به ما منه بدا ويعود اليه ما هو انشأ ، تماثله العيون ولا تقابله (لظنون . قربه كرامته وسدم اهانته ، علوم من غير (ورقعة 12 وجمه) ترقل ، ومجيئه من غبر تنقل ، فهو الأول والآخر والظاهر والباطن ، القريب البعيد الذي نيس كدنله شيء وهو السميع البضير . وقال ذو النون المصرى . التوحيد أن يعلم أن قمدرة الله نصالي في الأشياء بالأمزاج وصنعه الأشياء بلا علاج وعلة الل شيء صنعه ، ولا علة تصنعه ، وليس في السماوات العلى ولا في الإرضين السفل مدير غير الله عز وجل . وكلما تصور في وهمك فالله ته لى . بخلاف ذلك كلــه . وقال الجنيد : التوحيد علمك واقرارك بأن الله واحد فرد في أزليته لا ثاني عمه ، ولا شيء ، يفعل فعله . وقال ابو عبد الله ن حفيف : الايمان تصديق القلوب بما اعلمها الحق من الغيوب . وقال ابو السباس السياري : عطاؤه على نوعين كرامة واستدراج . فما ابقاه عليك ، فيو كرامة . وما أزاله عنك ، فهو استدراج . فقال أنا مؤمن أن شاء الله ، وابو العباس السياري كان شيخ وقته ، غمز رجل 'رجله فقال : تفمز رجلا ما نقلتها قط في معصية الله . وقال ابو بكر الواسطى : من قال اللا مؤمن بالله حقا قبل له : الحقيقة: شبر الى اشراف . او اطلاع او احاطة . فمن فقده بطل دعواه فيها . يريد بذلك ما قاله اهل السنة من ان المؤمن الحقيقي من كان محكوما بانه من اهل الجنة فمن يعلم ذلك من سر حكمة الله فدعواه بانه مؤمن حقا غير صحيحة . وقال سهل بن عبد الله التسترى : ينظر الله المؤمنون بالأبصار من غير احاطة ولا ادراك نهاية . وقال ابو الحسين احمد ابن النوري : شاهد الحق القلوب فلم ير قلبا اشوق اليه من قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، فاكرمه بالمعراج تمجيلا للرؤية والمكالمة وقال ، محمد المجبوب) خادم الى عثمان المضربي قال لى ابو عثمان المغربي (1) يوما) يا محمد : لو قال لك احد اين معبودك ايش تقول ؟ قلت اقول حيث أم يزل . قال فإن قال لك ، فاين ؟ كان في الأزل . قلت اقول حيث هو الآن يعني

⁽¹⁾ ابو عثمان سميد بن سلام المغربي المتوفى سنة 373 هرو 889 م من قرية كركر بالساحل التونسي مات بنيسابور وكان من اعلام الصوفية في عصره . إنظر عنه طبقات الصوفية 19 _ 506 _ 49 _ 435 وبالفرنسية تاريخ المالكية في الشرق

انسه كان ولا مكان فهو الآن كما كان على مــا كان . قال فارتضى ذلك منى ونزع قميصه واعطانيه . وقال الامام ابو بكر بن فوراك : مسمعت ابا عثمان المغربي يقول كنت اعتقد شيئا من حديث تلجهلة كلما قدمت بغداد زال ذلك عن قلبي فكتبت الى اصحابي بمكة اني اسلمت اسلاما جديدا . وسئل المفريي ايضًا عن الحلق فقال : فوالب واشباح تجرى عليهم احكام القدرة . وقال ﴿ وَرَقُّمْ تُمَّا ظُهُوسُ ﴾ الواسطى : لما كانت الإرواح والاجساد قامتا بالله وظهرتما يه لا بذواتها كذلك قامت الخطرات والحركات بالله لا بذوائها . أن الحركات والحطرات فروع الاجساد ولأرواح ، فصرح في هذا الكلام بان اكساب العباد مخلوقة لله وكما انه لا خالق للجواهر الا الله ، فكذلك لا خالق للأعراض الا الله . وقال ابو سعيد الحراز من ظن انه يبذل الجهد يصل فمتعان . ومن ظن انسه بغير بذل الجهــد يصل فمتن . وقال الواسطى : اقسام قسمت ونعوت اجريت كيف تستجلب بحركات او تنال بسمايات . وسئل الواسطى عن الكفر بالله . او الله . فقال : الكفر والايمان والدنيا والآخرة من الله والى الله وبالله والله من الله . ابت ما وانشأ او الى الله مرجعها وانتهاء . وبالله بقاء وفناء . ولله ملكا وخلقا . وقال الجنيد : سئل بعض العلماء عن التوحيد فقال : هو اليقين . فقال السائل بين لي ما هو . فقال : هو معرفتك ان حركات الخلق وسكونهم فعل الله تعالى يخلقه وحده لا شبريك له . وان أعلمت ذلك فقد وحدته . وقال ذو النون المصرى لرجل جاء، فقال له ادع الله لى . فقال : أن كنت قد أيدت في علم الغيب بصدق التوحيد فكم من دعوة مجابة قد سبقت لك . والا فان الند الا ينقذ انفرقي . وقال الواسطى : ادعى فرعون الربوبية على الكشف اي و ظاهرا ، وادعته المعتزلة على الستو . تقول ما (ذا) فعلت ؟ وقال ابو الحسين النورى : التوحيد كل خاطر يشير الى الله تعالى . بعد أن لا تزاحمه خواطر التشبيه . وسئل أبو على على الروذبادي عن التوحيد . فقال : التوحيد استقامة القلب باثبات الواحد الحق بمفارقة التعطيل ، وانكار التشبيه والتوحيد في كلمة واحدة . كلما صورته الأوهام والافكار . فالله بخلاف ذلك بقوله ليس كمثله شيء وهو السمع البصير (1) . وقال ابو القاسم النصراباذي : الجنة باقية بابقائه . وذكره لك ورحمته ومحبته لك باق ببقائه فشتان ما هو باق ببقائه وبين ما هو باق بابقائه قال القسيري رحمه ألله وهذا غاية التحقيق : فان اهل الحق قالوا صفات ذات القديم سبحانه (ورقة 13 وجه) باقيات ببقائه تعالى فنبه على هذه الملة وبين ان الباقي باق ببقاء بخلاف ما قاله مخالفو الحق . وقال النصر اباذي ايضا انت تتردد بين صفات الفعل وصفات الذات وكلاهما على الحقيقة صفته . فاذا هيبك في مقام التفرقة قربك من صفات فعله . فاذا بلفك الى مقام الجمع قربك بصفات ذائه . قال القشيري رحمه الله : سمعت الاستاذ الإمام اباً اسحاق الاسفرايني رحمه الله تعالى يقول : لما قدمت من بغداد أدرس في

^{(1) 42} _ الشورى _ 11

جامع نيسابور مسألة الروح وأصرح القول في انها مخلوقة وكان ابو القاسم النصر آبادي قاعدا متباعدا عنا يصغى الى كلامي فاجتاز بنا بعد ذلك اليوم بايام قلائل فقال لمحمد الفراء . اشهد أنى قد أسلمت جديدا على يدى هذا الرجل • وأشار الى • قال القشيري رحمه الله وكان النصراباذي شيخ وقته • وقال الجنيد متى يتصل من له شبيه ونظير بمن لا شبيه له ولا نظر ؟ هيهات خذا الظن عجيب الا بما لطف اللطيف من حيث لا درك ولا وهم ولا احاطة الا اشارة اليقين وتحقيق الايمان . وقيل ليحيى بن معاذ اخبرنا عن الله : فقال اله واحد . فقيل له كيف هو ؟ فقال : ملك قادر . فقيل له اين هو ؟ فقال بالمرصاد . فقال السائل لم أسألك عن هذا . فقال ما كان غير هذا . كان صفة المخلوق . فاما صفته فما أخبرت عنه . وقال ابو على الروذبادي : كلما توهم متوهم بالجهل انه كذلك ، فالعقل يدل على انه بخلافه . وسال ابن شامين الجنيه عن معنى مم ققال على معنيين مم الأنبياء بالتصرة والكلاة . قــال أفه تعالى : انني معكما اسمع وارى . ومع العامــة بالعلم والاحاطة . قال الله تمالي ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم (1) . الآية . فقال ابن شاهين مثلك يصلح ان يكون دالا للامة على الله . وممثل ذو النون المصرى عن قوله الرحمان على العرش استوى . فقال اثبت ذاته ونفي مكانه خهو موجود بذاته والاشياء موجودة . بعكمته كما شاء ، وسئل الشبل عن قوله تعالى الرخبان على العرش استوى . فقال الرحمان لم يزل والعرش محدث والعرش بالرحمان استوى . وسشل جعفر بن بصير عن قول الرحمان على العرش استوى . فقال استوى علمه بكل شيء ، فليس شيء اقرب اليه من شيء . وقال جعفر بن محمد الصادق : من زعم ان الله في شيء او من شيء او على شيء فقد أشرك . لانبه أو كان على شيء لكان مجهولا ولو كان في شيء لكان محصورا ولو كان من شيء لكان محدثا . وقال جعفر الصادق في قوله بم دنا فتدلى من توهم انه (ورقمة 13 ظهمو) ينفسه دنا جعل ثم مسافة . اثما التدائي انه كان كلما قرب منه ، بعدم من انواع المارف . اذا لا دنــو ولا بعــد . قيل أصوفي أين الله ؟ فقال للسائل : أسحقك الله أثطلب مع العين أين . وقال ابو صعيد الخراز حقيقة القرب فقد حس الاشياء من القلب وهدو الضمير الى الله . وقال ابراهيم (الخواص) أنهيت الى رجل قه صرعه الشيطان فجعلت أؤذن في اذاب فناداني الشبيطان من فوقه دعني اقتله ، فانه يقول القرآن مخلوق . وقال ابن عطاء : إن الله لما خلق الإحرف جعلها صوا له . فلما خلق آدم بث فيه ذاك السبر ، ولم يبث ذلك السر في احد من ملائكته فجرت الأحرف على لسان آدم عليه السلام بفنون الجريان ، وفنون اللفأت فجعلها الله صورا لهـا . صرح ابن عطاء بان الحروف مخلوقة وقال سهل بن عبد الله : ان الحروف لسأن فعل لا لسان ذات . لانها فعل في مفعول . قال الاستاذ

^{(1) . 58} المجادلة ، 7

وهذا ايضا صريح بان الحروف مخلوقة . وقال الجنيد في جوابات مسائل الشاميين التوكل عمل القلب والتوحيد قول القلب . قال القشيري رحمه الله وهنا قول اهل الأصبول ان الكلام هو المعنى الذي قام بالقلب من معنى الامر. والنهى والخبر والاستخبار . وقال الجنيد ايضا تفرد الحق بعلم الغيوب فعلم بما كان وبما يكون وما لا. يكون ان لو كان كيف كان يكون . وقال بعضهم : من عرف الحقيقة في التوحيد سقط عنه كيف ولم . وقال الجنيد اشرف المجالس واعلاما الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد . وقال الواسطى : ما احدث الله شيئا اكرم من الروح . صرح بان الروح مخلوقة . روى القشيري رحمه الله هذه المقالات عنهم بأسانيد متصلة . ثم قال دلت هــذه المقالات على ان عقبائد مشائخ الصوفية توافق أقاويل اهل الحق في مسائل الأصول . قيال وقد اقتصرنا على هذا القدر خشية خروجنا عن الاختصار انتهى. . وقال الجنيد فيما تقدم متى يتصل من له شبيه ونظير بمن لا شبيه له ولا نظره الى آخره : تنبيه على انه ليس المراد بالاتصال. بين المبد وبين الله تعالى اتصال الذات بالذات . قالوا واعتقاد توهم ذلك في حق الله ثمالي كفر . بل اتصال العبد بربه هو معرفته به واشتغاله به عما سواه . فعلى مقدار انقطاعهم عن غير الحق يكون اتصالهم بالحق . وقد كثرت عبارات (ورقعة 14 وجمه) المسائخ في الوصول . قال الشيخ شهاب الشريفة انه بعد في اول المنزل فاين الوصول . انتهى المقصود من كلامه وفي كتاب التعرف للكلاباذي. ان معنى الاتصال ان ينفصل العبد بسره عما سوى الله تمالي . فلا يرى بمعنى التعظيم غيره ، ولا يسمم الا منه ، وكلما نقل عن المشائخ من ذكر المشاهدة والتجل فهو محمول على تجلى نور الحق) علم ذلك موفقا سبحاله ، عن أن تراه العيون في الدنيا (والله اعلم . ثم قال القشيرى رحمه الله في فصل يشتمل على بيان عقائدهم في التوحيد على سبيل الترتيب . قال شيوخ هذه الطائفة على ما يدل عليه متفرقات كلامهم ومجموعاتها ومصنفائها في علم التوحيد ان الحق سبحانه وتعالى موجود قديم ، واحد حكيم ، قادر عليم ، قاهر رحيم ، مريد سميم ، مجيد رفيع ، متكلم بصبر ، متكبر قدير ، حي أحد ، باق ، صمد ، وأنه-عالم بعلم ، قادر بقدرة ، مريد بارادة ، سميع بسمع ، بصير ببص ، متكلم بكلام ، حى بحياة ، باق ببقاء ، وله بدان هما صفتان بخلق بهما ما بشاء على التخصيص . وله الوجه وصفات ذاته مختصة بذاته لا يقال هي هو ولا يقال هي أغيار له . بل هي صفات له أزلية ، ونموت سيرمدية ، وانــه أحدى اللذات ، ليس يشبه شيئا من الصنوعات ، ولا يشبهه شيء من المخلوقات ، ليس بجسم ولا جوهر ، ولا لصفاته اعراض ، ولا يتصور في الأرهام ، ولا يتقدر في العقول ، ولا له جهة ومكان ، ولا يجري عليه وقت. وزمان ، ولا يجوز في وصفه زيادة ولا نقصان ، ولا ثخصه هيئة وقــد ،

ولا تقطعه نهاية وحد ــ ، ولا يحلــه حادث ، ولا يحمله على الفعل باعث ولا يجوز عليه أون ، ولا كون ولا ينصره مدد ولا عون ، ولا يخرج عن قدرته مقدور ، ولا ينفك عن حكمه مفطور ، ولا يقرب عن عمله معلوم ، ولا هو على فعله كيف يصنع ، وما يصنع معلوم . لا يقال أين ولا حيث ولا كيف ؟ ولا يستفتح نه وجود فيقال متى كان ؟ ولا ينتهي نه بقاء فيها فيقال استوفي الأجل والزمان ولا يقال له لم فعل ما فعل ؟ اذ لا علة لأفعاله ، ولا يقال ما هو اذ لا جنسله فيتميز بأمارة عن أشكاله . يرى عن مقابلة ، ويرى لا على مقابلة ، ويصنع لا بمباشرة ، ومزاولة . له الأسماء الحسني ، والصفات العلى ، يفعل ما يريد ويذل لحكمه العبيد . لا يجرى في سلطانه الا ما يشاه ، ولا يحصل في ملكه الا ما سبق به القضاء ، ما علم انه يكون من الحادات اراد ان يكون وما علم (ورقة 14 ظهر) انه لا يكون مما حان ان يكون اراد ان لا يكون ، خالق أكساب العبد خيرها وشرها ، ومبدع ما في العالم من الآثار والأعجاب قلها وكثرها . ومرسل الرسل الى الامم من غير وجوب عليه ، ومتعبد الأنام على أسان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بما لا سبيل لأحد باللوم والاعتراض عليه . ومؤيد نبينــا محمد صلى الله عليه وسلم بالمعجزات الطاهرة والآيات الزاهرة بما أزاح به العذر ، واوضح به اليقين والذكر ، وحافظ بيضه الاسلام بعد وفاته صلى الله وسلم بخلفائه الراشدين ، نم حارس الحق وناصره مما يوضحه من صحح الدين على السنة اوليائه ، عصم الأمة الحنيفية عن الاجتماع على الضلال ، وحسم مادة الباطل بما نصب من الدلالات وانجز ما وعده من نصرة الدين بقوله ثمالي ليظهره على الدين كل ولو كره المشركون (1) . انتهى . وقوله حارس الحق وناصره بما يوضحه من صحح الدين على السنة أوليائه يعنى أولياءه من العلماء . وهذا قول الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهما ان لم يكن العلماء العاملون أولياء الله فليس لله ولى . انتهى . وقوله عالم بسلم قادر بقدرة الى قوله باق ببقاء . اراد به اثبات الصفات الفعلية وصفات الذات المتفق عليها عند الايمة الاشعرية سبم وهي قديمة قائمة بالذات زائدة عليها . وقد أشرنا الى عدها في اول خطبة الكتاب . والحتلفوا في الثامنة وهي صفة البقاء فاثبتها الاشمري والجمهور ، وعليه جرى القشيري هنا . وذهب القاضي (1) والإمامان (2) والبيضاوي الى نفى تلك الصفة . وقالوا انه تمالي باق لذاته لبقاء زائد على الذات ، وعلى هذا جرى الشاطبي رحمه الله في نظمها في بيت واحد من قصيدته العقيلة . فقال حي عليم قدير والكلام له *** فرد سميع بصير ما اراد جرى وعليه جرى ايضا اليافعي في قصيدته الموسومة بشمس الايمان التي ضمنها عقيدة اهل الحق في خمسة عشر بيتا منها فقال :

^{(1) 1 . 61} الصف . 9

⁽¹⁾ الباقلاني

⁽²⁾ القشيرى والغزالى .

مريــد وحــى عــالم متكلــم قدير على ما شاه سميع ومبصر بسمع رعلم مــع حيـــاة وقدرة كذلك باقيها يــلى الكل مصدر

رستاتى الابيات . بجملتها ان شاء الله تعالى ، وهى اول شيء قراته من العقائد على شيخى وجدى الفقيه الصالح المعمر ابى بكر بن ابى القاسم الاهدال وذلك فى سنة سبع وتسعين وسبهمائة فى بدايتى فى القراءة وكان أمرنى بتكريرها على سمعه وقد كف بصره . ويقول فى يا ولدى كان (ورقسة كا وجه) اليافمى اماما وما نحن الا مقلدون ، وهو كما قال وقد ظهرت على بركة هذه الابيات المسمة عشر وبركة من كررتها عليه . وكانت مفتاحا على بركة مذه الابيات المسمة عشر وبركة من كررتها عليه . وكانت مفتاحا لمصرفة المقائد والنظر فى كتب الأصول وتسيز عقائد الاشعرية اهل السنة من غيرها بتوفيق الله تعالى والحمد فه رب المالين على ما فهم وعلم . ونظمها ايضا البافعي رحمه الله فى قصيدة اخرى وسعاها بعقد اللالى المفصل بالياقوت

فقال : ثمال الاه عن شريك ووالد ووثبد وزوجات وكفيؤ مبثيل سبيع بصبير عبالم متكلم وحبى مريند كلها مصدر يسل برى الكون في كن كان بالقهر معتلى بقدرته العظمى واتقان حكمة واعلم ان اصول الاسلام وفروعه معلومة محققة ، والاسلام والايمان عباراتان. عن دين واحد وكل مؤمن مسلم على الحقيقة مؤمن فلا ايمان لمن لا اسلام له . ولا اسلام لمن لا ايمان له . فاحدهما مرتبط بالآخر فهما كشبيء واحد معني وحكما . فالاسلام ظاهر الايمان وهو اعمال الجوارح والايمان باطن الاسلام وهو اعمال القلوب . هذا هو الصحيح او الصواب ، ولا نقول الاسلام والإيمان. شيء واحد فيذهب التفاوت بين المقامات كقول المرجثة ولا نقول الايمان غير الاسلام فيدخل التضادد والتفاير . وكذا لا نقول المعرفة غير العلم ولا الحقيقة غير الشريعة ولا التوحيد غير الاسلام . فاعتمد ما ذكرته فهو أصل محقق واف يقع به توافق نصوص الكتاب والسنة التي طال الحوض فيها حتى اختلف العلماء في الاسلام والايمان وعمومهما وخصوصهما وان الايمان. يزيد وينقص ام لا . وان الاعمال من الايمان ام لا . قال الشيخ محيى الدين النووي رحمه الله : وقد اكثروا القول في كل ما ذكرناه وهو كما قال . وممن نقل الخلاف في ذلك ابو طالب المكي (1) في القوت والغزالي في الاحيـــا-

⁽¹⁾ محمد بن على بن عطية : ابو طالب المكى . توفى سنة 386 هـ و 996 م . واعظ بغداد . كان يرمى بالاعتزال . له قوت القلوب ـ ترجمته فى الذهبى ، ميزان الاعتدال ج 3 . ص 107 .

فقال اختلف في ان الاسلام او الايمان او غيره فان كان غيره فهو منفصل يوجد دونه او مرتبط به يلازمه . قال وموجب اللغة ان الاسلام اعم والايمان اخص وكأنه اشرف اجزاء الاسلام . واما الشرع فقد ورد باستعمالهما على الترادف والتوارد ، وورد على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل . وقال الامام البخاري رحمه الله : بــاب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان على الاستسلام او الخوف من القتل كقوله تعالى : قالت الاعراب آمنها قهل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا (1) . واذا كان على الحقيقة فهـو على قوله ان الدين عند الله الاسلام . ومن يبتغ غير الاسلام دينا الآية . انتهي . وقال ابو عبد الله الحليمي في شعب الايسان وتبصه الاسام البيهقي الاسلام (ورقسة 15 ظهــر) والإيمان عبارثان عن دين واحد . قال الله تعالى ان الدين عند الله الاسلام . وقال تعالى : قولوا آمنا بالله الى قوله ونحن له مسلمون (2) . وقال في قصة قوم نوط عليه السلام فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين (3) . فسماهم مرة مؤمنين ومرة مسلمين . وفي الصحيح تسمية الايمان والاسلام لمسمى واحد كحديث بني الاسلام على خمس وفي رواية بني الايمان على خمس . والايمان هو التصديق والتحقيق . فكأن المؤمن من آمن نفسه باعتقاد الحق من أن يكون مكذوبا أو ملبسا عليه . وقيل آمن مخبره او الداعي له من التكذيب والإيمان الذي يراد به التصديق يتمدى بالباء وباللام . تقول آمنت بالله وآمنت لله . فالايسان بالله اثباتـــه والاعتراف بوحدائيته والايمان لله القبول عنه والطاعة لأمره . والايمان بالنبيء صلى الله عليه وسلم اثباثه والاعتراف بنبوته . والايمان له ، اتباعه وطاعته . تم الايمان بالله وبرسوله ينقسم الى ظاهر وهو الاقرار والشهادة . والى باطن وهو اعتقاد القلب . وكذلك الإيمان لله ولرسوله ، ينقسم الى جلى وخفى . فالحفي هو النيات والمزائم التي لا تجوز العبادات الا بها ، واعتقاد الواجب واجباً ، والمباح مباحاً ، والرخصة رخصة ، والمحظور محظوراً ، والعبادة عبادة ، والمعصية معصية والحد حدا ، ونحو ذلك . والجلي ما يقام بالجوارح اقامة ظاهرة كالطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والممرة والجهاد في سبيل الله . فكل ذلك ايمان لله اي طاعة لله وعبادة لـ وايمان للرسول ، اي قبول عنــ ه والإنمان بالله ويرسوله أصل، وهو الذي يخرج به العبد من الكفر عند الامكان والايمان لله ولرمنوله فرع ، وهو الذي يكمل الايمان بكماله وينقص بنقصانه ، واصل الايمان اذا حصل ثم تبعته طاعة ، زاد الايمان المتقدم بها ثم اذا تبعته طاعة اخرى زاد الايمان حتى انه يزيد بمذاكرة خصال الايمان ، وعلى هذا الى . ان تكمل شعب الإيمان . ونقصان الإيمان هو انفراد أصله عن فروعه او عن بعض فروعه ، فمن آمن وثرك الصلاة او غيرها من الفروع مم القدرة عليها

^{(1) . 49 .} الحجرات . 14

^{. 136} البقرة 136 . (2)

^{(3) . 51 .} الذاريات . 36 . 37

فهو عاص فاسق واما التطوع اذا ثركه فيجوز ان يسمى تقصانا لا عصيانا وضد الايمان الاصلى هو الجحود والتكذيب . وضد الايمان لله ولرسوله المعاصى الواقعة من المؤمن . فتسمى شقاقا وعصيانا ، لا كفرا . والايمان ينور القلب والكفر يسوده فلو شق عن (ورقبة 16 وجمه) قلب المؤمن أوجه ابيض او عن قلب المنافق أوجد اسود . وفي اسلام الصبي المبيز استقلالا خلاف . والمعروف في المذهب انه لا يصم . واما اسلام على بن ابي طالب كرم الله وجه وهو ابن عشرة سنين فيحتمل ان خاصة له وقيل يطرد القياس وكل صبى معين واختاره سضهم ، وقد قدمنا ان الإنسان اذا نطق بالشهادتين واعتقد دين الاسلام اعتقادا جازما فهو مؤمن موحد . وتخرج منه مسألتان احداهما المقلد الذي يدين بدين آبائه وقرابته وآل بلده ، وليس عنده جزم بصحة دين الأسلام . والثانية المرتاب الذي يقول أتابع المسلمين احتياطا لنفسى ، فان كان حقا فزت وان لم ين كذلك فلا يضرني فكل واحد من هذين ليس بمسلم جزم به الحليمي والبيهقي ، وجعلا المؤمن الذي ليس بعقله ولا مرتاب بمسلم احدهما رجل عرف الله تعالى بالدلائل معرفة تامة لا شك فيها ، وعرف رسول الله صبل الله عليه وسلم بالدلائل على صدقه وقبل عنه جميع ما جاء به وأسلم نفسه الطاعته في أمره ونهيه والآخر من آمن بالله اجابة لدعوة نبيه بعد الجزم بصحة نبوته والدليل على هذه الجملة قول الله ثعالى . الا من شهد بالحق وهم يعلمون . اى يعلمون بقلوبهم ما شهدوا به بالسنتهم . وقوله ثعالى : انسا المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا (1) . قال الامام الواحدي (2) في الآية الأولى دليل على انه لا يتحقق ايمان ولا شهادة حتى يكون ذلك عن علم بالقلب ، لان الله شرط مع الشهادة العلم وقد قال اصحابنا شرط الايمان طمانينة القلب على ما اعتقده ، بحيث اذا شكك لا يتشكك واذا حراك لا يتحرك انتهى . قال علماؤنا والإيمان يزيد وينقص . والمؤمنون متفاضلون في الايمان والاعمال ويحرم أن يقول قائل ايماني وايمان الملائكة والنبيثين واحد ، وذكروا الدلائل على ذلك . وقال النووى رحمه الله في شرح مسلم بعد حكاية الحلاف في أصل الملة . قال الخطابي ما اكثر ما يغلط الناس في هذه الملة فالزهري يقول الاسلام الكلمة والايمان العمل ، وذهب غيره الى ان الاسلام والايمان شيء واحد . والصحيح ان يقيد الكلام في ذلك ولا يطلق ، فالمسلم قد لا يؤمن . واما المؤمن فمسلم . فعلى هذا لا تختلف الآيات والأدلة وأصل الايمان التصديق ، وأصل الاسلام الاستسلام والانقياد . فقد سلم ظاهرا لا باطنا وقد يصدق في الباطن ولا ينقاد في الظاهر ، وقال ايضًا الخطابي رحمه الله في قوله صلى الله عليه وسلم: الايمان بضم وسبمون

^{(1) . 49 .} المجرات . 15

⁽²⁾ الواحدى : على بن احمد بن محمد بن على مفسر اديب توفى سنة 468 م و 1076 م. وفيات الإعيان ج 1 . ص 333 ــ انباه الرواة للقفطى ج 2 . 223 ــ اعلام ــ الزركلي .

شعبة . فيه بيان ان الايمان الشرعى اسم . ورقسة 16 ظهم . لمنى ذى شعب واجزاء له أعلى وأدنا والاسم يتعلق ببعضها كما يتعلق بكلها . والحقيقة تقتضى جميع شعبه وتستوفى جملة اجزائه كالصلاة الشرعية لها شعب واجزاء ، والاسم يتعلق ببعضها والحقيقة تقتضى جميع اجزائها وتستوفيها ، ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ، الحياء شعبة من الايمان ، وفيه اثبات التفاضل في الايمان وتباين المؤمنين في درجاته . انتهى . وقال الامام ابو محمد البغوى رحمه الله ثمالى : في حديث سؤال جبرائيل صلى الله عليه وسلم عن الاسلام والايمان وجوابه ، قال جعل انتبى صلى الله عليه وسلم الاسلام أسما لمسا ظهر من الاعمال وجعل الايمان اسما لمما بطن من الاعتقاد . وليس ذلك ، لان الاعمال ليست من الايمان والتصديق بالقلب ليس من الاسلام بل ذلك تفصيل لجمل هي كلهاشيء واحد وجماعها الدين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ذاك جبريل اتـــاكم ليعلمكم دينكم . والتصديق والعمل يتناولهمـــا اسم الايمان والاسلام جميعا لقوله تعالى ان الدين عند الله الامملام (1) . ورضيت لكم الاسلام دينا (2) . ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه (3) . فاخبر سبحانه وثعالى ان الدين اللهي رضيه وثقبله من عباده هو الاسلام . ولا يكون في محل القبول والرضا الا بانضمام التصديق الى العمل . انتهى . وقال الامام أبو الحسن بن بطال المالكي في شرح البخاري : ملحب أهل السنة من سلف الامة وخلفها ان الايمان قول وعمل يزيد وينقص ، والحجة على ذلك ما اورده البخاري يزيد بالطاعات وينقص بنقصانها . فاما نفس التصديق بالله وبرسوله فلا ينقص ولذلك توقف مالك رحمه الله في رواية عن القول بالنقصان ، لان انتصديق اذا نقص صار شكا . وقيل انما توقف خشية ان يتأول عليه موافقة الخوارج الذين يكفرون أهل الماصي مِن المؤمنين . وقد قال مالك بنقصان ألايمان كقول الجماعة ، والمعنى الذي به يستحق المدح والولاية من المؤمنين هو التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالجوارح. ولا خلاف انه لو أقــر وعمل على غير علم منه ومعرفة بربه لا يستحق اسم مؤمن ، وأو عرفه وعمل وجعد بُلسانه ما عرف من التوحيد لا يستحق اسم مؤمن ، وكذلك اذا أقر بالله وبرسله ولم يعمل بالفرائض لا يسمى مؤمنا بالاطلاق ، وإذا كان في اللغة يسمى مؤمنا بالتصديق فللك غير مستحق في كلام الله تعالى . انتهى . وقال ايضا في باب من قال الايمان : هو العمل ان التصديق اول منازل الايمان . ويوجب للمصدق الدخول فيه ولا يوجب له استكمال منازته ولا يسمى مؤمنا مطلقا فان الايمان عند اهل السنة قول وعمل وهذا المعنى اراد البخاري اثباته في كتاب الايمان ، وعليه بوب ابوامه كلهاً ردا على المرجئة في قولهم أن الايمان قول بلا عمل . فخالفوا الكتاب والسنة

⁽¹⁾ _ 3 آل عمر ان _ 19

⁽²⁾ _ 5 _ المائدة _ 3

⁽³⁾ _ 3 _) آل عمران _ 35

ومذاهب الائمة ثم نقل عن الكرامية ورقمة 17 وجمه وبعض المرجئة ان الايمان هو الاقرار باللسان وان لم يكن معه عقد القلب ورد عليهم باجماع الأمــة على اكفار المنافقين المظهرين للشهادتين الذين قال الله فيهم ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبيره آنهم كفروا بالله ورسوله الى قوله وتزهق انفسهم وهم كافرون (1) . انتهى كلام ابن بطال رحمه الله مختصرا . وقال ابن الصلاح في شرح حديث الاسلام والايمان وهو قوله صلى الله عليه وسلم: الاسلام ان يشهد ان لا أنه الا الله وأن محمدا رصول الله ، وتقيم انصلاة وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان . وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا . والايمان ان تؤمن بالله . وملائكته وكتبه ورسله والبوم الآخــر وتؤمن بالقدر خبره وشره من الله . قال هذا بيان لأصل الايمان وهو التصديق الباطن وبيان لأصل الاسلام وهو الاستسلام والانقياد انظاهر وحكم الاسلام يثبت بانشهادتين وأضاف اليهما الصلاة والزكاة والصوم والحج لكونهما اظهر شعائر الاسلام وبها يتم استسلامه . وبتركها ينحل قيد القيادة ثم ان اسم الايمان يتناول ما فسر به الاسلام في هذا الحديث وسائر الطاعات لكونها ثمرات التصديق الباطن . وَلَهَـذَا فَسُرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسُلَّمِ الْآيِمَانُ فَي حَدِيثُ (.) عَبِدُ الْقَيْسُ بالشهادتين وانصلاة وانزكاة وصوم رمضان ، واعطاء الحمس من المفتم ولهذا لا يقم اسم المؤمن المطلق على من ارتكب كبيرة او تراك فريضة ، لان اسم الشميء مطلقاً يقم على الكامل منه ولا يستعمل في الناقص ظاهرا الا بقيد . ولذلك جاز نفيه عنه في قول على الله عليه وسلم : لا يسرق السارق حين يسرق وهمو مؤمن . واسم الاسلام يتناول ايضا ما هو أصل الايمان وهو التصديق الباطن ويتناول أصل الطاعة فذلك كله استسلام . فالاسلام والايمان يجتمعان ويفترقان فكل مؤمن مسلم ، وتيس كل مسلم مؤمنا . وهذا تحقيق واف بالتوفيق بين متفرقات النصوص التي في الكتاب والسنة في بيان الايمان والاسلام التي طال ما غلط فيها الخائضون وما حققناه من ذلك موافق لجماعة الملماء من اهل الحديث وغيرهم . انتهى . وما قاله ابن بطال من ان نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص قد قاله محققون من اصحابنا المتكلمين كما نقله النووي في شرح مسلم . ثم قال والأظهر ان نفس التصديق بزيد وينقص يزيد بكثرة النظر وتظاهر الأدلة فيكون ايمان الصديقين اقوى من ايمان غيرهم من المؤلفة ومن قاربهم . ولا يشك مؤمن عاقل في أن نفس تصديق ابي بكر رضى الله عنه لا يساويه تصديق أحاد انناس ولهذا قال البخاري في صحيحه قال ابن ابي مليكة أدركت ثلثين من اصحاب ورقعة 17 ظهم النميء صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه ، ما منهم أحد نقول انه على مثل ايمان جبريل وميكائيل والله اعلم . وذلك ان ايمان الصديقيين بعيث لا تعتريهم انشبه ولا يتزنزل ايمانهم بعارض بل لا تــزال قلوبهم منشرحة مستنبرة وان اختلفت عليهم الأحوال . انتهى . وذكر النووى ايضا نحو هذا

⁽¹⁾ _ 9 _ التوبة 84 _ 85

في فتاويه . واعلم ان اسلام العبد وايمانه ومعرفته وسائر طاعاته كل ذلك خلق الله وكسب العبد . فمنه ما هو خير من انتواب كالمعرفة والايمان ومنه ما الثواب خير منه كاننظر الى وجه الله الكريم ورضاه ، فاعلم ذلك . واما شعب الايمان ففي صحيح مسلم عن رسول ألله صلى الله عليه ومملم انها بضم وسبعون شعبة . وفي رواية بضع وسبعون او بضع وستون على الشك وفي البخاري في اول الكتاب بضع وستون وفي سنن ابي داوود والترمذي وغيرهما بضع وسبعون بلا شك . قال اثقاضي عياض رحمه الله الصواب بضع وسبعون وصححها ايضا الشيخ ابو عمرو وابن الصلاح واختارها الحليمي قال القاضى عياض : والكلام في تعيين هذه الشعب يطول ومن اغزر المصنفات فيها فوائد كتاب الحليمي وكتاب البيهقي الخليل الحفيد في شعب الايمان . قامت وهو احسن من الاحياء تلغزالي عند المحدثين . قال القاضي (1) : والبضع ما بين الثلث والعشر والشعبة القطعة من الشيء فمعنى الحديث ان الإيمان بضع وسبعون خصلة والإيمان في انشرع تصديق انقلب واللسان فظواهر الشرع مطلقة على الأعمال كما وقع هنا أفضلها لا آنه الا الله . وهو التوحيد المتعين على كل أحد والذي لا يصح شيء من الشعب الا بعد صحته وآخرها وأدناها اماطة الأذى عن الطريق وهو كل ما يتوقع ضرره بالمسلمين في طريقهم ويقى بين هذين الطرفين أعداد تدرك بالتتبع، وقد جعل ذلك بعض من تقدم. وفي الحكم بأن ذلك مراد النبيء صلى الله عليه وسلم صعوبة ، ثم انه لا تلزم معرفة اعيانها ولا يقدح جهــل ذلك في الايـان لان أصول الايمان وفروعه معلومة محققة والايمان بانها هذا العدد واجب في الجملة هذا كلام القاضي عياض رحمه الله . وقال الامام الحافظ ابو حاثم بن حبان بكسر الحاء عددت الطاعات فزادت على هذا العدد شيئا كثيرا . ثم عددت كل طاعة عدها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الايمان فاذا هي تنقص عن البضع والسبعين فرجعت فتدبرت كتاب الله فمددت كل طاعة عدها الله من الايمان (ايضًا فضممت ما في الكتاب إلى ما في السنن وأسقطت المكرر فاذا هي تسم وسيمون لا تزيد ولا تنقص فعلمت ان مراد النبيء صلى الله عيه وسلم ان هذا العدد في الكتاب والسنن وذكر ابو حاثم جميع ذلك في كتاب وصف الايمان (ورقمة 18 وجمه) وشعبه وصنف ايضا فيها الحليمي والبيهقي وعبد الجليل القصري من المتأخرين وكان من ذوى المعارف والأحوال وكتابه في ذلك مجلدان مترجماً بالشمعب لا بالأبواب كما فعل الحليمي والبيهقي . وهذا فهرسه : شعب الايمان على ما ذكره القصري رحمه ألله شهادة أن لا أنه الا الله محمد رسول الله . غسل الجنَّابة والوضوء . الصلاة . الزكاة . صوم رمضان . الحج . الجهاد . الهجرة . الاستقامة . الجماعة وهي الألفة . النصيحة . الأمر بالمروف . النهي عن المنكر . العدل . الأمانة . انصدق . الوفاء . كف الاذي . البر ورأى بــر الوالدين وغيرهما . صلــة الرحم . اكــرام الجــار . اكــرام الضيف الصمت . الغيرة . تــراك مــا لا يعني . التقوى الورع القناعة . الإيمان بالله

بالقلب وهو التصديق . الإيمان بأسمائه وصفاته . الإيمان بالأقدار الجارية على الخلق ، وهو نظام التوحيد كما نقل عن ابن عباس رضي الله عنه . الايمان بالأنبياء والرسل بالقلب . الايسان بكتب الله المنزلة على الأنبياء الايسان بالملائكة . الايمان بالجن والشياطين . الكف عن من قال لا آنه الا ألله . فلا يكفر بالذنوب . النيمة . الاخلاص . التوبية الصبر . الشكر . الزهد التوكل . الرضى ، الخوف ، الرجاء ، محبة الله ، محبة الرسول صلى الله عليه وسلم ، الحب في الله . البغض في الله . الحياء . حسن الخلسق . الاحسان وهو على مقامين فصار شعبتين مقام أحمد الله كأنك تراه ومقام فان لم ثكن تراه فانه يراك ، أدناهما الينا ، علمنا بانه يرانا . الذكر . الحلم . اليقين كراهية الكفر بالله . الامامة . الايمان بفناء العالم الدنياوي . الايمان بدار البسورْخ واحواله من بقاء الأرواح والعذاب والنعيم وسؤال منكر ونكير ، وسائر احوال البرزخ . الايمان بالبعث من القبور . اي بعث الأجسام والأرواح وخروجها من دار البرزخ الى دار الحلود . الإيمان باليوما لآخير وهو يوم القيامة الذي يكون بعث الأجساد وغيره من الكائنات الأخروية . الايمان بالحساب ووقوعه على حسب أحوال الحلق وعلى ما أراد به الله من الحفة واليبسر لمن يشاء . والمناقشة والشدة لن شاء . الايمان بالميزان وأنسه حسق وعدل . الايمان بالشفاعة . الايمان بالصراط . الايمان بالحوض المورود . الايمان بالجنبة ، الايمان بالنار . . الايمان بالنظر الى وجهه الكريم . اماطة الاذي عن الطريق انتهت . وجملتها أربع وسبعون وقد يكون في الباب شعبتان وآكثر كالحمس في الزكاة . والتبري من الحول والقوة اللذي يقتضي الاستثناء في الايمان وفي كل شمي، وحب . (ورقعة 18 ظهر) العرب الداخل في حب النبيء صلى الله عليه وسلم . لأنه رأس العرب وفي حبه حب نسبه الذي هو منه وكاشراط الساعة وغير ذلك مما يبلغ البضع والبضع ما بين الثلث الى التسعة ويدخل في الشعب جميع شرائع الايمان ، ولا يخرج عنها شيء من أمور الدين فان كل شعبة تشتمل على ابواب وقصول من العلم لا غاية أنها . لانه صلى الله عليه وسلم أوتى جوامع الكلم . واختصرت له الحكمة اختصارا . وحديث بيان الاسلام والبيان والاحسان مجمل ورد بيانه في الحديث الايمان بضع وسبعون شعبة . وكل شعبة تنقسم على مقام الاسلام والإيمان والاحسان . انتهى . وقد تقدم عن القاضى عياض رحمه ألله أن لا أنه الا ألله هو التوحيد المتعين على كل أحد، والذي لا يصح شيء من شعب الإيمان الا بعد صحته . وتقدمت مقالات كثيرة في التوحيد وكل ما جاء في هذا الباب عن السلف وأثمة اهل السنة فهو صحيح لا يخرج عن الحق واما من عداهم ممن تكلم في التوحيد فقد وقع في كلامهم خبط فان قوما من المبتدعة المتصوفة تكلموا في التوحيد وتصرفوا فيه بحسب عقائدهم من الفلسفة والجبر والارجاء والاعتزال ونمير ذلك وربما وقم كلامهم الى من لا يميزه القصور او ذهـول فيوقعه في شبه مذهبهم. فليوزن كل كلام بميزان الشرع المستقيم وليميز العالم المحقق بين الصحيح

والسقيم وفقنا الله واياكم وهدانا للصواب وهداكم . وقد قسموا التوحيد أقساما فبعضها يصم عند الاعسار بالشرع وبعضها لا يصم . فمن أحسن التقسيم في ذلبك ان يقول الناس في التوحيد عموم وخصوص . فتوحيد عامة المسلمين الشبهادة لله عز وجل بالواحدانية ولمحمد صلى الله عليه وسلم . مم تصديق القلب وتوحيده وتوحيد الحاصة يزيد على العامة بافراد الحق بالعبادة واخلاصها لوجهه . وافراده بان الأمور كلها بيده وان الخير والشس بتقديره ، فله الحلق والأمر لا شريك له في شيء من ذلك . ومن ثمرات هذا التوحيد التوكل على الله والرضاء بقضائه والتسليم لحكمه ، وترك شكاية الخلق والغضب عليهم . وقد ذكر الغزالي التوحيد بهذا المعنى في كتاب المعلم من الاحياء . ومن ذلك ما قاله الامام القشعري رحمه الله في رسالته في باب التوحيد ، فقال : واعلم أن التوحيد ثلاثة اقسام : الاول توحيد الحق للحق وهو علمه سبحانه بانه واحد وخبره عنه بأنه واحد والثاني ثوحيد الحق للخلق وهو حكمه او قال علمه بان (ورقبة 19 ظهمر) العبد موحد خلقه توحيد العب. . والثالث توحيد الخلق للحـق وهـو علـم العبد بـأن الله واحـد وحكمه واخباره عنه بأنه واحد . انتهى . فهذا تقسيم لا يختلف فيه المحقلون ولا يرده المشرعون ، والناس فيه عموم وخصوص كما تقدم عن الغزالي . واما صاحب منازل انسائرين وهو ابو اسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري الهروى الماليني المعروف بابن مت فجعل التوحيد ثلاثة اقسام : اولها توحيد عامة المسلمين وهو التوحيد الظاهر الجل الذي نفا الشرك الأعظم ، وعليه نصبت القبلة وبه حقنت الدماء والأموال وانفصلت دار الاسلام من دار الشراك صدق شهادة صححها قبول القلب وهو الذي يصبح بالشواهد . والشواهد هي الرسالة والصنائع يُجِب بالسمع اي يجب قبوله بادلة السمع ، ويوجد بتبصير الحق وينمو على مشاهدة الشواهد . والثاني ثوحيد الخاصة الذي يثبت بالحقائق وهو اسقاط الأسباب الظاهرة والصعود عن منازعات العقول وعن التعلق بالشواهد . فلا يشهد في التوحيد دليلا ولا في التوكل سببا ولا للنجاة وسيلة فيكون مشاهد اسبق الحق بحكمه وعلمه ووضعه الأشياء مواضعها وتعليقه اياها باحايينها واخفائه اياها في (وبحقق معرفة العلل وسلك سبيل اسقاط الحدث ويصح هذا التوحيد بعلم الفناء ، ويصفو في علم الجمع ، ويجذب الى توحيد أرباب الجمع . وهو التوحيد الثالث توحيد خاصة الخاصة وهو توحيد اختصه الله لنفسه واستحقه بمقدرة والآخر منــه لاتحــا الى اسرار طائفــة من صفوته . وأخرسهم عن نعتــه) عن بنه وبشار اليه بأنه اسقاط الحدث واثبات القدم على ان هذا الرمز في ذلك التوحيد علة لا يصح ذلك التوحيد الا باسقاطها . هذا قطب الاشارة اليه على ألسن علماء الطريق ، وان زخرفوا ^ل تعوتا وقصلوه قصولا . فالعبادة تزيده خفاءا والصفة نفورا . او البسط صعوبة واليه شخص اهل الرياضة والأحوال ولم ينطق عنه لسان ولم نشر اليه

اشارة ، فانه وراء ما يشعر اليه مكون او يتماطاه () او يقله سبب . انتهى . قلت والصحبح من هذه الاقسام الثلاثة على الاطلاق هو القسم الاول وصو الطابق للشرائع ظاهرا وباطنا واميا الثاني فانميا يصح اذا كيان ورقسة 19 ظهر المراد باسقاط الأسباب من حيث غلبة الارادة الربانية ، ونفوذ المشيئة الالهية مع اثبات الأسباب من حيث اثبتهــا الله والا فاسقاط الأسباب مذهب الجبرية الجهمية لا سيما المتصوفة منهم كابن عربي وامثاله فلا بد في همذا التوحيد من علم الفرق والجسم الحلاصا للتوحيد وحفظا للمبودية ولا يخفي هذا التوجيد على عامة المسلمين ولكن يتفاوتون في معرفته ودوامه ، واما القسم الثالث وهو اصقاط الحدث واثبات القدم فهو تحريف لقول المحققين . التوحيد افراد القدم عن الحدث فان اسقاط الحدث رأسا معناه انكار وجود الحلق وذلك لا يصح للعبد وجودا بل قد يلحظه شهودا ويشترط في صحة شهوده مراعاة أحكام الشريعة وهو الفرق الثاني الذي بينه الجنيد رضى الله عنه لن غلط فيه من الصوفية . فمن كان على طريق الجنيد رضى الله عنه في مراعاة الفرق الثاني فهو مهتد ، ومن لم يراع الفرق في الجمع فهو ضال او ملحد . وما اكثر غلط الصوفية في هذا المقام ويسمونه مقام الجمع وجمع الجمع ، ولم تتكلم الأنبياء ولا أتباعهم فيه مجردا وتجريده عن علم الفرق هو باب الضلال او الالحاد وقد آكثر الأنصاري في كتابه هذا من وقوعه الأسماء من القواني الثلاث التي ختم بها كتابه وضمنها ابطال توحيد الموحدين وهي قوله :

ما وحد الواحد من واحد الذكل من وحده جاحد توحيده ايساه توحيده ونعت من ينعتنه لاحدد توحيده من ينطق عن نعته عدار به إبطلها الواحد

وما يشبه هذا ما حكى القشيرى عن الشيل : أنه قال : ما قال الله أحد سوى الله . وعلله الشبل بأن من قاله قاله بحظ والتي تدرك الحقائق بالحظوظ وقد استشكله القشيرى رحمه الله ، ومشى على ثاويله هذا . وزاد القشيرى نقال : أراد ان ذكر الحلق لله لا يشبه ذكر الله الله والشيء الذي يقل قدره لا يعد شيئا بالإضافة إلى ما له قدر . انتهى . ويفهم من تعليلهما ان مسلك الشبل في مذه المقالة غير مسلك اهل الإتحاد ويحتمل ان أصلها من مقالاتهم من كلام الحلاج وأمثاله او مقالات الحشوية القائلين بان سبحانه هو المتكلم على لسان كم متكلم (ووقعة 20 وجهه) والشبل لا يقول بذلك . فقد صبح عنه رضى الله عنه القول بنفى الحروف عن كلام الله سبحانه وتعالى . بقول جمل الواحد المحروف قبل الحدود ، وقبل الحروف . قال القشيرى هذا من الشيلي صريح له ان القديم سبحانه لا حد لذاته ولا حروف لكلامه . انتهى . ويحتمل ان

القالة المشكلة لم تصح عن الشبيل او أنه قالها في وقت حال طرقه . او أنه تعرف عليه قول الجنيدي ما عرف الله أحد صوى الله . وهذه التأويلات يحتاج اليها في ما أشبه هذه المقانة كقول بعضهم حقيقة التوحيد نسيان التوحيد وهو ان يكون القائم به واحدا . ويحتمل ان التفسير لغير المتكلم فان نسيان التوحيد من باب عدم الاعتداد بالأعمال خوفا من الاعجاب . واما كون القائم به واحدا فتفسير غير مطابق فيشبه انــه من مقالات اهل الاتحاد ولا بأس بالتأويل لمن لم يعرف باعنة د الاتحاد او اعتقاد الحشوية فقد يغتر السني بكلام بجده في كتب هؤلاء فينقله ويدخله في كلامه ذاهلا عن مغزاه وحقيقة مسناه ، كما يُوجد في كتب بعض أكابر المتأخرين انهم قد نقلوا كلام الأنصاري في التوحيد الثالث وأقروه وهو مردود كما سبق . فاعلم ذلك وتحفظ عن الغلط وبلة التوفيق . وما عللوه به من الحظ فيجب ثنزيه الأنبياء والعلماء والأولياء عن الحظ القدح في التوحيد بل لا يجوز القدح في توحيد سائر المسلمين بهذا الداويل من الحظ انذي غايته خوف العقاب او الطمع في الثواب. فانه مقتضى العبودية من الربوبية . وقد صرح الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كتابه الرعاية بأنه غير قادح في العمل، وهو الظاهر من الكتاب والسنة . وقد قضى القاضي ابو بكر الباقلاني بتكفر من يدعى البراءة من الحظوظ. وقال هذا من صفات الالاهية قال الغزالي : وما ذكره فهو حق ولكن القوم آزادوا البراءة عما يسميه الناس حظوظا وهو الشهوات الموصوفة في الجنة اما التلذذ بمجرد المعرفة والمناجاة والنظر الى وجــه الله الكريم فهو حظ . عؤلاء ولكن لا (يقول) الناس حظا بل يتعجبون منه . انتهى . ما ذكره الغزالي في كتاب الاخلاص من الاحياء . فيخرج من مجموع هذا ان قول القائل ما قال الله أحد سوى الله لان من قال قالمه بحظ (ورقبة 20 ظهـ و) فسقط تولمه لوجود حظمه غلمو وأنمه دعوى البسراءة من الحظوظ ايضا غلمو ايضًا . يخشى فيه التكفير والطريق الحق عليهما وهو الاعتداد بأعمال العباد شرعا مم ملاحظة حظ العبودية من فضل الربوبية على آختلاف درجات الاخلاص ويجب التحرز عن تعمقات الفالين كما هو مذهب السلف . وكرهه البخاري رحمه الله وغيره في أقرب درجات التعمق في الأعمال . وعقدوا له التراجم والأبواب . فنسأل الله التوفيق والعصمة ، وصاحب منازل السائرين قد صرح فيما تقدم عنه أن هذا التوحيد لم ينطق عنه لسان ولم نشر اليه اشارة ، فلم يبق الا أنه بدعة مخترع من خيال فاسد . وقد قال اللهبي رحمه الله : لا ريب أن في كتابه أشياء من محض المحور والفناء وأنه لون آخر غير الذي كان عليه صوفية التابعين ونساك المعدثين . والأنصاري هذا ، كان في أواخر المائة الخامسة توفى سنة احدى و ثمانين وأربعمائة ، وكان يوصف بشيخ الاسلام وكان من كبار الحنابلة يحط على الامام الأشعرى وآتهم بمذهب أصحاب التشبيه والتجسيم ، وشكاه أيمة الحنفية والشافعية ال. الوزير نظام الملك وعرض على السيف خمس

مرات . ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ مع تعصب له لكونه حنبليا في العقائد . وتأول كلامه بأنه في مقام الفناء عن رؤية السوى لا عن وجود السوى . وهذا التأويل يدفع تفسير المصنف للفناء كما سيأتي ولعله اغتر بكتب الحلاج ونحوه ، ولم يعرف أنه أعتقد مذهب الاتحاد وقد قيل أنه ذهب في كتابه مذهب اليلاغة باستعمال المجاز وهذا ينافي الكلام في الحقيقة والانتساب الي أهلها ، ويلزم قائله أن يقول به في كثير من مقالات الصوفية ، وذلك يؤدى الى نوع من التدليس المذموم أعظم من النوع المنسوم عند المحدثين وسيأتي في الاصطلاحات أن لهم الفاظا يستعظمها سامعوها ولا يردون ظاهر معناها ، ومن أنصف علم أنها من النوع المذموم من الكلام ، صامح الله مخترعها . ومن هذا القبيل ما أخذ العلماء على الغزالي رحمه الله مما نقله من كلام المشائخ أطلقه في الاحياء وسكت عليه كما سيأتي في الاشارة على ذلك وقد تعلق ابن عربي وأتباعه الملاحدة بهذا الكتاب وشرحه ، منه ، ابن التلمساني المعروف بالعفيف وغيره ، وابن التلمساني هذا أحد زنادقة الصوفية كما قاله الذهبي وغيره من المحققين وزاد (ورقــة 21 وجمه) شراحه عليه بالتوغل في الاثحاد بدعوى وحدة الوجود ونحو ذلك مما سيأتي عنهم ونسبوا الى على كرم الله وجهه مقالات في الحقيقة ، وزعمو ا أن رسول الله على الله عليه عليه وسلم خصه بها . وكل ذلك كذب باتفاق أيمة المحدثين وقد أعترض المحققون على الهروى في ختمه التوحيد بالجمع المجرد عن الفرق ، وقطعه الكلام على التوحيد الصرف وجعله أعلى المقامات وأجاب عنه يعض شراحه بأنه قد ذكر الفرق الثاني في كتاب البقاء بعد الفناء في باب التلبيس في الدرجة الثالثة . وفيه نظر لا يخفي على محقق . وعلى الجملة فهؤلاء تارة يقولون بقدم العالم وجواز اتصاف الحلق بصفيات الحق حقيقة وعكسه . وشيارة يقولسون ببطُّلان وجود العالم رأسا . وأنه انما هو خيال . والوجود الحق هو الله وحده . وهو عندهم عين كل موجود . ولهم مقالات أخرى شنيعة متناقضة ستأتي حكامة بعضها ، وقد لفقوا منصبهم من الفلسفة والسفسطة ومنحب الباطنية والجبرية والجهمية وأبرزوه في قالب الحقيقة ، وفيه من التناقض والفساد ما لا يخفي على لبيب . ولهذا قال مريد لشيخ منهم ، وقد قال له من قال لك ان في الوجود غير الله فقد كذب , فقال المريد ومن هو الذي كذب فانقطع الشبيخ . واعلم أن الفرق المُتَكَلَّمة في معرفة الله تعالى وتوحيده وأسمائه وصفاته ست فرق ، وهم : الفلاسفة والأموليون والفقهاء والمحدثون ، والصوفية والباطنية . وأعلمهم بذلك الفقهاء العارفون بالكتاب والسنة والفقه والأمول والتعوف ، واصطلاح الفرق مع لزوم التقوى والاتباع ومجانبة الرّيغ والابتداع . ومن عداهم فقد كثر سقطه ، وظهر خلطه ، ومنهم من ابتدع ومنهم من كفر مع دعواه الاسلام كفلاسغة الأمة والباطنية وعلاة المتصوفة . وذكر الغزالي أن الحق لا يعد ؟ وأربع فرق . فذكر من سوى الفقهاء والمحدثين وكأنه رأى أنهم يلخلون في الأموليين والا فلا يجوز أن يظن

بهم أنهم ممن يعدوه الحق بل هم أهله ، ان جمعوا ما ذكرناه من العلوم وقال : ان اهل السنة من المتكلمين عرفوا الحق من وراء حجاب وأن العوفية بل لمن جمع ما ذكرنا . فافهم . ومسيأتي بيان مراتب التوحيد ومراتب أهله أيضا ان شاء الله تعالى ومن مقالاتهم في التوحيد أيضا قول الواسطى ليس كلباته ذات ولا كاسمه ﴿ وَرَقُّمَةً 21 ظَهُو ﴾ اسم ولا كفعل، فعمل ولا كصفته صفَّة الا من جهة موافقة اللفظ اللفظ وجلت الذات القديمة أن يكون لها صفة حديثة . كما (استحال) أن يكون للذات المحدثة صفة قديمة . قال القاضي عياض رحمه الله وهذا مذهب أهل الحق والسنة والجماعة رضى الله عنهم . قال الأستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله في كتابه التحبير في علم التذكير ، وهو شرح أسماء الله الحسنى: وهذه المقالة تشتمل على جوامع مسائل التوحيد وكيف تشبه ذاته ذات المحدثات وهي بوجودها مستفنية عن كل غير بكل وجه (فهي) بذاتها قائمة وباستحقاق نعت صمديتها دائمة ، والا غيار الى الابجاد والابدا مفتقة كما تكون الى الادامة والابقاء محتاجة حتى (تدوم) وكيف يسبق فعله فعل الحلق وهو لا لعلة فعل ما فعل لا لجلب أنس ولا لدفع نقص حصل ولا لخواطر واغراض وجد ولا بمباشرة أو معالجة ظهر وفعل الخلق لا يخرج عن هذه الوحدة واليه أشار ذو النون المصرى رحمه الله حيث قال : حقيقة التوحيد أن تعرف أن قدرة الله تعالى على جميع الأشياء بلا علاج ، وصنعه للأشياء بلا مزاج ، وعلة كل شيء صنعه ، ولا عله لصنعه ، وما (تصور) في وهمك فالله تعالى بخلافه . قال القشيري رحمه الله : قوله وعلمة كل شيء وصنعه ولا علمة لصنعه أنه ما ظهر حادث الا والله عز وجل صائمه ولا علة لفعله أي لم يحمله على الفعل غرض (دعاه) . الى الايجاد محرك انتهى . فالعلة التي نفاها الأشعرية هي الموجبة للفعل من الله سبحانه وهي غير الحكمة . ولهذا قال الكرماني في شرح البخاري في كتاب الاعتصام : ان الأشعرية لا (ينكرون) جواز التعليل وانما ينكرون الوجوب . وأراد بجواز التعليل ذكر الحكمة في ايجاد ذلك الفعل ، فيقال مثلا ما الحكمة في خلق الخلق وارسال الرسل؟ وتكليف التكاليف! الشرعية؟ فيقال مثلا في الجواب اظهار السعادة والشقاوة ليتميز أهل الجنة من أهل النار بالفضل والعدل والله أعلم. وقد تقدم ذكر هذه المقالة عن ذي النون بيعض اختلاف في اللفظ لا يغير المعنى . ونقله القاضي (عياض) في (الشفاء) بنحو هذا اللفظ المنقول ههنا . وقال : هذا كلام عجيب نفيس محقق ، قال والفصل الأخر تفسير لقوله تعالى : ليس كمثله شيء والثاني تفسير لقوله لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . والثالث تفسير لقوله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون . وقال في أول حكايته . وما أحسن قوله ذي النون المصرى . قال القشيري رحمه الله أيضا في التحبير في باب معنى قوله تعالى رب السماوات (1) والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر

⁽¹⁾ مريم 65

لعبادته ، هل تعلم له سويا . جاء في (التفسير) مل تعلم له نظيرا . وقيل معناه حسل تعلم آحسها معناه حسل تعلم آحسها استحتى من الصفات ما يستحقه الله ، قال ودلت الآوسة على نفى التشبيه وأن المعبود لا يشببه شيئاً من الموجودات ولا يشبهه شيء من المدركات ، لأن من ضرط التماثل التساوى بكل وجه وما سواء مصنوع شيء من المدركات ، لأن من ضرط التماثل التساوى بكل وجه وما سواء مصنوع النبيكون المنافى كالمستحيل أن يكون المخلوق كالحالق لفساد القول . بقدمه ، وعليه دل قوله تعالى كيل شيء ، ثم قال فهو صبحانه لا يشبه أحد ، ولا توجد من دونه ملتحدا وكيف لا وهو أحد لا يجمعه عدد ، وصعد لا يقطعه أمد انتهى . وقال الامام ابو المستناوا الواحكي في قوله تمالي والاحكم الاه والحمكم الاه واحد عبر بعض أصحابنا عن التوحيد فقال : هو نفى الشعريك والقسيم والشبيه ، فاقد تعالى واحد في أفعاله لا شعريك له في التهي وفي معناه التسدو إلى التهي وفي معناه الشدوا:

يامن اذا قلت يامن لا نظير له في عزه قيل لي ياأصنق البشس

قال علماؤنا واسم الالاه والنسبيه لا يجتمعان . كما أن أسم الاله نفى الابداع لا يتلفان . قلت : ولقد جهل ابن عربى وأتباعه المشبهة المجسمة والاتحادية جهلا عظيما ، وأخبروا على الله افتراه مبينا وهم يدعون انهم عرفوا الله حق معرفة وصا عرفوه ولا عرفوا حقيقة الإسلام . فتارة يضبهون تشبيها قبيحا وتراوة يصرحون باتحاد الخالق والمخلوق كما سياتي حكاية المفاظهم وتقد قبال ابو انفرج ابن الجوزى في أمثالهم مؤلاه متلاعبون وسا عرفوا الله ولا عندهم من الإسلام خبسر ولا يحدثون ، متلاعبون وسا عرفوا الله ولا عندهم من الإسلام خبسر ولا يحدثون ، المنبيان والمجانين وكلاهم المحبة نشخص وتحقق فيها حتى هجر الأوطان وفارق الأقران والمترب عن كل وما أحسن استنباط الشعيخ أبي على اللمقاق حيث كال : مجنون بني عامر ادمى وما أحسن استنباط الشعيخ أبي على اللمقاق حيث كال : مجنون بني عامر ادمى المجمعة لشخص وتحقق فيها حتى هجر الأوطان وفارق الأقتران والمترب عن كل المجمعة للمنخص وتحقق فيها حتى هجر الأوطان وفارق الأقتران واغترب عن كل

شىء حتى اسمه فلما خرج الى الصحراء راى ضبيا فقال : عينساك عيناها وجيسك جيدها سوى أن عظم الساق منسك دقيق

فقال له آهل التحقيق أف لك من محب قاسيت ما قاسيت و تحملت ما تحملت فلما خرجت الى الصحراء رأيت أمثالها ما لا يحصى - انتهى ، وهذا يصدق على هذه الطائفة المقطوع بجهلهم بالله والله المستمان ، والمقالات المفردات فى التوحيد كثيرة فمنها ما يرجع الى توحيد اللهات ومنها ما يرجع الى توحيد اللهات ومنها ما يرجع الى توحيد الأفعال فلذلك كثرت مقالاتهم فيه فلنكتف بهذا القدر منها ولنعد الى صرد العقائد المجموعة المحررة ولـذكر خطبة للشيخ الاسام حافظ الشام أبى المسام على من المسمن بن مبة الله بن عساكر ومى خطبة كتاب (تبيين) الشام أبى المسن بن مبة الله بن عساكر ومى خطبة كتاب (تبيين) للمسام قبل من المسن بن مبة الله بن عساكر ومى خطبة كتاب (تبيين) لمنا المشعرى لما فيها من التعريف بقلار

امامنا أبي الحسن الأشمري رحمه الله ورضى عنه ، وبانتصاره من المعتزلة والحشوية
 وسائر المبتدعة ثم يذكر عقيدة الأشمري نفسه شم عقيدة الاهمام الشافعي ثم
 عقائد جماعة من الأيمة فاما الحطبة فهي هذه .

بسم الله الرحمان الرحيم ، الحمد لله الذي منح أهسل التحقيق في تسوحيده بصائر وأحلاما ، وضرح صدورهم للتصديق بتمجيده توفيقا منه لهم والهاما . وفتح : اقفال قلوبهم للايمان به بالفيب وكان لفيبها علاما ، ومسح عنها بلطفه من الشك والارتياب في أمره أسقاما . أحمده على نعمه التي تظاهرت على خلقه عظاما ومننه التي تواثرت من ادرار رزقه جساما واشهد أن لا الاه الا هو الاها أحدا فردا صمندا ، قدوسا سلاما ، قاهرا قادرا ، عظيما ، حليما ، خبيرا قديرا ، حليما ، خبيرا قديرا ، خبيرة قديرا ، أدهى وأنهد أن محمدا عبده ورسوله الذي محق به أوثانا واصناما ، ازهى بيمة رسولا انصابا ، وأزلاما ، وغفر به (لمن) أمن بنبوته ، واقتدى بشريعته رامارا ، وكفر عمن صحبة من ديوته ايجابا لشمفاعته ذنوبا واجراما . صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه ما أساخ طاعم طعاما واستمذب ضمان

أما بمد ، فان الله سبحانه خص من يريته بنبوته اقواما وجعلهم على خليقته فى الدعاء الى شريعته قواما . واحكم ما شرح لهم من الدين القويم احكاما . وجمل لكل نبى منهم بالقسطاس المستقيم شرعة وأحكاما ، وفرض على الأنام الاقتداء بهداهم وشرعتهم الزاما و (الاقتفاء) ينهجهم .

فيما نهجوه لهم نقفا وابراماء واصطفى منهم محمدا وجعلهم للنبيئين كلهم ختاماً ، ونصبه صلى الله عليه وسلم للمتقين اماماً . واختار له ملة أبيه ابراهيم وسماها اسلاما ، وأوجب على الحلق طاعته انقيادا واستسلاما فجلي بنور فجره من غياهب الشرك ظلاما وأذهب بيقين برحانه من سباسب الشك قتاما ، وأسبغ يه على كافة المسلمين نعمته برابهم وانعاماً . حتى أوضع لهم ما أباحه حلالا وما حظره حراما ، فصيل الله عليه وعليهم صلوات تزداد على ممر الأوقات دواما ولقاهم يوم يلقونه في الفردوس تحية وسلاما ، وجزاهم الجنة بما صبروا (فكم) تحملوا في طاعته ممن خالفهم متاعب وآلاما ، وأجلهم دار المقامة بفظه وحسنت مستقرا ومقاماً ، ثم أن الله وله الحمد أكمل دينه وأتبه اتماماً ونصب له من العلماء به أيمة يقتدى بهير وأعلاما ، وأتاهم بمائر نا فلة عند الشبهات ورزقهم أفهامها فانتدبوا التبصير المستبصرين حين أصبحوا متخيرين افصاحا وافهاما لما حما سحاب الباطل وهطل بعد ما صار ركاما ، وقيام سوق البدع عند ولاة السلمين في الخافقين قياما ، وحاد أهل الاعتزال عن سنن الاعتدال جرأة منهم على رد السنن واقداما . فنفوا عن الرب سبحانه ما أثبت لنفسه من صفاته . فلم يثبتوا لــه صفة ولا كلاماً ، وتمادى اهل التشبيه في طرق التمويه واحجموا عن الحق احجامًا فشبهوا ربهم حتى توهموه (جسما) يقبل تحيرا او افتراقا وانضماما . وغلوا في اثبات كلامهم حتى حسبوء بجهلهم لا يحتمل تجزؤا وانقساما . وظنوا

اسم الله القديم ألفاء وهاء تتلو لاما ولاما ، فامتعض العلماء من المثبتين من تفاوت مذهبهم واعتصموا بالسنة اعتصاما وألجموا العوام عن الخوض في علم الكلام خوف العثار الجاما . فكان ابو الحسن الاشعرى رحمة الله عليه ورضوانه أشدهم بذلك اهتماما والدهم لمن حاول الالحاد في أسماء الله وصفاته خصاما . وأمدهم سنانا لمن عاند السنة . وأحدهم حساما وأمضاهم جنانا عند وقوع. المحنة ، وأصعبهم مراما . فالزم الحجة لمن خالف السنة والمحجة الزاما فلم يسرف في التعطيل ولم يغل في التشبيه وابتغى بين ذلك قواما ، وألهمه الله نصرة السنة بحج العقول حتى انتظم شمل أهلها بــ انتظاما وقسم الموجودات من المحدثات أعراضا وجواهر وأجساما . وأثبت لله سبحانه مــا أثبته لنفسه من الأسماء والصفات اعظاما . ونفي عنه ما لا يليق بجلاله من شبه خلقه اجلالا له واكراما . ونزمه عن سمات الحدث ثغيرا وانتقالا وادبارا واقبالا . وأعضاء او أجراما . وأتم به من وفقه الله لاتباع الحق في التمسك بالسنة ائتماماً . ولما انتقم من أصناف اهل البدع بايضاح الحجج والأدلة-انتقاما ووحدوه لدى الحجاج في ثبيين الاحتجاج فيما ابتدعوه هماما . قالوا فيه حينتذ من البهتان ما لا يجوز لمسلم ان ينطق به استعظاما . وقرفوه بنخو ما قرفت به اليهود عبد الله بن سلام وأباه سلاماً . فلم ينقصوه بذلك عند اهل التحقيق بل زادوه بما قالوه فيه تماماً ، ومدحوه بنفس ذمهم ، وقد قيل في المثل أن تعدم الحسناء ذاما . وقل ما انفك عصر من الأعصار من غاو يقدح في الدينو يغوى ايهاما . وعاو يجرح بلسانه أثمة المسلمين ويسوى ابهاما ، ويستنزل من العامة طوائف جهالا وزعانف أعتاما . ويحمل بجهله-على سب العلماء والتشنيع عليهم سفهاء طفاما . تكن العلماء اذا سمعوا: بمكرهم عدوه منهم غراما . وإذا مروا بلغوهم في الكبار من الأيمة مروا كراما . واذا خاطبهم الجاحلون منهم قالوا لهم سلاماً . ولن يعبــا الله بتقولهم فيه ، وتكذيبهم عليه ، فسوف يكون لزاما . وأولا سؤال من رأيث لحق سؤاله ایای ذماما فالزمت نفسی امتثال ما أشار به علی احتراما ، لصدفت عن ذكر وقيعة ذوى الجهــل في الأيمة احتشاماً . لكنــي اغتنمت الثواب في ايضاح الصواب، في علو مرتبته (اغتناما) ، ونمع ما عرف من تشنيعهم فاصحاب الحق. بحمد الله قد أصبحوا على أعدائهم ظاهرين ولن ناومهم من أصحاب البدع ممن خالفهم في جميع البلاد قاهرين . وعلى الانتقام ممن يظهر لهم العداوة للعناد قادرين . وكيف لا يكون كذلك والله مولاهم وناصرهم وهو خير الناصرين . وقدر ابي الحسن رحمه الله عما يربونه بـ اعلاء ، وذكر فضائله والترحم عليه من الانتقاص له عند العلما أولى ، ومحله عند فقهاء الأمصار في جميع الأقطار مشهور وهو بالتبريز على من عاصرهم من أهمل صناعته في العلم مذكور موصوف بالدين والرجاحة والنبل معروف شرف ألأبوة والأصل وكلامه من حدوث العالم ميرات له عن آبائه وأجداده وثلك رتبة ورثها ابو موسمي الأشعرى رضى الله عنه لأولاده وتصانيفه بين أهل العلم مشهودة معروفة ، وبالاجادة والا (فادة) (1) للتحقيق عند المخققين موصوفة ، ومن وقف على كتابه المسمى بالابانة ، عرف موضعه من العلم والديانة . ومن عرف كتابه الذي ألفه في تفسير القرآن والرد على من خالف البيان من أهل الافك والبهتان علم كونه من ذوى الأتباع والاستقامة واستحقاقه التقدم في الفضل والامامة . وساذكر ما حضرني من ذكره ، وأبين ما وقع الى من أمره ، راغبا الى الله في ايضاح التحقيق ، وطالباً منه المعونة والتوفيق . وهــو جدير بتحقيق الرجاء قدير على استجابة الدعاء ، وهو حسبنا ونعم الوكيل وعليه في كل ملم ووَّلُم التعويل . انتهت الخطبة المذكورة . ومن التعريف بمذهبه في الاعتقاد ومذاعب المبتدعة ايضا ما رواه ابن عساكر ايضا رحمه الله تعالى قأل : كتب الى الشيخ ابو القاسم نصر بن نصر الواعظ يخبرني عن القاضي ابي المعالى يعنى عزيري بفتح العين المهملة كما ضبطه الأسنوي في طبقاته بن عبد الملك المعروف شيذله وذكر ابا الحسن الأشعري رضى الله عنه فقال نظر الله وجهه وقدس روحه فانبه نظر في كتب المعتزنة والجهمية والرافضة وانهم عطلوا وأبطلوا وقالوا : لا علم لله ولا قدرة . ولا سمم ولا بصر . ولا حياة ولا بقاء . ولا ارادة . وقالت الحشوية والمجسمة والمكيفة المحددة ان الله علما كالعلوم ، وقدرة كالقدر ، ومسمعا كالأسماع وبصرا كالأبصار . فسلك رضى ألله عنه طريقة بينهما فقال: أن لله علما لا كالعلوم وقدرة لا كالقدر وسمعا لا كالأسماع، ونصراً لا كالأبصار ، وكذلك قال جهم ابن صفوان : العبد لا يقدر على احداث شيء ولا على كسب شيء . وقالت المعتزلة هـو قـادر على الأحداث وُالكسب معا . فسلك رضى الله عنه طريقة بينهما وقال العبد لا يقدر على الاحداث ويقدر على الكسب . وقالت الحشوية المسبهة ان الله سبحانه يرى مكنفا محدودا كسائر المرئيات . وقالت المعتزلة والجهمية والنجارية لا يرى بحال . فسلك رضي الله عنه طريقة بينهما فقال : يرى من غير حلول ولا حدود ولا تكسف كما يرانا هو سبحانه وهو غير محدود ولا مكيف. وقالت النجارية انه سبحانه بكل مكان من غير حلول ولا جهة . وقالت الجشوية والمجسمة آنه سبحانه حال في العرش وللعرش مكان له وهو جالس عليه . فسلك رضى الله عنه طريقة بينهما فقال كان ولا مكان فخلق العرش والكرسي فلم يحتج الى مكان وهو بعد خلق المكان كما كان قبل ان يخلقه . وقالت المعتزلة له يد قدرة ونعمة . فوجه وجه وجود وقالت الحشوية يده يد خارجة . ووجه وجه صورة . فسلك رضى الله عنه طريقة بينهما فقال يده يد صفة ووجهه وجه صفة كالسمع والبصر . وكذلك قالت المعتزلة النزول نزول بعض آياته اوَ ملائكته والاستواء بمعنى الاستيلاء . وقالت الحشوية والمسبهة : النزول تزول ذاته بعركة ، وانتقال من مكان الى مكان والاستيواء جلوس على العرش ، وحلول فيه .. فسلك رضى الله عنه طريقة بينهما . فقال : النزول صفة

^{&#}x27; (1) من ابن عساكر ، تبين كذب المفترى .

من صفاته والاستواء صفة من صفاته . وفعل في العرش فعلا يسمى استواء . وكذلك قالت المستزلة كلام الله تعالى مخلوق مخترع ، مبتدع . وقالت الحشوية للجسمة الحروف المقطعة والأجسام التي يكتب عليها والألوان التي يكتب بها . ورقحة 24 ظهر

وما بين الذمتين كلها قديمة أزلية . فسلك رضى الله عنه طريقة بينهما . فقال : الْقرآن كلام الله قديم غير مغير ، ولا مخلوق ولا حادث ، ولا مبتدع . فاما الحروف المقطمة والأجسام والأنوان والاصوات والمحدثات وكل ما في العالم من الكيفيات فهــو مخلوق مبتدع مخترع ، وكذلك قالت المعتزلة ، والجهمية والنجارية : الايمان مخلوق على الاطلاق وقالت الحشوية المجسمة الايمان قديم على الاطلاق . فسلك رضى الله عنه طريقة بينهما وقال : الايمان ايمانا : ايْمان هو صفة لله فهو قديم لقوله تعالى : المؤمن المهيمن (1) . وايمان هو صفة للخلق فهو مخلوق . لأن منهم يبدو وهم مثايون على اخلاصه يعاقبون على شكه ، وكذلك قالت الرجئة من أخلص لله مرة في ايمانه لا يكفر بارتداد ولا كفر ولا تكتب عليه كبرة قط . وقالت المعتزلة ان صاحب الكبرة مع ايمانه وطاعاته ما به سنة لا يخرج من النار قط . فسلك رضى الله عنه طريقة بينهما وقال الؤمن الموحد الفاسق هو في مشيئة الله تعالى ، إن شاء عفا عنه وأدخله الجنة ، وإن شاء عاقبه تفسقه ثير أدخله الجنة ، وإما عقوبة متصلة ،ؤبدة فلا يجازي بها كبيرة منفصلة منقطعة ، وكذلك قالت الرافضة ان للرمول صلى الله عليه وسلم وتعلى عليه السلام شفاعة من غير أمر الله ولا اذنه . حتى أو شفعا في الكفار قبلت شفاعتهما وقالت المعتزلة : لا شفاعة له بحال فسلك رضي الله عنه طريقة بينهما فقال بأن للرسول صلوات الله وسلامه عليه شفاعـة مقبولة في المؤمنين المستحقين للعقوبة فيشفع لهم بأمسر الله واذنه . ولا يشفع الا لمن ارتضى . وكذنك قالت الحوارج بكفر عثمان وعلى رضى الله عنهما . ونص هو رضى الله عنه على موالاتهما وتفضيل المقدم على المؤخر ، وكذلك قالت المعتزلة . أن أمير المؤمنين معاوية وطلحــة والزبير وأم المؤمنين عائشة رضى الله عنها وكل من تبعهم رضي الله عنهم على الحطأ ولو شهدوا كلهم لحبة واحدة لم تقبل شهادتهم وقالت الرافظة ان هؤلاء كلهم كفار ارثدوا بعد اسلامهم وبعضهم لم يسلموا . وقالت الأموية لآ يجوز المُماا عليهم بحال . فسلك رضى الله عنه طريقة بينهم فقال كل مجتهد مصيب وكلهم على الحق ، وانهم لم يختلفوا في الاصول وانما اختلفوا في الفروع ، فأدى اجتهاد كل واحد منهم ألى شيء فهو مصيب ، وله الأجر والثواب على ذلك الى غير ذلك من الأصول التي يكثر تعدادها وتذكارها . وهذه الطرق التي مملكها لم يسلكها شهوة وارادة ولم يحدثها بدعة واستحسانا ولكنه أثبتها ببراهين عقلية مخبورة وأدلة شرعية مشهورة (ظاهرة) . هادية الى الحق . وحجج داعية الى الصواب والصدق ، هي الطرق الى الله والسبيل الى. النجاة والفوز من تمسك بها فاز ونجا . ومن حاد عنها ضل ، ونحوى . وهذه عقيدة الشيخ الكبير الامام ابي الحسن على بن أسماعيل بن ابي بشر واسمه ورثية 25 وحيه

اسحاق بن سالم بن اسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة ابن ابي موسى الأشعري رضي الله عنه ، قال رضي الله عنه في أول كتابه الابانة ، كما نقل منها بالأمانة : الحمد لله الأحد الواحد العزيز الماجد المنفرد بالتوحيد المتمجد بالتمجيد الذي لا تبلغه صفات العبيد وليس له مثل ولا نديدوهو المبدىء المعيد جل عن اتخاذ الصاحبة والأبناء وثقدس عن ملامسة النساء . فليست له عزة تنال ، ولا حد تضرب له فيه الأمثال . لم يزل بصفاته أولا قديرا ، ولا يزال عالما خبيرا . سبق الأشياء علمه ، ونفلت فيها ارادته . فلم تغرب عنها خفيات الأمور ولم تغيره صروف المعمور ، ولم يلحقه في خلق شيء مما خلق كلال ولا تعب ، ولا مسه لفوب ولا نصب . خلق الأشياء بقدرته ، ودبرها لمسيئته ، وقهرها بجروته ، وذللها بعزته . فذل لعصمته المتكبرون واستكان لعظم ربوبيته المتعظمون، وانقطع دون الرصوخ في علمه المتميزون وذلت لــه الرقاب ، وحارت في ملكوته فطن ذوى الألباب . وقامت بكلمته السماوات السبع واستقرت الأرض المهاد وثبتت الجبال الرواسي ، وجوت الرياح اللواقع ، وسار في جو السماء السحاب وقامت على حدودها البحار ، رمو اله قاهر . يخضع له المتعززون ويخشع له المترفعون ، وثدين طوعا وكرها له العالمون . تحمده كما حمد نفسه وكما (ربنا له) اهل وتستعينه استعانة من فوض أمره اليه وأقر أنه لا ملجأ ولا منجأ منه الا اليه ونستغفره استغفار مقر بذنبه معترف بخطيئته ، ونشهد ان لا أنَّه الا الله وحده لا شريك ل اقرارا بوحدانيته والحلاصا لربوبيته وأنه العالم بسا تبطنه الضمائر وتنطوى عليه السرائر وما تخفيه النفوس وما (توارى) البحار توارى الأسرار . وما تغيض الأرحام وما ثزاد . وكل شيء عنده بمقدار . لا توادى منه كلمة ولا تغيب عنه غائبة . وما تسقط من ورقة من شجرة الا بعلمه ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين . ويعلم ما يعمل الماملون والى اين سينقلب المنقلبون ونستهدى الله بالهدى ، ونسأله التوفيق لمجانبة الردى ، ونشهد أن محمدا عبده ونبيه ورسوله ، وأمنـــه على وحيب أرسل بالنور الساطع ، والسريع اللامم والحجج الطاهـرة ، والبراهين الزاهرة والأعاجيب القاهرة . فبلغ عن الله وسالاته ونصح له في بريته وجاهد في الله حق الجهاد ، ونصح له في البلاد ، وقابل أهل العناد حتى تمت كلمة الله وظهر أمــره ، وانقاد الناس للحق أجمعين حتى أتــاه اليقيني . لا وانيا ، ولا مقصرا ، فصلوات الله عليه من قائد الى الهدى ، ومبين عن ضلاله وعمى ، وعلى أهل بيته الطيبين وعلى الصحابة المنتخبين وعلى أزواجه

ورقة 25 ظهر الطاهرات الموات الله على من أظهر الشرائع والأحكام والحلال الطاهرات أمهات المؤمنين . صلوات الله على من أظهر الشرائع والأحكام والحلال . والحرام . وبين لنا شريعة الإصلام حتى انحلت به عنا الضبهات وتكشفت به عنا الفيابات وظهرت لنا به المبينات جاءنا بكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، تنزيل من جكيم حبيد . جمع ألله لله علم الأولين والاخرين ، واكمل به الفرائض

والدين . وهو صراط الله المستقيم وحبله المتين من تمسك به نجا ، ومن خالفه ضل رغوی ، وحثنا فی کتابه علی التمسك به وبسنة رسوله صلی الله عليه وسلم فقال : وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (1) . وقال : فليحذر الذين يخالفون عن أمره (2) . وقال : ولو ردوه الى الرسول والى أولى ألامر منهم أعلمه الذين يستنبطونه منهم (3) . وقال : وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله (4) . يقول الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . وقال : ومما ينطق عن الهوى أن هو الا وحي يوحي (5) . وقال : قل ما يكون لى ان أبدله من ثلقاء نفسى ان اثبع الا ما يوحى الى (6) . وقسال : انما كان قول المؤمنين اذا دعموا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سبمنا وأطمنا (7) . وأمرهم ان يسمعوا قوله ويطيعوا أمره فقال تعالى : أطيعوا الله وأطيعوا الرسول (8) . فأمرهم بطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم كما أمرهم بطاعته ودعاهم الى التمسك بسنة نبيمه صلى الله عليه وسلم كما أمرهم بالعمل بكتابه فنبذ كثيرا مما غلبت عليه شقوته واستحوذت عليه بليته سنة نبى الله صلى الله عليه وسلم وراه ظهورهم . ومالوا الى مذاهب أسلافهم فقلدوهم في دينهم ودانوا بديانتهم . وأبطلوا سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفضوها وأنكروها وبحدوها بافتراء منهم على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين . وأوصيكم عباد الله بتقوى الله وأحذركم الدنيا فانها حلوة خضرة تضر أهلها وتخدع سكانها قال ثعالى : واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كما انزلناه من السماء فاختلط بمه نبات فأصبح مشيما في حيرة الا اعقبته بعدها عبرة ولم يلق من سرائها بطنا الا منحته من ضرائها ظهورا . غرارة غرور ما فيها فانية . فان ، من عليها . كما حكم عليها ربها بقوله : كل من عليها فان . فاعملوا رحمكم الله للحياة الدائمة ولحلود الأبد فان الدنيا تنقضى عن أهلها وتبقى ، واعلموا أنكم ميتون ثم الكم من بعد موتكم ألى ربكم تصيرون ليجزى الذين أساءاو بسا عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى (1) . وكونوا لطاعة ربكم عاملين وعما نهاكم عنه منهبني . أما بعد فان كثيرًا من المعتزلة وأهل العدل مالت بهم أهواهم الى التقليد لرؤسائهم ورقبة 26 وجبه

⁷ ما 59 (1) 59 (1)

^{(2) 24} _ النور 63

^{(3) 4} _ النساء 83

^{(4) 42 &}lt;sub>–</sub> الشورى 10

^{(5) 53} ـ النجم 3 ـ 4

^{(6) 10} ـ يونس 15

^{(7) 24} _ النور 51

^{(8) 47 ...} محيد 33

ومن مضى من أسلافهم فتأولوا القرآن على آرائهم تأويلا لم ينزل الله ب سلطانا . ولا أوضح به برهانا . ولا تقلوه عن رسول رب العالمن ، ولا عن السلف المتقدمين ، فخالفوا رواية الصحابة رضى الله عنهم عن نبي الله صلى الله عليه وسلم في رؤية الله عز وجل بالأبصار ، وقد جاءت في ذلك الروايات من الجهات المختلفات وتواترت بـ الأثار ، وتتابعت بهـ الأخبار . وأنكروا شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين. وردوا الرواية في ذلك عن السلف المتقدمين ، وجحدوا عذاب القبر وان الكفار في قبورهم يعذبون . وقد أجمع على ذلك الصحابة والتابعون . ودانوا بخلـق القرآن نظرا لقـول الحوانهم من المشركين الذين قالوا ان هذا الا قول البشر (1) . فزعموا ان القرآن كقول المشر ، وأثبتوا أن العباد يخلقون الشر نظرا لقبول المجوس الذين يثبتون خالقين أحدهما يخلق الخبر والآخر يخلس الشر . وزعمت القدرية أن الله تمالي يخلق الحير وان الشيطان يخلق الشر . وزعموا ان الله عز وجل يشاء ما لا يكون ويكون ما لا يشاه . خلافا لما اجمع عليه المسلمون من ان ما شاء الله كان ، وما لا يشاء لا يكون . وردا تقول الله عز وجل وما تشاؤون الا ان شباء الله (2) . فأخبر أنا لا نشاء شبئا الا وقد شاء أن نشاء . ولقوله تعالى : ولو شاء الله ما اقتتلوا (3) . ولقوله : ولو شئنا لأتينا كل نفس هداها (4) . ولقوله تمالى : فعال لما يريد (5) . ولقوله مخبرا عن شعيب عليه السلام . وما يكون لنا أن نمود فيها الا أن يشاء الله ربنا (6) . ولهذا سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مجوس هذه الأمة . لانهم دانوا بديانة المجوس ، وضاهوا قولهم ، وزعموا أن للخبر والشر حالتين كما زعمت المجوس ، واله يكون من الشر ما لا يشاؤه الله . كما قالت المجوس ذلك . وزعموا انهم يملكون الضر والنفم لأنفسهم ردا لقوله عز وجل قل لا أملك لنفسى ضرا ولا نفعا الا ما شاء إلله (7) . وانحرافا عن القرآن وعن ما اجمع عليه المسلمون وزعموا انهم ينفردون بالقدرة على اعمالهم دون ربهم ، واثبتوا لأنفسهم غنى عن الله عز وجل. ووصفوا انفسهم بالقدرة على ما لم يصفو الله بالقدرة عليه . كما أثبت المجوس للشبيطان من انقدرة على انشر ما لم يثبتوا لله عز وجل ، فكانوا مجوس هذه الأمــة . ان دانوا بديانة المجوس ، وتمسكوا بأقوالهم ومالوا الى أضاليلهم وقنطوا الناس من رحمـة الله ، وأيسوهم من روحــه وحكموا على العصاة بالنار والخلود خلافا لقول الله عسز وجل ويغفر ما دون ورقبة 26 ظهر

ورقمة 26 فلهسو ذلك لمن يشناء وزعموا ان من دخل النار لا يخرج منها خلافا لمــا جاءت بــه

^{(1) 14} ـ المدثر 25 (2) 76 ـ الإنسان 20

ور 253 من البقرة 253

¹³ _ 32 (4)

^{(5) 85} يـ البروج 16

^{(6) 7} ــ الاعراف 89

^{(7) 10} _ يونس 49

الرواية عنرسول الله صلى الله عليه وسلم . أن الله يخرج أقواما من النار بعدما امتحشوا فيها وصاروا حمما ودفعوا أن يكون لله عز وجل وجه مع قوله : ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (1) . وأنكروا ان تكون لله يدان مع قوله : بما خلفت بيدى . وانكروا ان تكون لله عينان مع قوله : تجرى بأُعيننا . ولتصنع على عيني . ونفوا ما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم من قوله أنَّ الله ينزل الى سماء الدنيا وأنا ذاكر ذلك أن شاء الله تعالى بابا بابا ، وبه المونة والتأييد ومنه التوفيق والتسديد . فأن قال قائل تبد أنكرتم قسول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة فعرفونا قولكم الذي به تقولون وديانتكم التي بها تدينون ؟ قيل له قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بهما : انتمسك بكتاب الله وسنة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم . ومار وي عن الصحابة والتابعين ، وأيمة الحديث ، ونحن بذلك معتصمون وبما كان عليه أحمد بن حنبل رضى الله عنه ونضر وجهمه ورفع درجتمه وأجزل مثوبته قائلون ولممن خالف قولمه مجنبون لأنسه الامام الفاضل والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحسق عند ظهور الضلال وأوضح به المنهاج وقمع بـ بدع المبتدعين وزيم الزائنين وشك الشاكين فرحمة الله عليه من امام مقدم وكبير مفهم وعلى جميع أثمة المسلمين وجملة قولنيا ان نقر بالله وملائكته وكتبه ورسله ومها جباء من عند الله ومــا رواه الثقاة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نرد من ذلك شبيثا وان الله الاه واحد فرد أحد صمد لا الاه غيره لم يتخذ صاحبة ولا ولدا . وان محمدًا عبده ورسوله وإن الجنة حق والنار حق ، وإن الساعة آليــة لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور . وأن الله مستوى على عرضه كما قال : الرحمان على العرش استوى (2) . وإن أنه وجها كما قال : ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام . وأن له يدين كما قال : بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء . وقال لما خلقت بيدى . وان لم عيتين بيلا كيف كما قيال: تجسري بأعيننيا . وأن من زعم أن اسم الله غيره كــان ضالا . وأن لله علما كما قــال : أنزله بعلمه . وقال : ومــا تحمل من أنثى ولا تضم الا بعلمه . ويثبت لله قوة كما قال : او لم يروا أن الله المـذي خلقهم هو أشد منهم قوة . ونثبت لله السمج والبصر ولا ننفى ذلك كما نفته المعتزلة والجهمية والحوارج . ونقول : أن كلام الله

ورقة 27 وجنه

^{(1) 55} _ الرحمن 26

^{5 46 20 (2)}

غير مخلوق وأنه لم يخلق شيئا الا وقد قال له كن فيكون . كما قال إنها قُولنا لشيء اذا أردنا أن تقول ل كن فيكون ، وانه لا يكون في الأرض شيئ من خير وشر الا ما شاء الله وان الأشياء ثكون بمشيئة الله وان أحدا لا يستطيم أن يفعل شيئا تبل أن يفعله الله ولا يستغنى عن الله ولا يقدر على الخروج من علم الله وأنه لا خالق الا الله وان أعمال العباد مخلوقة الله مقدورة أــه كما قــال : والله خلقكم وما ثعملون . وان العباد لا يقدرون أن يخلقوا شيئا وهم يخلقون . وكما قال : أفمن يخلق كمن لا يخلق . وكسا قــال : أم خلقوا من غير شيء أم هم الحالقون . وهـــــــــــا في كتاب الله كثير . وان الله وفق المؤمنين نطاعت، ونطف بهم ونظر لهم وأصلحهم ومسداهم وأظل الكافرين ولم يهدمم ولم يلطف لهم بالإيسان. لا كما زعم أهل الزيغ والطفيان ولو لطف لهم واصلحهم كانوا صالحين . ولو هداهم كانوا مهتدين . كما قال الله تعالى : من يهمد الله فهو المهتدى ومن يضلل فأولئك غهم الخاسرون ، وإن الله يقدر أن يصلح الكافرين ويلطف بهم حتى يكونوا مؤمنين ولكنه أراد أن يكونوا كافرين كما علم اله خذلهم وطبع على قلوبهم ، وأن الحير والشر بقضاء الله وقدره . وانا نؤمن بقضاء الله وقدره خيره وشره ، حلــوه ومره . ويعلم أن مــا أصابنا لم يكن ليخطئنا وما أخطأنا لم يكن ليصيبنا . وانا لا نملك لأنفسنا ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله . وانا نلجىء أمورنا الى الله . ونثبت الحاجة والفقر في كل وقت اليه ونقول ان القرآن كلام الله غير مخلوق وان من قال بخلق القرآن كان كافرا وندين بأن الله يرى بالأبصار يوم القيامة كما يرى القمر لبلة البدر . يسراه المؤمنون كما جاءت الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقول : ان الكافرين اذا رآه المؤمنون عنب محجوبون كما قال عسز وجل : كلا انهم عن ربهم يومثذ لمحجوبون . وان موسى سأل الله الرؤية في الدنيا وأن الله تجلي للجيل فجمله دكا . وأعلم بذلك موسى أنه لا يسراه في الدنيا ونرى أنَّ لا نكفر أحدا من اهل القبلة بذنب يرتكبه كالزنا والسرقة وشرب الخبر كما دانت بذلك الحوارج ، وزعبوا أنهب بذلك كافرون • ونقول أن من عمل كبيرة من الكبائر وما اشبهها مستحلاً لهما كان كافرا اذا كان غير معتقد لتحريمها وتقول ان الاسلام أوسع من الايمان وليس كل اسلام ايمانا وندين بانه يقلب القلوب وأن القلوب بين اصبعين من اصابعه وأنه يضع السموات على اصبع والارضين على اصبع كما جاءت الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وندين بأن لا تنزل أحدا

ورقبة 27 ظهر

من الموحدين المستمسكين بالايمان جنة ولا نارا . الا من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ونرجو الجنة للمذنبين ونخاف عليهم أن يكونوا

بالنار معذبين . ونقول أن الله يخرج من النار قوما بعدما امتحشوا بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم ونؤمن بعداب القبر وتقول ان الحوض والميزان حق ، والصراط حق ، والبعث بعد الموت حق وأن الله يوقف العباد بالموقف ويحاسب المؤمنين وأن الايمان قول وعمل يزيد وينقص . ونسلم الروايات الصحيحة في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي رواها الثقاة عدل عن عدل حتى تنتهي الرواية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وندين بحب السلف الذين اختارهم الله لصحبة نبيـه ونثنى عليهم سما أثنى الله عليهم ونتولاهم ، ونقول ان الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر رضى الله عنه ، وأن الله تعالى أعز بـ الدين وأظهره على المرتدين وقدمه المسلمون للامامة كما قدمه رمنول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة . ثم عمر ابن الحُطاب رضى الله عنه ثم عثمان بن عفان رضى الله عنه ، قتله قاتلوه ظلما وعدوانا . ثم على بن ابي طالب رضى الله عنه فهؤلاء الاثمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلافتهم خلافة النبوة ونشهد للعشرة بالجنة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة . ونتولى سائر اصحاب النبيء صلى الله عليه وسلم ونكف عما شجر بينهم وندين الله أن الائسـة الأربعــة راشدون مهذبون فضلاء لا يوازنهم في الفضل غيرهم ونصدق بجميع الروايات التي أثبتها اهل النقل من النزول الى سماء الدنيا . وأن الرب يقول هل من سائل هل من مستغفر ، وسائر ما نقلوه وأثبتوه خلافا لما قاله أهل الزيغ والتضليل . ونعول فيما اختلفنا فيه على كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسُلم واجماع المسلمين وما كان في معناه ولا نبتدع في دين الله بدعة لم ياذن الله بها ولا نقول على الله ما لا نعلم . ونقول ان الله تعالى يجيء يوم القمامة كما قال : وجاء ربك والملك صفا صفا (1) . وأن الله تعالى يقرب من عباده كيف شاء كما قال : ونحن أقرب أنيه من حبل الوريد (1) . وكما قال : ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين، او أدنى (2) . ومن ديننا أن نصل الجمعة والأعياد خلف كل بر وغيره . وكذلك سائر الصلوات الجماعات ، كما روى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما . أنه كان يصلي خلف الحجاج . وأن المسم على الحفين جائز في الحضر والسفر خلاف لمن أنكر ذلك . وتوى الدعاء لائسة المسلمين بالصلاح والاقرار بأمامتهم وتضليل من رأى الحروج عليهم ، اذا ظهر منهم ثرك الاستقامة ، وندين بترك الخروج عليهم بالسيف ورقبة 28 وجبه

وترك القتال في الفتنة . ونقر بخروج الدجال كما جاءت ب الرواية عن رسول الله صبى الله عليه وسلم . ونؤمن بسداب القبر ومنكر نكبر ، ومسائلتهم المدفونين في قبورهم ونصدق بحديث المراج . ونصحح كثيرا من الرؤيا في

^{(1) 86 ... (}أنجر 22

المنام . وتقول ان لذلك تفسيرا . ونرقى الصدقة عن موتى المسلمين ، والدعاء لهم . ونؤمن أن الله ينفعهم بذلك . ونصدق بأن في الدنيا سجرة وأن السحر كائن موجود في الدنيا . وندين بالصلاة على من مات من أهل القبلة . مؤمنهم وفأجرهم ومواريثهم . ونقر أن الجنة والنار مخلوقان . وأن من مات او قتل فبأجله مات او قتل . وأن الأرزاق من قبل الله عز وجل يرزقها عباده حلالا وحراما . وأن الشيطان يوسوس للانسان ويشككه ويخبطه ، خلافا لقول المعتزلة والجهمية . كما قال الله عسر وجل : الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم اللَّذي يتخبطه الشيطان من المس . وكما قبال : من شر الوسواس الحناس السنى يوسوس في صدور الناس من الجنه والناس . ونقول ان الصالحين يجوز ان يخصهم الله بآيات يظهرها عليهم . وقولنا في أطفال المشركين ان الله عز وجل لهم نارا في الآخرة ثم يقول اقتحموها فيردها من كان في علم الله سعيدا أو أدرك الممل به ويمسك عنها من كان في علم الله شقيا أو أدرك العمل به . فيقول الله تعالى : أياي عصيتم فكيف رسلي أو أتتكم . وهو حديث غير ثابت ، قرطبي . كما جامت الرواية بذلك . وندين بأن الله تعالى يعلم ما العباد عاملون والى ما هم صائرون وما يكون وما لا يكون ان لو كان كيف كان يكون وبطاعة الأيمة ونصحة المسلمين . ونرى مفارقة كل داعية لبدعة ، ومجانبة اهل الآهواء . وسنحتج لما ذكرتاه من قولنا وما بقي منه ، وما لم نذكره بابا وشيئا فشيئا . انتهى ما نقله الحافظ الامام ابو القاسم بن عساكر عن كتاب الابانة للأشعرى رضى الله عنه . ولنلحق عقائد جماعة من الأيمة منها عقيدة الامام الشافعي رضى الله عنه وهي مروية عنه بالاستاد الى ابي على الحسن بن هاشم بن عمرو البلدي ، قال : هذه وصية الامام ابي عبد الله محمد بن أدريس الشافعي رضى الله عنه . أوصبي أنه يشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وأن صلاتي ونسكى ومحياى ومماثى لله رب العالمين لاشه بك له و يذلك أمرت وأنا من المسلمن (وأن الله) يبعث من في القبور وأن الجنة حق ، وأن النار حق ، وأن عذاب القبــر والحساب والميزان حق ، وأن الله يجزى المباد بأعمالهم عليه أحيا وعليه أموت وعليه أبعث ان شاء الله .

ورقــة 28 ظهــر

وَإِشْهَدِ انَ الايمانَ قُولَ وَعَمَلَ ، وَمَعَرَفُهُ بِالْقَلْبِ يَزِيدُ وَيَنْقَصَ ، وَأَنْ الشّرَآنَ كلام الله غير مخلوق . وأن الله عز وجل يرى في الآخرة . ينظر اليه المؤمنون عيانا جهارا . ويسممون كلامه . وأنه فوق عرشه ، وأن القدر خيره وشره

^{(2) 53 ...} النجم 8 ... 9

من الله عز وجل . لا يكون الا ما أراط الله عـز وجل وقدره وقضاه ، وأن حر الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الأمة ابوبكر وعمر وعشان وعلى رضى الله عنهم أجمعين . وأتولاهم واستغفر لهم ولأهل الجمل وصغين والقاتلين والمقتولين وجميع أصحاب النبيء صلى الله عليه وسلم . والسبح والطاعة لأولى الأمر ما داموا يصلون ، والولاة لا نخرج عليهم بالسيف ، والخلافة في قريش . وأن قليل ما أسكر كثيره خمر . والمتعة حرام ، وأوصى بتقوى الله عـز وجل ، ولزوم السنة والأثار عن رصول الله صلى عليه وسلم وأضحابه ، وترك البدع والأمواء واجتنابها . فاتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون . فانها وصبية للأولين والآخرين ، وأنه من يتقى الله يجمل لل مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب . فأتقوا الله مـا أستطعتم . وعليكم بالجمعة والروم السنة والإيمان والتفقه في البين ، من حضرتي منكم بالجمعة والجماعة ولزوم السنة والإيمان والتفقه في البين ، من حضرتي منكم

ورقبة 29 وجبه

فليلقنى قول لا اله الا القرحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله صبل القع عليه وسلم . وتعامدوا الأطفار والشارب قبل الوفاة ان شناء الله تعالى . وإذا حضرت وفاتى وكانت عندى حائض فلتقم . وإن تطيبوا وتدخنوا حول وإذا حضرت وفاتى وكانت عندى حائض فلتقم . وإن تطيبوا وتدخنوا حول عقيدة أطول من ملم مشتملة على الأدلة فاكتفينا بهذه غنها وبالله التوفيق . عقيدة أطول من ملم مشتملة على الأدلة فاكتفينا بهذه غنها وبالله التوفيق . المدين صاحب عوارف المعارف وهى بسم الله الرحان الرحيم . الحمد لله رب المالم إلى النابي وسلوات المحد النبيء الأمى وآلله أجمعين . اعلم أرضيك أله أن كل طالب لشيء لا بد له أن يعلم ماهيته وحقيقته أجمعين . اعلم الرغبة فيه . ولا يصلح لأحد أن يسلك طريق الصوفية حتى يصح له أن يحلو حلوهم ويقفوا الرهم ويعلم اصطلاحاتهم في محاوراتهم . ويفهم اطلاقاتهم في محاوراتهم . في أقوالهم وإفعالهم ، فائه من كثرة المدعين جهل حال المحققين وفساد الفاسدين ، في الهم ولا يقدح في صلاح. المصلحين ، فنبذا اولا بذكر مذهبهم في يصود اليهم ولا يقدح في صلاح. المصلحين ، فنبذا اولا بذكر مذهبهم في أصل الاعتقاد . أجمعوا على أن الله سيحانه وتعالى واحد لا شريك له

^{(1) 50} ـ ق 16

ولا ضد له ولا ند له موصوف بما وصف به تفسه ، مسمى أسمى به نفسه ليس بجسم . فأن الجسم ما كان مؤنفا والمؤلف يحتاج الى مؤلف ولا يجوهر فان الجوهر ما كان متحيزا والرب سبحانه ليس بمتحيز بل هو خالق كل متحيز وحيز . ولا هو بعرض فان العرض لا يبقى زمانين والرب سبحانه واجب البقاء لاجتماع له ولا افتراق ولا ايساض له لا يزعجه ذكر ولا يلحقه فكر ولا تبلغه العبارات ولا تعينه الاشارات . ولا تحيط به الأفكار ولا تدركه الأبصار . وكل مــا تصور في الوهم او حواه اللهم فالله تعالى بخلافه . ان فلت متى فقد سبق الوقت كونه وإن قلت كيف فقد احتجب عن الوصف ذاته وإن قلت أين ؟ فقد ثقدم الكان . علة ، كل شيء صنعه ولا علة تصنعه . ليس لذاته تكييف ولا لفعله تكليف . احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار وكل شيء عنده بمقدار . ليس ذاته كالنوات ولا صفاته كالصفات وليس معنى العلم في حقه نفي الجهل . ولا القدرة نفي العجز . وأجمعوا على اثبات ما ذكر الله عز وجل في كتابه ، وما صم عن النبيء صلى الله عليه وسلم في أخباره . ممن ذكر الوجه واليد والنفس والسمم والبصر من غير تمثيل ولا تعطيل . كما قال عـز وجل: أيس كمثله شيء وهو السميم البصير (1) . سئل بعضهم عن الله عز وجل ، فقال : إن سالت عن ذاته فليس كمثله شيء . وان سألت عن صفاته فهو أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفؤا أحد . وان سالت عن اسمه ، فهو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمان الرحيم . وان سألت عن فعلمه فكل يوم هو في شأن . وقولهم في الاستواء ما قال مالك ابن أنس رضى الله عنه . حين سئل عن ذلك فقال : الاستواه معلوم غير مجهول ، والكيف غير معقول والايمان به واجب . والسؤال عنه بدعة . وكذلك مذهبهم في النزول ، وأجمعوا على أن القرآن كلام الله غير مخلوق . مكتوب في مصاحفنا متلو بالسنتنا ، محفوظ في صدورنا ، من غير تعرض للكتاب ولا للتلاوة . فان السنة لم ترد بذلك . وأجمعوا على جواز رؤية الباري تعالى بالأبصار في الجنة وانما نفي الله عز وجل الاهداك بالأبصار ، لانه يوجب كيفية واحاطة وليس كذلك الرؤية . والنبيء صلى الله عليه وسلم شبه النظر والنظر لا المنظور بالمنظور في قوله صل الله عليه وسلم : سترون ربكم يوم القيامة كما ترون انقمر لبلة البدر ، لا تضامون في رؤيت. ، وأجمعوا على الإقرار والايمان بحمله ما ذكره الله تعالى في كتابه وجاءت به الروايات عن النبيء صبل الله عليه وسلم في الجنة والنار واللوح . والقلم والحوض ، ورقسة 29 ظهير

والصراء والشفاعة والميزان والصور وعذاب القيسر وسؤال منكر ونكير والكير والمراء والمداخ والمناد بشفاعة انشافسين ، والبعث بعسد الموت وان الجنسة والنار خلقتا للبقاء وان أهلهما فيهما مخلدون ومنممون وسدبون غير أهل الكبائر من المؤمنين ، فانهم في النار لا يخلدون ، وأجمعوا على أن الله تعالى خالق الأعمال عباده كما هو خالق الأعمانهم ، قال تعالى : والله خلقكم وما تعملون ، وإن الخلس كلهم يحوتون بآجالهم ، وأن الشرك والمعاصمي كلهما

بقضاء الله وقدره من غير أن يكون لأحد من الحلق على الله حجة . بل الله الحجة البالغة . وانه لا يرضى لعباده الكفر والمعاصى ، والرضا غير الارادة ويرون الصلاة خلف كل بر وفاجر ، ولا يشهدون لأحد من أهل القبلة بالجنة لحير أتمى به ، ولا يشمهدون على أحد بالنار لكبيرة أتى بها ، ويرون الخلافة في قريش ليس لأحد منازعتهم فيهما ، ولا يرون الخروج على الولاة وان كانوا ظلمة . ويؤهنون بالكتب المنزنة وبالأنبياء والمرسلين ، وانهم أفضل البشر وان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أفضلهم ، وان الله تعالى ختم بــــه الأنبياء عليهم عليهم الصلاة والسلام ، وأفضل البشر بعده ابو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم على ، عليهم السلام . ثم ثمام العشرة ثم سائر الصحابة رضى الله عنهم أجمعين ، نَم أفضلهم الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة . ثم القرن الذين بعث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم العلماء العاملون ثم أنفعهم للناس وأجمعوا على تفضيل الرسل على الملائكة واختلفوا في تفضيل الملائكة على المؤمنين ، وبين الملائكة تفاضل كما بين المؤمنين . وأجمعوا على أن طلب الحلال ولا يطالبهم الا بما يمكن . الا أنه يقل في موضع ويكثر في موضع للحلال ولا يطالبهم الا بما يمكن . الا أنه يقل في موضع ويكثر في موضع فمن كان ظاهره جميلا فسلا يتهم في مانه وكسبه . وأجمعوا على أن كمال الإيمان اقرار باللسان ، وتصديق بالجنان ، وعمل بالأركان . فمن ترك الاقرار فهو كافر ، ومن ترك التصديق فهو منافق ، ومن ثرك العمل فهو فاسق ، رمن تراير الاثباع فهو مبتدع ، وان الناس يتفاضلون في الايمان وان المعرفة بالقلب لا تنفع ما لم يتكلم بكلمتي الشهادة الا أن يكون له عذر ثبت بالشرع ، ويرون الاستثناء في الايمان من غير شك بل على سبيل التأكيد والمبالغة ، ولأن الأمر منيب . سئل حسن البصري رضي الله عنه أمؤمن أنت حقا ؟ قال : أن أردت ما يحقن بــه دمى و تحل بــه ذبيحتى ومناكحتى فأنا مؤمن حقا . وان أردت ما أدخل به على الجنان وأنجو به من النيران ويرضى به منى الرحمان فأنا وومن أن شاء الله . والله سبحانه وتعالى استثنى في قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين (1) . وليس هناك شك . وسئل بعضهم عن هذا الاستثناء من الله تعالى فقال أراد بذلك أدبا لعباده وتنبيها لهم على أنه سبحانه اذا استثنى مع كمال علمه لا يجوز لأحمد من غير استثناء أقصور

ورقة 30 وجه على النبى عمل الله عليه وسلم في أهل المقابر وانا ان شاء عليه . وكذلك قال النبى عمل الله عليه وسلم في أهل المقابر وانا ان شاء الله عن قريب بكم لاحقون . ولم يكن شاكا في المبوت واللحوق بهم والجموا على اسبيل العماون على البير والتقوى ، من غير أن يرى في ذلك سببا لاستجلاب الرزق وان السؤال المحرب من غير أن يرى في ذلك سببا لاستجلاب الرزق وان السؤال الحسر المدن ، ولا تحل المسالة لغنبي ولا لذي مره سوى . فعمل وأجمعوا على أن الفقر أفضل من الفنى اذا كان مقترنا بالرضى . ولذلك

^{(1) 48} _ الفتح 27

اختارهالنبيء صلى الله عليه وسلم ، وأشار به عليه جبريل عليه السلام حين عرضت عليه مفاثيح خزائن الأرض على انه لا ينقص أله مما عند الله جناح بعوضة فأشار اليه جبرائيل أن تواضع . فقال : أريد ان أجوع يوما وأشبع يوما فاذا جعت تضرعت البك واذا شبعت حمدتك وذكرتك وبهذا يحتج من يرد ما يعرض عليه من الدنيا . وقول النبيء صلى الله عليه وسلم : اللهم أحييني مسكينا وأمتني مسكينا وأحشرني في زمرة المساكين . ولو سال الله أن يحشر المساكين في زمرته لكان لهم الفخـر العميم والفضل العظيم ، فكيف وقد سأله أن يحشر في زمرتهم وأمره الله سبحانه بالصبر معهم. فقال : واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يرينبون وجهه (1) . الاية . فان احتج من يحتج بقوله صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من البد السفلي . وقال البد العليا هي المعطية والسفلي هي السائلة . قيل له اليد العليا تنال الفضل باخراج ما فيها واليد السفل كنا لها المنقصة بحصول الشيء فيها . ففي تفضيل السخاء والعطاء دليل على تفضيل الفقر ، لأنه أو كان ملك الشيء محبودا تكان تركه بالبطاء منموما . فين فضل المغناء للانفاق والعطاء على الفقراء كان كمن فضل المعمنية على الطاعة ، لفضل التوبة وانما فضل التوبـة لتراد المعاصى المذمومة . وكذلك فضل العطاء والانفاق انسا هو لاخراج المال الملهى عن الله تعالى . قصيل ، الفقر غير التصوف . وكذلك الزهد غير الفقر . وليس الفقر عندهم الفاقة والعدم فحسب ، بل الفقر المحمود الثقة بالله والرضى بما قسم الله والصوفية غير الملامتية ، فان الملامتي هو الذي لا يظهر خبرا ولا يضمر شرا . والصوفي هو الذي لا يشتغل بالخلق ولا يلتفت الى قبولهم ولا الى ردهم . واجمعوا · على أن ترك الاشتغال بالمكاسب والصناعات والتفرغ للطاعات أجل وأفضل ، لمن سلم الاهتمام لطلب الرزق ، واتكل على مضمون الله تعالى الا أن تستوى عندير الحلوة والجلوة والمخالطة والعزلة ، ويصير مشاهدا للقدرة في كل حال . قال بعضهم لا يكونوا بالرزق مهتمين ، فتكونوا للرزاق متهمين وأضمانه غير واثقن وقيل ليعضهم من اين تأكل ؟ فقال أو كان من أين لفني وقيل لآخر ورقعة 30 ظهر

من أين تأكل ؟ فقال سل من يطعمنى من أين يطعمنى . وأجمعوا على أن أفعال العباد ليسنت سببا للسعادة ولا للشقاوة لقوله صلى الله عليه وسلم : السعيد من سعد في بطن أمه . وأن الثواب فضله من سعد في بطن أمه . وأن الثواب فضله والمقاب عدله . والرضمي والسخط نعتان قديمان لا يتغيران بأفعال السباد فضرة فضر نضى الله عنه استعمله بعمل أمل الجنة ، ومن سخط عليه استعمله بعمل أمل الجنة ، ومن سخط عليه استعمله بعمل أمل البناء . ويرون الرضى بالقضاء والصبر على البلاء والشكر على النعماء وراجبا على كل أحد . وأن الحوف والرجاء زمامان للعبد يتمانه من سوء الادب .

^{(1) 18} ـ (أكهنت 28

ما دام عاقلا ، غير أنه اذا صفى قلبه مع الله سقط عنه كلفة التكليف لأنفس وجوبها . وان البشرية لا تزول عن أحد ولو تربع في الهواء ، غير انها تضعف تــارة وتقوى أخرى . والحرية من رق النفوس جائز في حــق الصديقين ، والصفات المنمومة تفني من العارفين . وتخمد في حق المريديين الصادقين ، وأن العبد تنقل في الأحوال حتى يصير ألى نعت الروحانيين . فتطوى لـ الأرض ونمشى على الماء ونغيب عن الأبصار . وأن الحب في الله والبغض في الله من أوثق عرى الايمان . وإن الأس بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على من أمكنه بما أمكنه . وأجمعوا على اثبات الكرامات للأولياء وجوزها في عصر النبيء صلى الله عليه وسلم وفي غير عصره ، ونبوة الأنبياء لم تثبت بالمعجزات ، ولكن بارسال الله اياهم وانما تظهر للخلق ما كان عند الله ثابتا ، والفرق بين المعجزة والكرامة أن النبيء يجب عليه اظهار المسجزات ، والولي يجب عليه ان يكتم الكرامة الا أن يظهرها الله عليه . وأنكروا المراء في الدين . وندبوا الى الاشتغال بما لهم ، وعليهم . وأجمعوا على اباحة سائر الأنواب من الثياب الا ما حرمت الشريعة على الرجال لبسه وهو ما كان أكثره أبريسم . ويرون الاقتصار على الأدون من الثياب والحلقان والرقعات ألمرقمات أفضل ، لقوله صلى الله عليه وسلم ما قل وكفي خير مما كثر وأنهى . ولأنها من الدنيا التي حلالها حساب . وحرامها عقاب . ولقوله صلى الله عليه وسلم من ترك ثوب جمال وهو قادر على لبسه كسباه الله من حلل الكرامة يوم القيامة . ويختارون لبس المرقعات لمعان منها أنها أقل مؤونة . وأقل تخرقا وأبقى على صاحبها ، وأقرب الى التواضم ، وأصبر على الكد ، والدفع القر والحر ولا مطمع لأهل الشر فيها . وتمنع من الكبر والفساد ، وروى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت أمرني حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن لا أطرح درعا حتى أرقعه . وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال : في حديث ذكره . رأيت النبيء صلى الله عليه وسلم يرقع ثوبه ورأيت أبا بكر يتجلل بالعباءة ، ورأيت عمر يرقع جبته برقاع ، وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال : كان أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخضر وثياب أهل الجنة وأما ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : خير ثيابكم البياض . فمعناه ورقة 31 وجنه

أجمل ثيابكم واليقها بسائر الناس . اذا تجملوا بها البياض واجمعوا على استحباب تحسين الصوت بالقرآن ما لم يخل بالمانى . لقوله صبل الله عليه وسلم : ان لكل وسلم : (ينوا القرآن بأصواتكم . وقوله صبل الله عليه وسلم : ان لكل شيء حلية وحلية القرآن الصوت الحسن . ويكرهون القراءة بالألحان المقطمة . وأما القصائد والأشمار فقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشعر ، فقال للام فحسنه حسن وقبيحة قبيح . فالحسن منه ما كان من المواعظ والمكم وذكر (الام) الله ونصائه ، وتصنالهم الحين وملة المتقين وما كان من ذكر الإطلال والمنازل والأزمان والأم فسماعه مباح وما كان من وصف الحدود والقدود والمندور وما يوافق الطباع والنفوس فمكروه . ولا يصلح السماع المباح الا

لعالم رباني يميز بين الطبع والشهوة وبين الالهام والوسوسة . قد أمات نفسه بالرياضات والمجاهدات وحمدت بشريته وفنيت خطوطه ، وبقيت حقوقه ، فهو كما قال الله تعالى : الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه . وعلامة من هذه صفته أن يستوى عنده (المدح) والنم والعطاء والمنم والجفاء والوفاء ومنثل بعض المشائخ عن السماع فقال : مستحب لأهل الحقائق ، مباح لأهل انشك والورع ، مكروه لأهل النفوس والحظوظ . وسئل الجنيد عنه فقال كل ما يجمع العبد بين يدى الله فهو مباح اما سماع الصوت الحسن والنغمة الطيبة فهو حظ الروح فهو مباح . لأن الصوت الطيب في ذاتــه محمود . وقيل في قوله تمالى : يزيد في الحلق ما يشاء . انه الصوت الطيب وقال بعضهم : ان الصوت الطيب لا يدخل في القلب شيئًا وانما يحرك ما في القلب . ثم أن أهل السماع في سماعهم متفاوتون فمنهم من يفلب عليه في حال الجزن والخوف والشوق فيؤدى به ذلك للبكاء والأنين ، والشهقة وتمزيق الثياب . وانفيبة والاضطراب . ومنهم من يغلب عليه الرجاء والفرح والاستبشار فيؤدى به ذلك الى الطرب والرقص والتصفيق كما روى ان داوود عليه السلام استقبل السكينة بالرقص فأنكرت عليه زوجته ، فقالت له : أترقص مقابلة العدو ؟ فقال لها أنت طائق تحكمين على قلبي لما رأى آية ربي . وروى عن على بن ابي طالب رضى الله عنه قال : أتينا الى النبيء صلى الله عليه وسلم أنا وجمفر وزيد فقال لجمفر : أشبهت خلقي وخلقي فحجل غرحا لقوله . وقال لزيد أنت أخونا ومولانا . فحجل وقال لي : أنت مني وأنا منك فحجلت . قال ابو عبيدة الحجل أن ثرفع رجلا وتقفز على ألأخرى ، ويكون بالرجلين جميعاً . الا أنه قفز وليس بمشى ، وقد يحدث للمستمع في حال الاستماعة شوق الى ما يذكر فيثب من مكانه فعل من يريد اللهاب آلى محبوبه

ورقسة 31 ظهسر

فاذا علم أنه لا سبيل اليه كرر الوثوب مرارا ويدور دورانا متتابعاً . وقد يكون ذلك على تردد يظهر في حال السباع بين الروح والجسد وذلك لأن على تردد يظهر في حال السباع بين الروح والجسد وذلك لأن يأمر ورحاني علوى خلق من التراب . فالروح يما لي وس لا يأن في المناوب من التراب . فالروح ذلك منهم على سبيل التغرح والتفسح في حال السماع وليس بمحظور من ذلك منهم على سبيل التغرح والتفسح في حال السماع وليس بمحظور من الروذبارى أنه قال : شرط السادق في السماع ثلاثة السلم بالله والوفاء بما الروذبارى أنه قال : شرط السادق في السماع ثلاثة السلم بالله والوفاء بما يتحصول الوقار ، وعبدم الإفساد، وروّيته من يلتهي ويتبسم ويسمع على وحصول الوقار ، وعبدم الأفساد، وروّيته من يلتهي ويتبسم ويسمع على الطرب والوجل والموف ، فالمرب له ثلاث علامات : الرقص والتصفيق والوثر ، والوجل له ثلاث علامات : القيب والمصطلام والمصرخات . والموقرات ، فصمل ، فاما فروح والمؤون : المياء والنورات : المياء والمؤون : المياء والنورات المكامات ؛ المؤدن الهام فالوغول له ثلاث علامات : المياء والمؤون : المياء والنورات الماكاء والمؤون : المياء والنورات المكامات الطرب والموات المياء والموات المكامات ؛ المياء والمؤون : المياء والنورات المياء والموات المكامات ؛ المياء والموات المكامات ؛ المياء والموات المكامات ؛ المياء والمؤون المؤون المكامات ؛ المياء والمؤون المكامات ؛ المياء والمؤون المكامات ؛ المياء والمؤون المكامات ؛ المياء والمؤون المكامات ؛ المحامات ؛ المياء المكامات ؛ المياء والمؤون المكامات ؛ المؤون المكامات ؛ المناء فورات المياء المؤون المكامات ؛ المؤون المكامات ؛ المؤون المياء المناء أماء فروع المؤون المياء المورات المياء المؤون ال

الدين وأحكامه فقد أجمعوا على وجوب ثعلم مــا لا يسم جهله من أحكام. الشريعة ، وما يحل ويحرم ليكون العمل موافقا للعلم . فقد قيل ، اذا تجرد العلم عن العمل كان عقيماً . واذا خلى انعمل عن انعلم كان سقيماً . وقال صلى الله عليــه وسلم . طلب العلم فريضة على كل مسلم . فاختاروا من. المذاهب مذهب فقهاء أصحاب الحديث . ولا ينكرون الاختلاف بين العلماء في الفروع لقولـه صلى الله عليه وسلم : اختلاف العلماء رحمـة . وسئل بعضهم عن العلماء الذين اختلافهم رحمة من هم ، فقال : هم المتصمون بكتاب الله المجاهدون في متابسة رسول الله صلى عليه وسلم ، المقتدون بالصحابة رضى الله عنهم ، وهم ثلاثة أصناف أصحاب الحديث ، والفقهاء ، وعلماء الصوفية . وأما أصحاب الحديث فانهم تعلقوا بظاهر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أساس الدين . ولأن الله سبحانه وتعالى يقول : وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (1) . فاشتغلوا بسماعه وَنَقُلُهُ وَتَدْبُرُهُ وَتُمْبِينُ صَحَيْحُهُ مَنْ سَقَيْمُهُ . وهم حراس الدين . وأما الفقهاه. ففضلوا على أصحاب الحديث بعد قبول علمهم بسا خصوا به من الغهم والاستنباط في فقه الحديث . والتمييز بين الناسخ والمنسوخ والمطلق والمقيد والمجمل والمفسر والحاص والعام والمحكم والمتشابه . فهم حكام الدين وأعلامه . وأما الصوفية فاتفقوا مع الطائفتين في معانيهم ورسومهم ، اذا كان مجانبا للهوى ، ومنوطا بالاقتداء . فمن لم يحط من الصوفية علما بما أحاطوا به يرجعون فيه اليهم في أحكام الشرائع وحدود الدين . فاذا أجمعوا فهم على اجماعهم واذا اختلفوا أخمة لصوفية بالأحسن والأولى ، وليس من مذهبهم دُلَبِ التَّاوِيلِ ورَكُوبِ الشَّهُواتِ ، ثم انهم خَصُوا بَعَـد ذُلُكُ بَعَلُوم غَالَيْةُ ورقة 32 وجمه

وأحوال شريفة وتكلموا في علوم الماملات وعيوب الحركات والسكنات .
وشريف المقامات وذلك مثل التوبة والزهد والورع والصبر والرضي ،
والتوكل والمحبة والحوف والرجاه والمصامدة والطيانينة والقباعة والناعة ،
والمصدق والاخلاص والشكر والمذكر والمكر والماراقبة والاعتبار والوجل
والمصدق والإخلاص ، والندم والحياء والجمع والتقرقة والفناء والبقاء ومموفة
النفس ، ومجاهداتها ورياضتها ، ودقائق الرياء ، والشموة الحفية والشرك
الخفي ، وكيفية المحلاص منها . وحمائق الرياء ، والشموة الحفية والشرك
ومنازل الغفريد ومقامات السر ، وتلاشي الحديث أذا قوبل بالقديم . وعيوب
ومنازل التفريد ومقامات السر ، وتلاشي الحديث أذا قوبل بالقديم . وعيوب
الإحوال وجمع للتقرقات والإعراض عن الأعراض ، بتسرك الاعتراض فهم
مخصصون بالوقوف على المشكل من ذلك بالمنازلة والمباشرة . و ()
بسئل المهج حتى طلبوا من ادعا حيالا منها بدلالها وتكلموا في صحيحها ،

^{(1) 59} ـ الحشر 7

من العلوم الثلاثة فعليه أن يرجع فيه الى أثمتهم كما يرجع الى علماء الشريعة في علومهم . فمن أشكل عليه شيء من علوم الحديث ومعرفة الرجال يرجع فيه الى أثمة الحديث ، لا الى الفقهاء . ومن أشكل عليه شيء من دقائق الفقه يرجع فيه الى أئمة الفقهاء . ومن أشكل عليه شيء من علوم الأحوال والرياضات ودقائق الورع ومقامات المتوكلين ، يرجع فيه الى أثمة الصوفيةِ لا الى غيرهم . فمن فعل غير ذلك فقد أخطأ . قلت وانما يرجع في ذلك الى علمائهم المحققين السالمين من الشطح والغلو ، كالقشيري والسهروردي . وسيأتي تأويل التجلي والمشاهدة والمخاطبة وعدم رؤية الخلق والفناء والبقاء وغير ذلك مما يعرف أنهم لم يريدوا ظاهر معناه . فافهم وفقنا الله واياك . وسيأتي أن خضل العلم أتم من فضل الوجد . ولا يضر نقصان الوجد مع زيادة العلم . وهو حال الصحابة وكبار السلف وانما تضر زيادة الوجد مع نقصان العلم وآثار ذلك معلومة عند الاعتبار ، فافهموا وبالله التوفيق . وقد بين الشيخ عز الدين بن عبد انسلام في آخر القواعد أنواع الأحوال وآثارها ومراتبها في الفضل وتفاضل أعلها . فيطلبه منه من أراد ذلك . وقول الشيخ رضي الله عنه في اصطلاحهم تجريد التوحيد ومنازل التفريد الى آخر الكلمات ، حى محل مغاليط أحل الحلول والاتحاد . فاعلم ذلك . ثم قال الشبيخ رضي الله عنمه : فصل في ذكر أقاويلهم في التصوف وآداب. . اختلفت أجوبــة المشائخ في التصوف لاختلاف الأحوال ، فكل أجاب على قدر حاله او على قدر ما ورقبة 32 ظهر

يحتمل مقام السائل . فان كان مريدا مجيباً على ظاهر المذهب من حيث المعاملات وأن كان متوسطا أجيب من حيث الاحوال وأن كان عارفا أجيب من حيث الحقيقة ، وأظهروا ما قال بعضهم : أول التصوف علم وأوسطه عمل ، وآخره موهبة . فالعلمُ يكشف عن المرادُ ، والعمل يعين على الطالب والموهبة تبلغ غايـة الأمل وأهلـه على ثلاثة طبقات . مريد ، طالب ومتوسط سائر ومنته واصل ، فالمريد صاحب وقت والمتوسط صاحب حال والمنتهي صاحب يقين وأفضيل الاشياء عندهم عد الإنفاس فالمريد متعوب في طلب المراد والمبسوط حطالب بآداب المنازل، وهو صاحب ثلوين لانه يرتقي من حال الي حال. وهو في الزيادة . والمنتهى الواصل المحمول قد جاوز المقامات وهو في محل التمكين لا تغيره الأحوال ولا تؤثر فيه الأهوال . كما قيل أن زليخا لما كانت صاحبة تمكين في محبة يوسف عليه السلام لم تؤثر فيها رؤية يوسف عليه السلام كما أثرت في اللواتي قطعن أيديهن . وان كانت أثم في حبه منهن . فمقام المريد المجاهدات والمكابدات وتجرع المرارات ومجانبة للحظوظ وما للنفس فيه متعة ، ومقام المتوسط ركوب الأهوال في طلب المراد ومراعاة الصدق في الأحوال واستعمال الأدب في المقامات . ومقام المنتهى الصحو والتمكين ، واصابة الحق من حيث دعاه قد استوى في حاله الشدة والرخاء ، والمنسم والمطاء ، والجفاء والوفاء . أكله كجوعه ، ونومه كسهره ، قد فنيت حظوظه وبقيت حقوقه ، ظاهره مع الخلق ، وباطنه مع الحق . وكل ذلك منقول من أحوال النبيء صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم . أول من كان

متخلياً في غمار حراء ثم صار مم الخلق ولا فرق عنده بين الخلوة والجلوة .

وكذلك اصحاب الصفة صاروا في حال التمكين أمراء ووزراء ، فان المخالطة لا تؤثر فيهم والله أعلم . فهذا آخر ما قصدناه من كلام الشيغ الي التجيب السهروردي المنبي ذكره في صدر كتابه آداب المريدين ، وناهيك بهنه المقيدة حسنا وتحقيقا وان كان فيها مواضع فيها مجال للنظر نفعنا الله بها . وقد صرح فيها بفضل الصوفية وتفسير التصوف بالفلم والمسل والمومية وصرح ايضا بنفسير العلماء العاملين بعد خير القرون وكانه يعنى التابعين ثم انذين يلونهم على ما ورد في الحديث الصحيح وصنا تنبيه على ينبوع أم انشان وهو والملم بالله وباحكام الله الذي عو مقصود النبوات والمسرائم الفضائل وهو العلم بالله وباحكام الله الذي عو مقصود النبوات والمسرائم والعمل بنه سبب السعادة في الدارين . فلنلحق بنه ما يناسبه ، وللنبا بدئر ينبوع المعاوم والأحوال ألا وهو رسول الله صبل الله عليه وسلم ،

وكيفية استمداد الحلق منه ، وبيان ذلك فيما رويناه بالأسانيد المتصلة في صحيحي البخاري ومسلم رضي الله عنهما . عن أبي موسى رضي الله عنه قال : قــال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل مــا يعثني الله بــه من . الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منه طائفة طيبة قبلت الماه فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكان منها أجادب . وروى أخاذات أمسكت الماء فنفع الله به الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا ، وأصاب طائفة منها أخرى الما هي قيعان لا تمسك ماء ، ولا تنبت كلا فذلك مثل من فقه في ديــن الله وتفعه ، مــا بعثني الله بــه فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفــع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله ، ارسلت به . قال الشيخ الامام محيى الدين النووى رضى الله عنه في شرحه مقصود الحديث بالتمثيل أن الارض ثلاثة أنواع وكذلك الناس فالنوع الأول من الأرض ينتفع بالمطر فيحيا بعد ان كان ميتا وينبت الكلا فينتفع به الناس والدواب بالشرب والرعى والزرع وغير ذلك . وكذلك النوع الأول من الناس يبلغه الهدى والعلم فيحفظه فيحيا قلبه به ، ويعمل به ويعلمه غيره فينتفع به ، وينتفع . والنوع الثاني من الارض ما لا تقبل الانتفاع في نفسها لكن فيها فاثدة وهي امساك الماء وغيرها فينتقع بها الناس والدواب . وكذا النوع الثاني من الناس لهم قلوب حافظة لكن ليست لهم أفهام ثاقبة . ولا رسوخ لهم في العلم يستنبطون به المعاني والأحكام وليس عندهم اجتهاد في الطاعة والعمل به فهم يحفظونه حتى يأتى طالب محتاج متعطش لما عندهم من العلم أهمل للنفع والانتفاع فيأخذه منهم فينتفع به . فهؤلاء نفعوا بما بلغهم . والتوع الثالث من الارض السباخ التي لا تنبت ونحوها فهي لا تنتفع بالماء ولا تمسكه لينتفع ب غيرها . وكذا النوع الثالث من الناس ، ليست لهم قلوب حافظة ولا واعية . واذا سمعوا العلم لا ينتفعون به ، ولا يحفظونه لينفسع غيرهم . وفي هذا الحديث انواع من العلم منها ضرب الأمثال ومنها فضل العلم والتعليم وشدة الحمث عليها ، وذم الأعراض عن العلم . انتهى كلام النووى رحمه الله ورضى عنه . وقال الشيخ شهاب الدين السهروردى رحسه الله ورضى عنه فى
عوارف المعارف فى انبات الأول منه فى منشا علوم الصوفية بعد روايته
لهذا الخديث : أعد الله تعالى لقبول ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم
اصفى القلوب وأزكى فظهر تغاوت الصفاء والتزكية فى تفاوت الفائدة والنفى
فمن القلوب ما مى بعابة الارض الطيبة التى تنبت الكلا والمشب الكثير
وهذا مثل ما انتف بالعلم فى نفسه واحتدى وحدى ومن القلوب بما مى
ووقة 33 ظهه

بمثابة الاخاذات أي الفدران . جمع أخاذ وهو الصنع والغدير الذي يجتمع فيه الماء . انتهى كلامه على لفظ الآخاذات . والمعروف في الرواية أجادب بالجيم وعليه جرى الشارحون . قاله القاضي عياض ، والنووي رحمهما الله : ولسنا بصدد ايضاح الروايات ههنا . قال السهروردي رحمه الله فنفوس العلماء والزاهدين من الصوفية والشيوخ تزكت قلوبهم صفت واختصت بمزيد الفائدة فصاروا أخاذات . قال مسروق : صحبت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كالاخاذات لأن قلوبهم كانت واعية انتهى . فصارت أوعية للعلوم بِمَا رَزَقت مِنْ صَفًّا، الْفَهُومِ . وفي الحُديث لمَّا نَزَلْت ، وتعيها أذن واعية (1) . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه : سألت الله ان يجعلها اذِتك يا على . قال على رضى الله عنه فما نسيت شيئا بعد . وما كان لى أن أنسى . قال الواسطى : آذان وعت عن أسراره . وقال ايضا واعية عن الله في معادنها ليس فيها غير ما أشهدها شيء فهي الخالية عما سواه ، فما اضطراب الطبائم الا ضرب من الجهل ، فقلوب الصوفية وعت لأنهم زهدوا في الدنيا بعد أن أحكموا أساس التقوى فبالتقوى زكت نفوسهم . وبالزهد في الدنيا صفت قلوبهم . فانفتحت مسامع بوأطنهم ، وسمعت آذان قلوبهم . فعلماء التفسير وأئمة الحديث وفقهاء الاسلام أحاطوا علما بالكتاب والسنة ، واستنبطوا منهما الأحكام وردوا الحوادث المتجددة الى أصول من النصوص . وحمى الله بهم الدين ثم عرف علماء التفسير وجه التفسير ، وعلم التأاويل ومذاهب العرب في اللغة ، وغرائب النحو والتصريف وأصول القصص واختلاف وجموه القرآن ، وصفوا في ذلبك الكتب ، فاتسم بطريقهم علوم القرآن على الأثمة وأثمة الحديث ميزوا بين الصحاح والحسان ، وتفردوا بمعرفة الرواة وأسامي الرجال ، وحكموا بالجرح والتعديل ليتبين الصحيح من السقيم. فتحفظ بطريقهم طريق الرواية والسند حفظا للسنة وانتدب الفقهاء لاستنباط الأحكام والتفريع في المسائل ومعرفة التعليل ورد الفروع الى الأصول بالعلل الجوامع واستيعاب الحوادث ، بحكم النصوص . وتفرع من علم الفقه والأحكام علم أصول الفقيه وعلم الخلاف ، وتفرع من علم ألحان علم الجــدل، واأحوج علم أصول الفقــه الى شيء من علم أصول الدين، وكــان من علمهم علم الفرائض ولرزم منه علم الحساب والجبر والمقابلة الى غير

ذلك ، فتمهدت الشريعة وتأيدت واستقام الدين الحنيفي وتأصل الهدى النبوى المصطفوى ، فأنبتت أراضي قلوب العلماء الكلأ والعشب بما قبلت من مياه الحياة من العلم والهدى . قال الله تعالى : أنــزل من السماء ماءا فسالت أودية بقدرها (1) . قال ابن عباس الماء العلم والأودية القلوب ، قال ابوبكر الواسطى : خلسق الله درة صافية ، فلاحظها بعين الجلال فذابت حياءا منه فسالت فقال أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فصفاء القلوب من وصول ذلك الماء اليها وقال بن عطاء أنزل من السماء ماء هذا مثل ضربه الله المعبد ، فائمه اذا سال السيل في الأودية لا تبقى في الأودية نجاسة الا كنسها وذهب بهما . كذلك اذا سال النور الذي قسم الله للعبد في نفسه لا ثبقى فيه غفلة ولا ظلمة . أنزل من السماء ماءا يعنى قسمة النور فسالت أودية بقدرها يعنى في القلوب ، الأنوار على ما قسم الله لها في الأزل . قاما الزبد فيذهب جفاءً (1) · فتصير القلوب منورة لا تبقى فيها جفوة وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض . تذهب البواطل وتبقى الحقائق . وقال بعضهم : أنزل من السماء ماء يعني أنواع الكرامات ، فأخذ كل قلب بعظه وتصببه ، فسالت أودية قلوب علماء التفسير والحديث والفقه بقدرها وسالت أودية قلوب الصوفية من العلماء والزاهدين في الدنيا المتمسكين بحقائق التقوى بقدرما . فمن كان في باطنه لوث محبة الدنيما من فضول المال والجاه وطلب المناصب والرفعة سال وادى قليمه بقمده فأخممة من العلم طرف صالحًا ولم يحظ بحقائق العلوم . ومن زهمه في الدنيك اتسم وادى قلبه فسالت فيه مياه العلوم واجتمعت ، فصارت أخاذات . فالصوفية أخذوا حظا من علم الدراسة فإفادهم العمل ثم أقادهم العمل على الوراته النبوية ، فهم منع سائر العلماء في علومهم وتميزوا عتهم بسر، زائدة وهي علوم الوراثة . وعلم الوراثة هو الفق في الدين . قال الله تعالى : ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم . فصار الانذار مستفادا من الفق. . والانذار احياء المنذر بماء العلم ، والاحياء بالعلم رتبة الفقيه في الدين . فالفقه في الدين من اكمل الرتب وأعلاما ، وهو علم العالم الزاهد في الدنيا ، المتقى الذي تبلغ رتبته الانذار بعلمه ، قال الحسن البصرى : انبا الفقيه الزاهد في الدنيا . فمورد الهدى والعلم رسول الله صلى الله علية وسلم اولا ، ورد عليه العلم والهدى من الله عز وجل فارتوى بذلك غَاْهُرا وبِاطْنا . فظهر من ارتواء ظاهره الدين ، والدين هو الانقياد والخضوع . كذا قال في هذا الباب . وقال في باب أخلاق الصوفية ، وشرح الخلق : الدين هو مجموع الأعمال الصالحة ، والأخلاق الحسنة ، وهو بمعنى قول غرم ، الدين ما شرعه الله لعباده على ألسنة أنبيائه . واستدلوا عليه يقوله تعالى : شرع لكم من الدين ما وصبى به نوحا (2) . الآية ولقوله ثعالى : وما أمروا

^{(1) 13} ــ الرعبد 17

^{(2) 42 ...} الشورى

الا ليمبدوا الله محلصين له الدين حنفاء . ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة (1) . أى الملة المستقيمة ، ثم قال في هذا الباب الدين مشتق من الدون وكل شيء اتضع فهو دون و الدين أن يضع الانسان نفسه لربه عز وجل . قال الله تعالى : شرع تكم من الدين ما وصى به نوحا . الى ورقعة 34 فهدو

قول ولا تفرقوا فيه (2) . فصار قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهدى والعلم بحرا مواجا . ثم وصل من بحر قلبه الى النفس ، فظهر على نفسه الشريفة نظارة العلم وريه فتبدئت نعوت النفس وأخلاقها ثم وصل الى الجوارح جدول فصارت ريانة ناظرة . فلما استتم نظاره وامتلأ بعثه الله الى الحلق فأقبل على الأمة بقلب مواج بمياه العلوم ، واستقبلته جداول الفهوم ، وجرى من بحره في كل جدول قسط ونصيب . وذلك القسط والنصيب الواصل الى الفهوم هو الفقه في الدين . لحديث من يريد الله به خيرا يفقههه) عبد ألله لشيء أفضل من فقه في الدين . في الدين ولحديث ما (ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه . ولما قال الأعرابي حسبي عند سماع قول تعالى : فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (3) . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقه الرجل وروى ابن عباس رضى الله عنهما أفضل العبادة الفقه في المدين . فكل من كان أفقه كانت نفسه أسرع اجابة وأكثر انقيادا لمعالم الدين وأوفر حظا من علم البتين . فالعلم جملة موهوبة من الله تصالى للقلوب والمعرفة تمييز تلك الجملة ، والهدى وجدان القلوب . ذكك ولما خاطب الله سبحانه السموات والأرضى بقوله : اثنيا طوعا او كرما قالتا أثينا طائمين (4) . نطق من الأرض وأجاب موضع الكعبة وما يحاذيها من السماء . كذا قال ههنا . وقال في الباب الماشر والله تمالي نظر الى الأجزاء الأرضية فصار فيها من مواقع نظره خاصية السماع من الله تمالي والجواب حيث خاطبهما بقولـ : ائتيا طوعا او كرها . فحمل أجزاء الأرض بهذا الخطاب خاصية السماع انتهى . ثم قال هاهنا : وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما أصل طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرة الأرض بمكة . فقال بعضهم أجاب من الأرض ذرة المصطفى محمد صلى الله عليــه وسلم ، ومن موضع الكعبــة دحيت الأرض ، فرسول الله صلى عليه وسلم هو الأصل في التكوين والكاثنات ثبم له واليه الاشارة لقوله صلى الله عليه وسلم : كنت نبيا وآدم بين الماء والطين : وفي رواية بين الروح والجسد وتربة انشخص مدفنه . وكان الأثر يقتضى أن يكون مدفنه بمكة . فقيل الماء لما ثموج رمى الزبد الى النواحي

^{(1) 98} ـ البينـة 5

^{(2) 42} _ الشورى 13

^{(3) 99} _ الزلزلة 7 _ 8

^{(4) 41} _ نصلت 11

فوقعت جوهرة انتبىء صبل الله عليه وسلم الى ما يحاذى ثربته بالمدينة فكان رسول الله صبل الله عليه وسلم مكيا مدنيا حنينه الى مكة وثربته بالمدينة ودرته صلى الله عليه وسلم هى المجيبة من الأرض . وكان ابليس لعنه الله ، قد وطىء الأرض بقدمني وبض الارض بعض قدماء الأرض بقدمني وبض الارض موضع أقدامه فخلقت النفس مما مس قدم ابليس لعنه الله . فصارت مأوى الشروقية 35 وحيه

وبعضها لم يصل اليه قدمه فمن تلك التربة أصل الأنبياء والأولياء . وكانت ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع نظر الله من قبضة عزراتيل ، فلم فلم يصبه حظ من الجهل . وكل ما كان أقرب مناسبة بنسبة طهارة الطينة كان اوفر حظا من قبول ما جاء به صلى الله عليه وسلم وتلك قلوب الصوفية . قسال الشبيخ رضى الله عنه ونعنى بهم المقربين المذكورين في اتقرآن ، وكل حال شريف يعزى الى الصوفية ، فهو حال المقرب والصوفي هو المقرب وأسم الصوفي ترك ووضع للمقرب . وكم من الرجال المقربين من يسمى صوفيا ، . ومن الطلع الى مقام المقربين من جملة الأبرار فهو متصوف ما لم يتحقق بحالهم ، فباذا تحقق بحالهم صار صوفيا ، ومن عداهما من يتزيي بزيهم ونسب اليهم فهمو متشبه ، وفعوق كل ذي علم عليم . انتهى المقصود من كلامه رحمه الله ورضى عنه . قال الشيخ اليافعي رحمــه الله ما معناه : ان أكابر الملماء المتقين الذين حفظ الله بهم الدين على الأمة كلهم صوفية . أما ظاهرا وباطنا وأما باطنا ، وان اشتفل بالعلم الظاهر . وصدق اليافعي رضي الله عنه فان التصوف هو التخلق بكل خلق سنى ومجانبة كل خلق دني، كما نقله النووي رضي الله عنه في أماليه وهذا وصفهم رضي الله عنهم : واذا عرفت ذلك بفوائده فاعلم أنَّ العلماء ثلاثة عالم بالله وعالم بأحكام الله وعالم بهما وهو أنضلهم كما تقدم . وأفضل الأوأين أولهما وخلو الثاني عن العلم بالله غادر ، والمعرفة على لسان العلماء من العلم ، فكل علم معرفة وكل معرفة علم . لكن المعرفة أخص من العلم وعند الصوفية المعرفة صفة من عرف الله ثمالي بأسمائه وصفاته . ثم صدق الله في معاملاته ثم تنقى عن أخلاقه الرديثة وآفاته وطال بالباب وقوفه ، ودام بالقلب عكوفه ، وصار محدثا من قبل الحق بتعريف أسراره فيما يجريه من تصاريف أقداره ، فيسمى عند ذلك عارفا والمعرفة أفضل من المحبــة والحقيقة هي حقيقة الندين والمبودية هي الانقياد لأحكام الربوبية بالاخلاص في العمل اذا علمت ذلك فهاك مقاصد عقيدة الشبيخ شهاب الدين السهروردي الشافعي الموسومة بأعلام الهدى وعقيدة أرباب التقى . قال رضى الله عنه : الحمد لله الذي رفيع غشاوة الغمة عن بصائر أهل اأوداد وهداهم بنور اصطفائه الى أقوم مناهيج الرشباد ، وزكى تفوسهم عن الميل الى الدنيا حتى سلكوا أعدل طرق الزهاد ، وحمى قلوبهم عن الزيم بالأصواء المردية لصحيح الاعتقاد ، وأوردهم (مورد صلق) وصقو اليقين حتى انحسمت من بواطنهم مادة الريب والمناد والرعت لهم كؤوس المهوم من كوثر غرائب العلوم مما ترادف عليهم من الأمداد تعرف في وجوههم ورقحة 35 ظهـــو

نظرة نعم المعرفة ، ويشر الظفر بالمراد وتودى في مسرهم أخفا من زرهم ان هذا لرزقنا ما له من نفاذ (1) . وبعد فقد النمس منى وأنا مجاور بمكة حرسها الله وزادمًا شرفًا أخ من المسلمين ، وأنا وإياء في الطواف حول الكعبة المقدسة المظمة أن اكتب نه عقيدة يتمسك بها ، وكان من قبله مبق هذا الالتماس من غيره ، ولم يشرح صدرى للاجابة فلما وردت على مسألة هذا الأخ وجدت من باطنى مجيبا الى ذك ، ثم انى رأيت الوقت بمكة عزيزا جـدا يعــز أن تشغل بغير الصلاة والطواف مم ما يلي بمه الإنسان من صوف يعضه الى الأكل والنوم والاهتمام بمصالح ضرورية ، ومسألة الأخ المسلم تتقاضى بأداء حقيه . ثم علمت أنبى ان أرخيت عنبأن المراد بما اتسعت النفس وجذبت الى مطالعة الكتب واستخراج المسموعات المسندة لتقييد ما أذكره بالأحاديث المسندة ومطالعة أقاويل الفرق وتصير لما خطر لي شعب لا يفيي بيا الوقت ، فاستخرت الله ثعالي ودعوثه في الملتزم والمستخار وتمسكت بِالأَرْكَانُ وَالْأَسْتَارُ وَمَنَانُتُ اللَّهُ أَنْ يَنْفُعُ بِمَا أَذْكُرُهُ وَيَجْعُلُهُ خَالُصًا لُوجِهِهُ عَز وجل ويحرسني فيه من الحطا والزلل وبعد الاستخارة والدعاء استمليت هذا المستخر من باطني وشرطت على نفسي أن يكون القلب ناظرا الى الله عــز وجل مستمينا بــه وربما كان الخاطر يقف في شيء منه فأطوف حول الكعبة حتى ينشرح الصدر للقول وسميته أعلام الهدى وعقيدة أرباب التقى وهي هذه الله الا اله الا هو لا ضد له ولا ند له ، ولا شبه له ولا مثل له ولا ولد له ولا وزير له . ولا نظر له لا تدرك كنه عظمته الأوهام ولا تبلغ حقيقة شأنه وكبريائه الأفهام ولا يعترى ذاته المقدسة التأثر والآلام والتغير والأسقام والسنة والمنام والافتراق والالتثام . جل عما يجول به الوسواس وعظم عما تكبف الحواس ، وكبر عما يحكم بــه القياس ، لا يصوره خيال ولا يشاكله مثال ولا ينوب زوال ولا يشوبه انتقال ، ولا يلحق فكر ولا يعضره ذكر ، قيوم أزلي ديوم سرمدي . لا ثحــد أزليته بمتى ولا تقيد أبديته بحتى . لا ينطلق عليه التميين ولا يتطرق اليه التأمين . ان قلت أين فقد سبق المكان ، وإن قلت متى فقد سبق الأزمان . وإن قلت كيف فقد جاوز الأمثال ، والأشباء والاقران . وان طلبت الدليل فقد غلب الحبر الميان وإن رمت البيان فترتيب الكائنات أبين برهان . أول آخر ظاهر باطن تفانت الأوائل وألأواخر في أزنيت وأبديته تفرد في الاول بنعت ورقبة 36 وجبه

العظمة والحملال قبل الكون والمكان ، والدهور والأزمان ، والحين والأوان

^{(1) 38} ــ ص 54

فالمكان جواهر وأجسام خلقها ، والدهر أوقات وأزمان قدرها . كل ذلك موسوم بالحدث عرفنــا الزمان والمكان بتعريفه ايانا . ولو شاء كوننا ولم نعرف زمانا ولا مكانا . وكوننا في المكان من قضايا عقلنــا وهذه القضايا مياما أننا نعقل بها المعقول وتعلم بها المعلوم وأو شاء هيأ أننا غير هياتنا فعوالم قدرته غير مخصورة ، وغرائب مشيئته غير منكورة . وما نحن فيه من العالم بما نخن فيمه من العقول والعلم عالم من عوالمه ولا تستبعد قولي ولو شاء كوننا في غير مكان ، فقد كون المكان لا في مكان اذ لو كان في مكان لتسلسل فلا تحصر القدرة بعقلك ، ان العقل قوئه أن يحصر الحكمة ، وأما القدرة فلا يحصرها فحدث عن البحر ولا حرج . ومن هــذا الأساس تبشت وثبتت الأمور الأخروبة وعلمها من علمها . وأنكرها من عجز عقلمه عن ادراكها ، فمن يكون المكان والمكون فيه ؟ وانزمان والمقدور فيه ؟ عالما من عوالمه وسيرا من عظيم قدرته ؟ كيف يحصره الزمان والمكان ؟ فما أظهره في عالم الملك والشهادة عالم الحكمة والعقل الوهوب أننا الذي نتصرف به موكل بهذا العالم ، وهذا العالم من العرش الى انثرى مع العقل الذي فهمه وعقله وعلمه وقسمه اجساما وجواهر وأعراضا . عائم من عوالمه فصور العالم وكل ما حواه وهو الذي عقله العقلاء بما فيه من الأرض والسماء ، والمماء والنار والهسواء ، والعرش والكرسي والجن والانس ، والأملاك والأفلاك والاكوان والاجرام ، والاصطكاك والشبس والقمر والنجوم الى أعماق أطباق التخوم ، بالنسبة للعظمة الالاهية أقل وأحقر من خردنة ، بالنسبة الى جميع العالم ، ففرغ بالك عند ذلك من قيامك أنه سبحانه داخل العالم أو خارج العالم فما أحقرك وأحقس علمك فلسو فتحت عين بصيرتك استحييت من قياسك وفكرك ووهمك وخيالك . أيهما المحدود المحصور لا ينتج فكرك الا محدودا محسورا ، وأيها المحيط به الجهان لا يحكم علمك الا بالجهان ، فالجهان من جملة العالم وقد علمت نسبته الى عظمة الله تبارك الله رب العالمين . ثم قال بعد ذكر اختلاف الأشعرية المنابلة في الصفات وليقولا جميما اثباتا غير تشبيه ونفيا من غير تعطيل آمنا بما قال الله على ما أراد الله ويليق بالله ، وآمنا بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعلم تلك الأسرار موكول الى الله تعالى وما أحسن قول القائل الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة . وقال ايضا بعد ذكر اختلافهما في القرآن . ولا يخفي أن العبد اذا قال القرآن كلام الله واعتقد أنه يجب ووعيده ، والقيام بحقوقه وحدوده ، ولا يتعرض بعد ذلك لقدم ولا لحدوث وتلاوة ومتلو وحرف وصوت ، لا يضره ذلك شيئا ولا تفوته مما وجب عليه شيء ، ولا يصور من المسألة من أنه ان لم نقل كذا يلزم منه كذا ، فلعله يعيش مائة سنة ، ولا يخطر بباله شيء مما تصوروه ، فدعه يمضي لسبيله فهذا الطريق القويم وبالله التوفيق . ثم قال رضى الله عنه في القدرة وخلق

الأفعال: ليس لأحد من الحلق قدرة الا بما أقدره الله تعالى ، فالله خالق القادر وخالق قدرته ، فقدرة القادر وفعل الفاعل كتأثير الشمس بالحرارة . فالشمس خلق الله وتأثيرها في الأشياء ايضا خلق الله . لأن المؤثر اذا كان خلقا يكون الأثر خلقا . فأذا كان الفاعل خلقا يكون الفعل خلقا . فأن ظن الظان أن المَاعل ذو ارادة . بخلاف الشمس يقال ثلك الإرادة ايضا أثر من المريد . والمريد خلق فتكون ارادته خلقاً . فإن أسند الإرادة الى العلم فتقول العلم أثر ووصف للعالم . فاذا كان الموصوف خلقا ، كان الوصف ايضا خلقا . قان قال اذا كان الله تعالى خالق الفعل فكيف يعاقب على فعل خلقه ؟ فنقول كما يعاقب خلقا خلقه فليس عقوبته على ما خلق ما بعد من عقوبته من خلق يفسل ما يشاء ويحكم ما يريد . لا يسال عما يفسل وهم يسألون (1) . قال رضي الله عنه ثم يقول أعلم بأن الله خلق الكافر وكفره والفاسق وفسقه . تم أمــر الكافر بالإيمان ولم يخلق له ايمانا فأمره بالإيمان قهر محض ، وعدم خلقه لايمانه قهر محض وادخاله النار حيث خلق له الكفر قهر محض . لأنه قهار وصفة القهر اقتضت ذلك . وخلق المؤمن وخلق له ايمانا وخلق الطائم وخلق له طاعة . ولم يكن للمؤمن والطائع في ذلك منة . وأضاف الممل اليه تكرما محضا ، ولم تكن طاعته الا خلق الله وأسكنه الجنة لمحض الرحمة والفضل ، لأنه الرحمن الرحيم . الغفور الودود أما ترى كيف جعل الادمي ذا مال ؟ فقال : من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا (2) . والمال) وأن حسدًا يكون والمهول ملك فقياسك أن حددًا كيف و (

ظلما لضيق وعائك ، وقصور فهمك اذا لم ينكشف لك سر ذلك . تقيمس أمره على الحلق جل أمره على القياس . وعظم عن أن تعيط بحقيقته الأفكار وما اشتبه على الحلق من سر القدر فهنم الحلق عن الموضي فيه لموضع المكاله . قال : وقد يكشف لبضض العلماء الراسخين باطلاع الله إيامم على ذلك منحه منه سميحانه : ثم أعلم أنه لا يكون منك فعل الا بحركة جارحتك ، وجارحتك ، وبالحتك ، وبالحتك ، وبالحتك ، وبالحتك ، وبالحتك المبارحة حركة منصوصة في محمل مخصوص ، وأتمر مخصوص ، ولكانت المبارحة كالجماد فما صار القمل فعلا الا بارادة القلب ، والقلب أمير الجوادح فعارحتك جماد قولا قلبك ، ونسبة قلبك الهالة لكنسبة جارحتك الى قلبك ، فيكون القلب إضا جواحتك الى قلبك ، فالموادح المنات المبارحة على المبارحة الله بارادة القلب المبارعة القلب عبارحتك الى قلبك ، فالم التقلب ، وصار القلب ذا برادة بلك القلب إيضا جمادا ، فصارت الجارحة العمل بارادة القلب وتكون ارادة القلب بالله قيل ضمان المتللفات بالمباردة على ضمان المتللفات بالمبارد على ضمان المتللفات بالمباروس الجنايات وتقام على الحدود والقمل من ألله ؟ قانا الفعل من ألله تعالى مالة معالى من ألله تعالى بالم تعالى من الله تعالى بالمبارد على ضمان المتللفات بالروسة المهالى من ألله تعالى من ألله تعالى الفلس من ألله تعالى ألله تعالى من ألله تعالى ألله من ألله تعالى ألله تعالى من ألله تعالى ألله تعالى من ألله تعالى ألله من ألله تعالى ألله تعالى ألله تعالى المتعالى من ألله تعالى ألله تعالى ألله تعالى من ألله تعالى ألله من ألله تعالى ألله من ألله تعالى ألله تعالى ألله المعالى ألله على ألله من ألله تعالى ألله من ألله تعالى ألله من ألله تعالى ألله من ألله تعالى ألله المعالى المعالى ألله المعالى

ورقبة 37 وجبه

^{(1) 21} _ الأنبياء 23

^{(2) 2} ـ البقرة 245

خلقها ومنك كسبا لأن الله سبحانه خلسق عمالم الحكمة ودبسره بالأسباب والوسائط والالات والأدوات ، وخلق كل شيء وأضاف كل شيء الى شيء والكل منه وبه فلا يجمل ثلشيء وجوداً على الاستقلال والاستبداد ، ولا تكن قاصر النظر فأى فعل لك وأي وجود لك الا ما وهب لك واهب الوجود . او قال أوجد لك موجد الوجود سبحانه وتعالى . ولا تعلم غير هــذا حتى لا يكون ما تقوله وما تنويه اشراكا في الربوبية ، والله يتــولي الصالحين . وقال رضى الله عنه فيما يتعلق بالموت وما بعده : اعتقد أن الميت سمع ما يقال عنده ، وتقال له كما كان في حياته ويتأثر بالعنف واللطف من الغاسل وممن يباشر جسمه ، وكأن الحواس التي أنعدمت انكمنت فيه ، ولا تشك في المبت وسماعه ورؤيته ، فقد دلت الأخيار على ذلك اذا فتشبت وجدت وقد وجد أهل الله وخاصته ذلك ذوقيا وعلموه وأيقنوا بسا أظهر الحق لهم وأطلعهم عليه ، والملكان منكر ونكبر يسالانه ، وما وردت المساءلة الا للمقبور وظاهر الأمر أن المساءلة ثكون للحريق والغريق ايضا ، ومن أكلته السباع . وكيفيا مات على اختلاف الأحوال فان ذلك ابتلاء من الله لعباده وهو من جملة منازل الآخرة ومواقعها ونعتقد ضغطة القبر وانه روضة من رياض الجنة وحفرة من حفر النار وان الأرواح والاجساد تشترك في النعيم ورقسة 37 ظهـر

المقيم والعذاب الأليم . وان القالب بعد أن يصبر ترابا ويتخذ منه الخزف ويضرب منه اللبن يشترك مع الروح في النميم والعذاب ، وان إلله تعالى يجمع بين كل قالب وروح ليوم العرض والنشور ، وفي أخذ ابراهيم صلى الله عليه وسلم أربعة من الطير وقصته كان اظهارا لهذا السر فكون عقلك لا يكيف ذلك لما سبق من انقول وانك محصور في معقولك مقيد بعقال عقلك وما مثالك أيها المحبوس في عالم الحكمة الا مثل الجنين في بطن الأم . أو قال له قائل ان الله خلق السموات والأرض والمرش والكرسي والقمر والشمس والنجوم ما تكون له ذلك ولا آهتدى اليه ، فأنت أيها المتقل بعقلك ذلك الجنين ما انشقت عنك مشائم عالم الشهادة ولا أنفقات وتفقصت بيضة وجودك وبعد ما ولدت من رقدتك ، فاذا مت يقال : فكشفنا عنك غطاك فيصرك اليوم حديد (1) . فتستيقظ من رقدتك بموتك ، وثرى عالما ما رأيته قط ، وترى الجنة والنار . واعتقد أنهما موجودتان مخلوقتان . وكلما ورد من عظيم أمر الجنة حق من الحوز والقصور والولدان والغلمان والأنهار والأشجار ، وقس جميع أمر الجنة على ما ورد فأن القائل اذا قال لا الاه الله يعطى بقوله شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام فاعلم أن ذلك حق . فهنالك ، أعظم من ذلك ما لا عين رأت ولا أذن مسعت ، ولا خطر على قلب بشر . وانما أجبرت بشىء يسير من كثير على قدر فهمك وخيالك وضيق وعائك ، لأنك ما دمت في هذا العالم فوعاء فهمك على قدر ضيق هذا العالم ، والمقيدون

^{(1) 50} ي تي 22

بعقولهم ١٠٠٠ يقبلون اشيء الا اذا دل عليه البرهان المقيل وما عداه فهو
عندهم تخشف ومذيان . فهم الملاحدة الزنادقة أجهل خلق الله بالله ما لهم
في الآخرة من نصيب ، ويدلك على وصن بنيانهم وفساد أمرهم اختلافهم
في الآراء ، ويدل على صحة أمر الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم اتفاقهم
على أصول ما آختلفت ، آتفق عليها أتباعهم وأشياعهم الى يوم القيامة ،
على أصول ما آختلفت ، آتفق عليها أتباعهم وأشياعهم إلى يوم القيامة ،
على اننقر والقطير ، ففريق في الجنة أبد الآباد وفريق في السعير . وضرب
على النقر والقطير ، ففريق في الجنة أبد الآباد وفريق في السعير . وضرب
إمل السمار من أهل الكبائر فلا يخلدون فقوم منهم يذوقون اننار ، وقوم
إمل السمار من أهل الكبائر فلا يخلدون فقوم منهم يذوقون اننار ، وقوم
أهل الكبائر لا يخلدون في النار . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناجية
واحدة والفرة أنابت أنهم من الأسة . وقوله صلى الله عليه وسلم الناجية
واحدة والفرقة أنابت أنهم من الأسة . وقوله صلى الله عليه وسلم الناجية
واحدة والفرقة أنابت أنهم من الأسة . وقوله صلى الله عليه وسلم المناجية
واحدة والفرقة أنابت أنهم من الأسة . وقوله صلى الله عليه وسلم المناجية
واحدة والفرقة أنابت أنهم من الأسة . وقوله صلى الله عليه وسلم المناجية
واحدة والفرقة أنابار أنبار ثم يخرجون . فلا نمتقد أن من صام وصلى للقبلة
واحدة واقدة 83 وجهه

(الكعبة) وحبح وزكى يخلد في النار على ما يكون منه من الكبيرة والبدعة . ونمتقد أن للأنبياء شفاعة يـوم القيامة يخرج بشفاعتهم خلق من النار . وللأولياء والمؤمنين شفاعة وجاه عند الله على قدر رتبهم ونعتقد أن الصراط حق أدق من الشمر ، وأحد من السيف . وأن الميزان حق وله كفتان ولسان . وكل الذي يخامر صرك فقد بهت على الطريق الذي أتيت منه . وأي شيء تنكر من قدر الله على وزن الأعمال . فيأيها الرجل صاحب العقل والعلم اليسير ، عقلك لا يعلم الا الجواهر والأعراض . فنقول الأعراض كيف توزن وهي لا تقوم بذواتها وتضحك من القائل لذلك . فمن أطلعه الله على الأسرار وعجائب الاقتدار يضحك ايضا من قصور عقلــك ، ويزرى على ركاكة فهمك فاليوم المنين آمنوا من الكفار يضحكون (2) . فسن علم ذلك العلم واتخفه الله أمينا وأطلعه على الأصور الأخروبة وكشف ل عالم القدرة برى القيد بعقله كالصبى الندى يتحراد بحركات ، ويعتقد اعتقادات ويظن ظنونا يضحك العاقل البالغ من آعتقاده وصاحب العقل المنكر للأمور الاخروية عند صاحب هــذا الفن من العلم ، والكشف أقــل عقلا من الصبى مع ما يعتقد فيه أن سبر الأرض بأسرها ووزنها ، وعلم حركات الافلاك وتأثيرات الكواكب ، ووقف مع علم الهيئة على أثم غاية وأكمل نهاية ، واعتقد في نفسه ومن سلك مسلكه أنّ ليس على وجه الأرض من هو أعلم منه ، مع ذلك كله مو أجهل خلق الله بالله حيث جهل الأمور الأخروية ، لكن تلك السلوم كلما أكثر منها ازداد جهلا بالله وبأمره ، فأن سبق له من الله الحسنى

⁽¹⁾ اشارة الى قول الله تعالى : وان منكم الا واردها .

^{(2) 83} _ الطقفين 34

فهو ينقده من الضلال ، فقد أنقه خلقا كثيرا حاضوا ثلك الغمرات وعاينوا تلك الهلكات ، وقد رأينا منهم وسمعنا بهم ، وما ذلك على الله بعزيز . ونعتقد أن الخوض الورود المخصوص به نبينا محمد صبل الله عليه وسلم حق . وتعتقد أن أهمل الكبائر لا بد لهم من دخول النار ولا نقطع عليهم ، بل نجوز أن الله تعالى يتجاوز عنهم او أطلع على ما يكفر عنهم سيئائهم ولا يقطع لأحد بالجنة لما ترى . منه من الأعمال الصالحة والطريق الحميدة ، بل نرجو له الجنة ويجوز أن الله تعالى سوف يورده النار الا من نص عليهم التنزيل بالرضوان . قال الله تعالى : لقد رضى الله عن المؤمنين (1) اذ يبايمونك تحت الشجرة . وقال رضي الله عنه ايضا في الرؤية . رؤية العيان متعددة في دار الفناء اذ أو كشف سبحانه حجا (به) لأحرقت سببحات وجهه ما أدركه من خلقه ، كما ورد في الحديث وهو مشترك الدلالة فهو دليل لمن أنكر الرؤية ، من حيث أنه لو كشف أحرق . ودليل لمن أثبت الرؤية حيث جعل الكشف معدوما بالاحراق والافناء والاهلاك ، فيكون ذلك اذا وردت الرؤية على محل قابل للفناء . فاذا تبوأ السيد دار القرار والبس خلع البقاء ينطلق من وثاق الفناء والزوال ، فتنكشف حينئذ الحجب ، وتتجئى السبحات فتمادف محلا قد آمن الاحتراق والآفات . وقد صارت الصفات على غير طبيعة الشفات . وكلما أترعت له كؤوس التجلي استغاث بهلم وبهات . فسبحانه تراه القلوب في الدنيا بنظر الايمان وتراه الأنظار في الأخرى ينظر العيان . . كما صبح في الحبسر أتكم سترون (ثرون) ربكم كما ترون القمر ليلمة البدر لا تضامون في رؤيته . شبه النظر بالنظر لا المنظور بالمنظور ، فلقوم من العلماه نصيب من علم اليقين في الدنيا ولآخرين أعلى منهم رتبة نصيب من عين اليقين كما قال قائلهم . رأى قلبي ربي . وكما قــال حارثــة رضي الله عنــه أصبحت مؤمنا حقا حيث كشف له في الايمان رتبة غير الرتبة التي علمها . ولهذه المطالعة كان معاذ رضي الله عنه يقول : تمالوا حتى نؤمن ساعة . وهذا يدلك على تفاوت الإيمان وزيادته ، وهو مذهب بعض العلماء . وبعضهم يقول : لا يزيد ولا ينقص ولكل قائل وجه . فقد يعير لجمع من العلماء المتقين الزاهدين عين اليقين بحيث يناهز ايمانهم المحسوس كما قال قائلهم : لو كشف الفطاء ما ازددت يقينا . يصير الغيب عندهم كالعين ويزدادون في القمة رتبة غير ما وصلوا اليها في الدنيا . فأيها الأخ المنكر للرؤية ليس الأمر على ما بلغه فهمك . لأنك ما فهمت الرؤية الا بواسطة الأشعة المنبعثة من الحدقة ، وشرط اعتدال المسافة والهواء الشفاف ، وهذا في عالم الشهادة والملك والعين والحدقة يوم القيامة لا تبقيان على يسد الطبيعة المفهومة في الدنيا ، وتنحرق القدرة الى الحكمة ، والحكمة الى القدرة والقلب الى العين والعين ، الى القلب . ويكون الهواء نمير ما علمته والشماع

غير مـا فهمته والألـوان والاكوان على غـير مالوفـك . وتبـدل الارض غير الارض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار . فأيها الاخ المحمور في عالم الملك والشهادة أبرز الى عالم الملكوت والغيب واصعد من متوعر الجهات والادوات والآلات . وقل آمنت بأن الله يراه المؤمنون ، والكفار عنه محجوبون . كما أخبر به التنزيل وهذا الفن علم مستقل بنفسه وله علماء موجودون في الدنيا فأطلبهم وآصحبهم حتى تشملك بركتهم وتنفتح بصرتك ، فتعلم كيف تنحرق القدرة الى الحكمة . وكل هذا الذي تسمعه تراه وتشاهده ولا تجنح الى ظاهر قوله تعالى لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار : فليس ذلك ينفى الرؤية ، واعلم ان العين في الآخرة بمنزلة القلب في الدنيا ، والقلب يعلم ويرى ، ولكن لايدراك اذ الادراك غير الرؤية . فهو سبحانه مرئى القلب معلومه غير مدرك له . فهكذا في القيامة مرئى المين غير مدرك . اذ جل سبحانه عن الادراك والحلق ، متفاوتون في رتب الرؤية ، كتفاوتهم في المبودية ومنازل القرية فللأنبياء عليهم السلام رتبة في الرؤية وللأولياء رضي الله عنهم رتبة وللموام رتبة . ولا تجنب القياس في هذا الفن والتلقى من التوقيف أمكن أن يقال : يراه المؤمنون يوم القيامة كما يراه الأولياء في الدنيا . ولكن تكون الرؤية باشتراك البصر والبصرة ويصران بطبع واحد ، وصفة واحدة ، ويراه الأولياء كما يراه الأنبياء في الدنيا ويتفاوتون على رتبهم في النبوة والرسالة . ويراه خواص الأنبياء كما رآه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ، ويزداد على الله عليه وسلم رتبة في الرؤية فلا تنحصر في مضيق فهمك وعلمك ، جل الملك القدوس كما تكيفه النفوس . انتهم واعلم أن في حقيقة رؤية المرثيات أربعة أقوال أحدها اتصال الشماع بالمرثي والثاني انطباع مورة المرئي في الرطوبة الجلدية كانطباع الوجه في المرآة . والثالث أنه نور يخرج فيدرك به المرئى . وهذا يشبه الأول والرابع أنه علم يخلقه الله في النفس للرأى مقارنا للرؤية ، وهمذا مذهب محققي المتكلمين . والقولان الأولان محال في حق الله تعالى . وللأشمري رحمه الله في في ما هية الرؤية عبارتان احداهما أنه علم مخصوص يتعلق بالموجود دون العدم والثانية أنه ادراك وراء العلم يقتضى تأثير المدرك أي بكسر الراء لا تأثيرا عنه ، وما اليه كثرون من أصحابنا فقالوا : انه يحصل لنا علم برؤية العن كما في غيره من المرئيات مع تنزهه عن الجهات والكيفيات ، وهو أمر زائد على العلم . وقال الغزالي رضي الله عنه : الرؤية نوع كشف وعلم ، الا أنه أتم وأوضح من العلم . فاذا جاز تعلق العلم صبحانه وليس في جهة جاز تعلق الرؤية به سبحانه وليس في جهة . ومن غير كيفية ولا صورة.. وقال الامام فخر الدين الرازي رضي الله عنه : معنى الرؤية حصول حالة في الانكشاف نسبتهــا الى ذاته المخصوصــة ، كنسبة الأبصار الى المرئيات . قال والرؤية المنزمة عن الكيفية والجهة لا يقول ، بها الا أصحابنا نعني أمل السة الأشعر بة ..

وقال الامام النووي رضي الله عنه مـذَّتب أهل الحق ان الرؤية قوة يجملها الله في تُحلقه يخلقها فيهم للبقاء الأبدى يرونه بها ولا يشترط فيها اتصال الأشعة ولا مقابلة المرئي . ولا عبر ذلك مما جرت به العادة في رؤية بعضنا بعضا ، لوجود ذلك على سبيل الاتفاق لا على سبيل الاشتراط ، فيراه المؤمنون لا في جهة كما يعلمونه ، لا في جهة ، انتهي . وما ذكسره الشبيخ من أن رؤية الله تعمالي متعددة في الدنيا فهو المواب عند جميع الطوائف من السلف والخلف . وما نقل عن الأشمري من تحوير ذلك في أحد قوليه فمنكر لا يعرف ولا يصح القول به عمن يقتدي به . وقد قال الكلاباذي في كتاب التعرف بمذهب التصوف : لا نعلم أحدا من المحققين وثم نر في كتبهم ورسائلهم ولا في الحكايات الصحيحة عنهم ، ولا سمعنا ممن أدركنا منهم من يزعم أن الله تعالى يرى في الدنيا ، أورآه أحد من الحُلق الا طائفة لم يعرفوا بأعيانهم . بل يزعم بعض الناس أن بعضهم ادعى الرؤية وأطبق المشائخ على تضليل من قال ذلك ، وتكذيب من أدعاه ، وصنفو ا في ذلك كتبا منهم أبو سميد الحراز والجنيد . انتهى . ونقل الأنصاري في شرح الارشاد عن جماعــة انهــم نقلــوا الاجماع عن آمتناعها للأولياء في الدنيـــا وآمتناعها بالسم والا فهي ممكنة في الدنيا بالعقل. وبالغ الشيخ ابن الصلاح في الانكار على من يدعى ذلك في الدنيا يقظة وأفتى بنحره الشيخ عز الدين بن عبد السلام والامام المقرىء أبو شامة . وقد سبق الى مثل ذلك الامام الواحدي وغيره ، وقد ذكرت ذلك في كتاب مسألة الرؤية من تأليفي وفيه فوائد جمة والله أعلم . ولنعد الى بقية كلام السهر وردى رحمه الله قال ونمتقد أن عبسس عليه السلاج ينزل وأن الدجال يخرج والشمس تطلع من مفربها كل ذلك حق لا شك فيه انتهى كلامه رضى الله عنه فيما يتعلق بأمور الآخرة وقوله لا نعتقد أن أهل الكبائر لا بد لهم من دخول النار الى آخره . قال الشيخ اليافعي (1) رحمه الله نريد جميعهم أما بعضهم من غير ثميين فنصوص الكتاب والسنة قاطعة فيهم بدخول النار ، ثم الجنة قلت ولذلك قال ابو عبد الله القرافي المالكي (2) وعز الدين بن عبد السلام لا يجوز الدعاء لجميع المؤمنين والمؤمنات بغفران جميع الذنوب وبعدم دخولهم النار لأنا نقطع بخبر الله تعالى وخبر رسوله صل الله علب وسلم ، أن منهم من يدخل النار . وقدول الشيخ ايضا في الفرقة الناجيــة لا ينوقون النار الا تحلــة القسم ، يحتمل أن المــراد المتقــون .

⁽I) أبو السعادات عبد الله بن سعد البافعي اليعني . توفي سنة 771 له كتاب الارشاد والتطريز انظر عنه كشف الطنون 68،1 . والمقرى نفح الطيب 382,2.

⁽²⁾ احمد بن ادريس شهاب الدين مات سنة 1285/684 انظر عنه تاريخ المالكية في الشرف بالفرنسية ص 169 والفهرس .

والفرقة المذكورة أهـل الكبائر منها ، فهم في مشيئة الله كذا قـال اليافعي رحمه الله .

ويحتمل اجراء كلام الشبيخ على ظاهره لأن الفرقة الناجيــة موصوفــون في الحديث بما أنا عليه اليوم وأصحابي أي صفتهم الاتباع لرسول الله صلى الله عليه عقيدة الشبيخ الجليل شرف العارفين أبي عبد الله محمد القرشي (1) رضي الله عنه . الحمد لله الذي تقد ست عن سمة الحدث ذاته وتنزهت عن التشبيه بصفة الجثث صفاته . ودلت على وجوده محدثاته وشهدت بوحدانيته أياته . الأول الذي لا بداية لأزليته . الآخر الذي لا نهاية لصمديته . الظاهر الذي لا شدف قيه . الباطن الذي ليس له شبيه . الحي الذي لا يموت ولا يفتي . القادر الذي لا يعجز ولا يعيى . المريد الذي أضل وهدي ، وأفقر وأغنى . السميع الذي يسمم السر وأخفى ، البصير الذي يدرك دبيب النمل على الصفا . العالم الذي لا يضلُّ ولا ينسى . المتكلم الذي لا يشبه كلامه كلام موسى كلم موسى بكلامه القديم المنزه عن التأخير والتقديم ، لا بصوت يقرع ولا بنداء يسمع ولا بحروف ترجع كل الحروف والأصوات والنداء . محدثه بالنهاية والابتداء حل ربنا وعلا وتبارك وتعالى . له العظمة والكبرياء وله القدرة والسناء . وله الأسماء الحسني والعفات العلى . حياته ليست لها بداية . فالبداية بالعدم مسبوقة . قدرته ليست لها نهاية فالنهاية بالتخصيص ملحوقة ارادته ليست بحادثة فالحادثة بالإضداد مطروقة . منمصه ليس بجارحة فالجارحة مخروقة . بصره ليس بحدقة فالحدقة مشقوقة . علمه ليس بكسبي فالكسب بالتأمل والاستدلال يعلم ولا بضروري فالضرورة على الارادة والالرزام تلرزم . كلامه ليس بصوت ، فالأصوات توجد وتعدم . ولا بحرف فالحروف تؤخر وتقدم جل ربنا عن التشبيه بخلقه وكل خلقه عن القيام بكنه حقه . بل هو القديم الأزلى الدائم الأبدى الذي ليس لذاته قد ولا لوجهه خد ولا لبدنه زند . ولا له قبل ولا بعد ليس بجوهر فالجوهر بالتحيز معروف . ولا بعرض فالعرض باستحالة البقاء موصوف . ولا بجسم . فالجسم بـالجهة محفوف هو خـالق الأجسام والنفوس ورازق أهل الجود والبؤس. ومقدر السعود والنحوس. ومدبر الأفلاك والشموس حمو الله الذي لا الاه الا هو الملك القدوس على العرش استوى ، من غير تمكن ولا جلوس لا العرش له من قبل القرار ولا التمكن من جهة الاستواء . العرش له حد ومقدار ظهر ، والرب سبحانه لا ثدركه الأفكار . العرش تكيفه حوا ()

⁽¹⁾ القرشى ـ ابو عبد الله محمد ، مات مىنة 633 ـ 1235 ، انظر عنه ، الديباج 67.6 .

العقول وتصفه بالعرض والطول وهو مع ذلك محمول والقديسم لا يحول ولا يزول . العرش بنفسه هو المكان وله جوانب وأركان . وكان الله ولا مكان . وهو الآن على ما عليه كان . ليس له تحت فيقله ولا فوق فيضله ، ولا جوانب. فتعدله ، ولا أمام فيحده ولا خلف فيسده ، جل عن التحديد والتكيف والتقدير والتأليف والتفيير والتصوير والشبيه والنظير . ليس كمثله شيء وهو السميع البصر . انتهت وقد استحسنها العلماء المحققون والمشائخ العارفون وكذلك عقيدة الشيخ عز الدين بن عبد السلام السلمي الشافعي الأشمري نفع الله وهي هذه : الحمد لله ذي العزة والجلال والقدرة والكمال والإنعام والافضال الواحد الأحد الفرد الصد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفؤا أحد، ليس بجسم مصور ولا جوهر محدود مقدر . ولا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء ولا تحيط به الجهات ولا تكتنفه الأرضون والسموات ، كان قبل أن كون المكان ودبر الزمان وهو الآن على ما عليه كان ، خلق الخلق وأعمالهم ، وقدر أرزاقهم وآجالهم . وكل نعمة فهي منه عدل . لا يسال عما يفعل وهم يسألون . استوى على العرشي المجيد على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أزاده استبواء منزها عن الماسة والاستقرار . والتمكن والحلول والانتقال فتعالى الله الملك الكبير المتعال عما يقوله أهل الغي والضلال . لا يحمله العرش بل العرش وجملته محمولون بلطف قدرته ، ومقهورون في قبضته . أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا . مطلع على هواجس الضائر وحركات الخواطر . حي مريد سميم بصير عليم قدير متكلم ، بكلام أزلى قديم . ليس بحروف ولا صوت ولا يتصور في كلامه أن ينقلب مدادا في الألواح والأوراق شكلا ترمقه الميون والأحداق ، كما زعم أهل الحشو والنفاق ، بل الكتابة من أفعال العباد ولا يتصور في أفعالهم أن تكون قديمة . ويجب احترامتها لدلالتها على كلامه سبحانه وتعالى ، كما يجب احترام أسمائه. لدلالتها على ذاته و وحق لما دل عليه وانتسب اليه أن تعتقد عظمته وترعى حرمته ولذلك يجب احترام الكمبة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام والعباد والعلماء .

أقبل ذا الجدار وذا الجدارا ولكن حب من سكن الديارا أمر على الديار ديار ليلي وما تلك الديار شغفن قلبي

ورقية 41 وجيه

راشل ذلك يقبل الحجر الأسود ويحرم على المحدث أن يسس المسحف اسطره وحواشية التي لا كتابة فيها وجلده وخريطته التي هو فيها فويل لمن زعم أن كلام الله القديم شيء من ألفاظ المباد ، أو رسم من أشكال المداد واعتقاد الإشسري رضى الله عنه مستمل على ما دلت عليه أسياء ألله التسمة والتسمون التي سماها نفسه في كتابه المزيز وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وأسماؤه سبحانه مندجة في أربع كلمات هن الباقيات الصالحات الكلمة الأولى قول سبحان الله ومعناها في كلام العرب التنزيه والسلب فهي مشتملة على سلب النقص والهيب.

عن ذات الله وصفاته ، فما كان من أسمائه سلبيا فهو مندرج تحت هذه الكلمة ، كالقدوس وهو الطاهر من كل عيب ، والسلام وهو الذي سلم من كل آفة . الكلمة الثانية قول الحمد لله وهي مشتملة على اثبات ضروب الكمال بذاته وصفاته فما كان من اسمائه متضمنا للاتبات كالعليم والقدير والسميع والبصير ، فهو مندرج تحت الكلمة الثانية فقد نفينا بقولنا سبحان الله كل عيب عقلناه ، وكل تقص فهمناه ، وأثبتنا بالحمد لله كل كمال عرفناه ، وكل نقص فهمناه ، وأثبتنا بالحمد لله كل كمال بمرفناه ، وكل جلال أدركناه ووراء ما نفيناه وأثبتناه شأن عظيم، قد غاب عنا وجهلناه فتحقيقه من جهة الاجمال بقولنا الله أكبر وهي الكلمة الثالثة بممنى أنه أجل مما نفيناه وأثبتناه ، وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك . فما كان من أسمائه متضمنا لمدح فوق ما عرفناه وأدركناه كالأعلى والمتعالى ، فهو مندرج تحت قولنا الله أكبر خاذا كان في الوجود من هذا شأنه نفينا أن يكون في الوجود من يشاكله ، ويناظره : فحققناه ذلك بقولنا لا الاه الا الله وهي الكلمة الرابعة فمان الألوهية ترجم الى استحقاق العبودية فلا يستحق العبودية الا من اتصف بجميم ما ذكرناه فما كان من أسمائه متضمنا للجميع على الاجمال كالواحد والأحد وذى الجلال الأكرام فهو مندرج تنحت قولنا لا الاه الا الله . وانما استحق العبودية لما وجب له من أوصاف الجلال ونعوت الكمال الذي لا يصفه الواصفون ولا يعدم العادون

حسنك لا تنقضي عجائب كالبحر حدث عنه بـ لا حرج

فسيحان من عظم شائب وعز سلطائب يسالب من في السجاوات والأرض لافتقارهم اليه كل يوم هو في شأن ، لاقتداره عليه . له الخلق ولأمر والسلطان ورقبة 41 ظهور

والقهر . فاخلائق مقهورون في قبضته والسموات مطويات بيمينه يعلب من يشاء وريرحم من يشاء واليه تقلبون . فسبحان الأزلى الذات والصفات ومحى الأموات وبرحم من يشاء واليه تقلبون . فسبحان الأزلى الذات والصفات ومحى الأموات في كلمة منها على سبيل الاجمال وهي الحمد لله لاندرجت كما قال على بن أبي طالب رضى الله عنه : لو شئت أن أوقر بعيرا من قولك الحمد لله لفصلت قان الحمد هو الثناء . والثناء يكون بانبات الكمال تارة وبسلب النقص أخرى الحمد بلاعتراف بالمعجز عن درك الادراك وتارة بائبات التعمل أكمال . والتقرد بالكمال من أعلى مراتب المدح والكمال . فقد اشتملت مفد الكلمة على ما ذكر ناه في المباقيات الصالحة على ما ذكر ناه في الاحتراف بالمعجز عن منا الاحتقاد اعتقاد ملك مقرب ، فيما علمناه وجهيد ما قرزاة فلا ينحرج عن منا الاحتقاد اعتقاد ملك مقرب ، ولا نبيء موسل ولا أحد من أصل الملك الا من خذل له الله ، فائبع حواه وعصى مولاه أولئك قوم قد غمرهم ذل المجاب وطردوا عن الباب . وبعدوا عن

ذلك الجنان وحق لمن حجب في الدنيا عن جلاله ومعرفته أن يحجب في الآخرض عنر كر امته ورؤيته .

ارض لمسن غماب عنمك غيبته فمناك ذنب عقابسه فيسه فهذا اجمال من اعتقاد الأشعرى رحمه الله . واعتقاد السلف وأهمل الطريقة. والمقيقة نسبته الى التفصيل الواضح كنسبة القطرة الى البحر الطافح .

يعرف الباحث من حسنه وسائد الناس لمه منكر لقد ظهرت فلا تعفى على أحد الاعلى أكمة لا يعرف القمرا ثم آستترا على الأكوان يا صعدا فكيف يعرف من بالعرة استترا والحشوية الشبهة الذين يشبهون الله عبد وجل بخلقه ضربان احدهما لا يتماشى من اظهار الحسو ويحسبون أنهم على شيء (ل) إلا انهم هم الكاذبون . والآخر يتستر بهذهب السلف لسعت ياكله إو حطام ياتخذه

أطهروا للنسياس نسكيا وعيسلى المنقسيوش داروا يريدون أن يامتوكم ويأمنون قومهم ومنحب السلف انما هو التوحيد والتنزيه دون التجسيم والتشبيه . وكذلك جميع المبتدعة يدعون أنهم على منحب السلف. وهم كما قال القائل :

وكل يدعون وصال ليل وليل لا تقر لهم بذاك ا وكيف يدعى على السلف أنهم يستقدون التشبيه والتجسيم . أو يسكتون عند اظهار البدع او يخالفون قوله تعالى : ولا تلبسوا (2) الحق بالباطل وتكتموا . (ووقة 42 وحمه)

الحق وأنتم تعلمون . وقوله تعالى : واذ أخذ الله ميثاق (3) الذين أتوا الكتاب لتبينية للناس واتكتمونه . وقوله تعالى : لتبين للناس ما نزل اليهم (4) . والملماء ورثة الأنبياء ، فيجب عليهم من البينان ما وجب على الأنبياء عليهم الملاة والسلام وقال الله تعالى : ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويامرون بالماروف وينهون عن الملكر (5) . ومن أنكر المنكرات التجسيم والتشبيه . ومن أفضل المعروف التوحيد والتنزيه ، وانما مبكت السلف قبل طهور البدع . فورب السماء ذات الرجع والأوض ذات المدع لقد شهر السلف للبدع . لا ظهرت فقموها أتم القسم ، وردعوها أشد الردع فردوا على القلوية وأبهمية والجبرية وغيرهم من أهدل البدع ، وجاهدوا في الله حق جهاده ، والجهاد غربان بالجلل والبيان وغرب بالسيف والسنان . فليت شعرى ما الفرق بين مجادلة الحشوية وغيرهم من أهدل بالمسيف والسنان . فليت شعرى ما الفرق بين مجادلة الحشوية وغيرهم من أهدل

^{(1) 58} ــ المجادلة 18

^{(2) 2 &}lt;sub>--</sub> البقرة 42

^{(3) 3 -} آل عمران 187

^{(4) 16} النحل 44

^{(5) 3} _ آل عمران 104

البدع لولا خبث في الضمائر . وسوء اعتقاد في السرائر ، ويستخفون (1) من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم . اذ يبيتون ما لا يرضى من القول . واذا سئل أحدهم عن مسألة من مسائل الحشو أقر بالسكوت في ذلك . واذا سئل عن غير الحشو من البدع آجاب بالحق فيه ، لولا ما أنطوى عليه باطنه من التجسيم والتشبيه لأجاب في مسائل الحشو. بالتوحيد والتنزيه . ولم تزل عنه الطائفة المبتدعه قد ضربت عليهم الذلة انما كلما أوقدوا (2) نارا للحرب أطفأها الله ويسمون في الأرض فسادا والله لا يحب المفسدين . لا تلوح أهم فرصة الا طاروا اليها ولا فتنة الا أكبوا عليها ، واحمد بن حنبل وفضلاء أصحابه وسائر علماء السلف براء مما نسبوا اليهم . واختلقوه عليهم وكيف نظن بأحمد أو غيره من العلماء أن يعتقدوا أن وصف الله القديم بذاته هو عين لفظ اللافظين وصداء الكاتبين ، مم أن وصف الله قديم وهذم الألفاظ والأشكال حسادته بضرورة المقل وصريح النقل . وقد أخبر الله عز وجل عن حدوثها في ثلاثة مواضع من كتابه أحدها قوله تعالى ما يأتيهم (3) من ذكر من ربهم محدث جعل الآتي محدثًا فمن زعم انه قديم فقد رد على الله عز وجل . وانها هذا الحادث دليل على القدرة كما أنا اذا كتبنا اسم الله عز وجل في ورقة لم يكن الرب القديم حالا في ثلك الورقة فكذلك اذا كتب الوصف القديم في شيء لم يحل الوصف المكتوب حيث حلت الكتابة ، الموضع الثاني : قوله تعالى : فلا أقسم . بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم . أقسم على القرآن انه لقول رسول كريم . وقول الرسول صفة للرسول ووصف الحادث حادث يدل على الكلام القديم ، فمن زعم أن قول الرسول قديم فقدرد على رب العالمين ولم يقتص سبحانه على الأخبار بذلك حتى أقسم على ذلك بأتم الأقسام . فقال : فلا أقسم بما تبصرون . أي تشاهدون وما لا تبصرون أي ما لم تروه . فاندرج من هذا القسم ذاته وصفاته وغير ذلك من مخلوقاته . الموضع الثالث : قوله ثمالي : قلا أقسم بالحنس (4) الجواري الكنس والليل اذا عسمس والصبح اذا تنفس انه ثقول رسول كريم ، والعجب ممن يقول القرآن مركب من حرف وصوت ثم يزعم أنسه في المصحف وليس في المصحف الا حرف مجرد لا صوت معه ، اذ ليس فيه حرف ممكن عن صوت ، فان الحرف اللفظي ليس هو الشكل الكتابي . ولذلك يدرك الحرف اللفظي بالأذان . ولا يشاهد بالأعيان ويشاهــد الكتــابي بالأعيــان ولا يسمع بالآذان ، ولا يشاهد بالأعيان ولا يسمع بالأذان . ومن توقف في ذلك لم يعد من العقلاء فضلا عن العلماء . فلا كثر الله في المسلمين من أهل البيدع والأحواد والإضلال والاغواء ، ومن قــال بأن الوصف القديم حال في المصحف لزمه اذا

^{(1) 4} بر النساء 108

^{(2) 5} ــ المقود 64

^{(3) 21} _ الأنبياء 2

^{(4), 81 ...} التكوير 14 ... 15 ... 16

احترق المصحف أن يقول بأن وصف الله القديم احترق. سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا . ومن شأن القديم أن لا يلحقه تغير ولا عدم . فان ذلك مناف للقدم فان زعموا أن القرآن مكتوب في المصحف غير حال فيه كما يقوله الأشمري رضي الله عنه فلم يلعنون الآشمري رحمه الله ورضى عنه . وان قالو بخلاف ذلك فانظر كيف يفترون على الله الكذب وكفي به اثما مبيناً . ويوم القيامة تلرى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة (1) أليس في جهنم مثوى للمتكبرين . وأما قوله تعالى : انه لقرآن كريم في كتاب مكنون (2) . فلا خلاف بين أيمة العرب أنه لا بد من كلمة محذوفة يتملق بها قوله في كتاب مكنون ويجب القطع بأن ذلك المحذوف تقديره مكتوب في كتاب مكنون لما ذكرناه . ولما دل عليه العقل الشاهد بالوحدانية وبصحة الرسالة وهو مناط التكليف باجماع المسلمين ، وانما لم لم نستدل بالعقل على القوم وكفي به شاهدا لأنهم يسمعون شهادته مم أن الشرع قد علل العقل وقبل شهادته واستدل به في مواضع من كتابه العزين كالاستنلال بالانشاء على الاعادة ، وكقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا (3) . وقوله تمالى : وما كان معه من الاه اذا لذهب كل الاه بما خلق ولملا بعضهم على بعض . وقوله : أو لم يتفكروا في أنفسهم أو لم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء ، فياخيبة من رد شاهد اقبله الله عز وجل وأسقط دليلا نصه الله جل وعلا . فهم يرجعون الى المنقول فلذلك استدللنا عليهم بالمنقول وتركنا المعقول كمينا ان احتجت اليمه أمررناه ، وان لم تحتج اليه أخرناه وقد جاء في الحديث الصحيح من قرأ القرآن وأعربه كان له بكل حرف منه عشر حسنات ومن قرآه ولم يعرفه فله بكل ح في حسنة . والقديم لا يكون معيبًا باللحن وكاهلا بالإعراب . وقد قال الله ثمالي : ومما تجزون الا ما كنتم تعملون فاذا اخبر رسول الله عليه وسلم بأن الجزاء على قرامة القرآن دل على أنها من أعمالنا وليست أعمالنا بقديمة وانما أتى القوم من قبل جهلهم بكتاب الله عز وجل وسنة رسوله صل الله عليه وسلم ورلسان العرب وسخافة العقل وبلادة النَّمن ، وإن لفظ القرآن يطلق في الشرع واللسان على الوصف القديم ، ويطلق على القراءة الحادثة . قال الله تعالى : انا علينا جمعه وقرآنه (4) أراد بقرآنه ، قراءته . اذ ليس للقرآن قرآن ، اخر ، فاذا قرأناه فاتبع قرءانه (5) . أى قراءته . فالقراءة بخير المقرو والقراءة حادثة والمقرو قديم : ثم كما أنا اذا ذكرنا الله عـــز وجل كان الذكر حادثا والمذكور قديماً . فهذه نبــــنـة من مذهب الأشسرى رضى الله عنه كما قيل:

فأن القول ما قالت حذام

اذا قالت حذام فصدقوها (1) 39 _ الزمر _ 60

^{(2) 56} _ الواقعة 77 _ 78

²² _ الأنباء 22 (3)

^{(4) 75} س القامة 17 (5) 75 ... القيامة 18

فالكلام في مثل هذا يطول ، وأولا ما وجب على العلماء من اعزاز الدين واخمال المبتدعين وما طولت به الحشوبة السنتهم في هذا الزمان من الطمن في اعراض الموحدين والازراء على كلام المنزهين . لما أطلت النفس في مثل هذا مع اتضاحه ، ولوكن قد أمر بالجهاد في نصرة دينه الا أن سلاح المالم علمه ، ولسانه . كما ان سنه وسلاح الملك سيفه وسمنانه . وكما لا تجوز للملوك اتحماد أملمحتهم عن الملحدين والمشركين لا تجوز للعماء اخماد السنتهم عن الزائفين والمبتدعين . فمن تأضل عن الله وأظهر دين الله كان جديرا أن يحرسه الله بسينه التي لا تنام ، ويعزم بعز الني لا يرام ، ويحفظه من جميع الإنام ، ولو شاء الله لانتصر منهم وتكن ليبلو بعضكم ببعض ، وما ذال العلماء المنزهون (ووقعة 48 نفهو)

والموصدون يفتون بذلك على رؤوس الاشهاد في المحافل والمشاهد، ويجهرون به في المدارس والمساجد، وبدعة الحشوية كامنة خفية لا يتمكنون من المجاهرة بها ويدرسونها للي جهلة العوام وقد جهروا بها في هذه الأوان فنسأل الله أن يعجل باخمادها كعادته ، ويقضى باذلالها على ما سبق من مشيئته وعلى طريقة المنزهين والموحدين . درج السلف والحلف رضى المله عنهم أجمعين . والعجب أنهم ينمون الأشعرى بقوله ان الحبز لا يشبع والماء لا يردى والناز لا تحرق وهذا كلام أنزل الله معناه في كتابه فان الشبع والري والاحراق حوادث انفرد الرب سبحانه . بخلقها . فلم يخلق الحبر الشبع ولم يخلق الماء الرى ولم تخلق النار الاحراق ، وإن كانت أسبابا في ذلك فالحالق سبحانه مو المسبب دون السبب كما قال تمالى : وما رميت اذرميت ولكن الله رمى (1) . نفى أن يكون رسوله صلى الله عليه وسلم خالقا للرمى وان كان سببا فيه . وقد قال تعالى : وأنه هو أضحك وأبكى (2) . وأنه هو أمات وأحيا . فاقتطع الاضمحاك والابكاء والاماتة والاحياء عن أسبابها ، وأضافها اليه سبحان ، وكذلك اقتطع الأشعرى رحمــه الله الشبع والرى والاحراق وأضافها الى خالقها لقوله تعالى : خالق كل شيء (3) . وقوله : هل من خالق غير الله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتيهم تاويله (4) . آلذبتم بأياتي ولم تحيطوا بها علما أم ماذا كنتم تعملون (6) كما قال :

^{(1) 8} _ الأنفال 17

^{(2). 53} _ النجم 43

^{(3) 13} _ الرعد 16

^{(4) 10} يونس 39

^{(5) 27} _ النمل 84

وكم من عائب قولا صحيحا وآفته من الفهم السقيم

فسبيحان من رضى عن قوم فادناهم وسخط على آخرين فاقصاهم . لا يسأل (1) عما يفعل وهم يسالون . وعلى الجملة ينبغى لكل عالم اذا أخل بالحق وأخمل الصواب أن يبغل جهده في تصرحها ، وأن يجعل نفسه بالذل والحمول أولى منهما ، وأن أعز الحق وأظهر الصواب أن يستظل بظلهما . وأن يكتفى بالتستر من رشاش عن هما كما قبل :

قليـــل منك يكفيني ولكن قليلك لا يقال له قليل

والمغاطرة مشيروعة ، بالتفوس في اعزاز الدين ، ولذلك يجوز للبطل من المسلمين أن ينتقر في الأمر بالمعروف المسلمين أن ينتقر في الأمر بالمعروف والنهى عن المتكر ونصرة قواعد الدين بالحجج والبراهين . فمن خشى على نفسه سقط عنه الوجوب ، وبقى الاستحباب . ومن قال ان التغرير بالنفوس لا يجوز فقد بعد عن الحق ونكى عن الصواب ، وعلى الجملة فمن آثر الله على نفسه أثره الله

(ورقة 44 وجه)

ومن طلب رضاء بما يسخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه الناس . ومن طلب رضى الناس بما يسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس . وفي رضا الله كفاية عن رضاء كل أحد .

فليتك تحلو والحياة مريرة وليتك ترضى والأنام نخاب وليت الذي بيني وبينك عامر وبينسي وبن الصالمين خراب

غره:

من كل شمىء اذا ضيعته عوض وما من الله ان ضيعته عوض

وقال النبى صل الله عليه وسلم : احفظ الله يعفظك . أحفظ الله تجده أمامك وجاء فى الحديث ذكروا الله بانفسكم فان الله ينزل العبد من نفسه حيث انزله العبد من نفسه حيث المنافظ المبد من نفسه ، حتى قال بعض الآكابر من أراد أن ينظر منزلته عند الله فلنسطر كيف منزلة الله عنده . اللهم فانصر الحق واظهر الصواب وأبرم لهذه الامة أمرا (رشم) يدا يعز فيه وليك ويذل فيه عنه عن رشم والحد لله الذي اليه استنادى وعليه اعتمادى وهو حسبى ونعم الوكيل .

^{(1) 21 &}lt;sub>م</sub> الأنبياء 23

ونعم المولى ونعم النصير ، وصلى الله على سيدنــا محمد النبي الأمي كلما ذكــره الذاكرون وغفل عن ذكره الفافلون صلاة دائمة والحمد لله رب العالمن . انتهت . وما أبلغها في التنزيه والرد على أهل الحشو والتشبيه . ولقد أحسن الشيخ عز الدين بأخلم العقائد من الباقيات الهالجات ، وقد قدمنا إن القاض عياضا استخرجها من كلمات الأذان والاقامة وذلك أنه قال قوله صلى الهله عليه وسلم: اذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر . فقال احدكم الله أكبر الله أكبر الى آخره ثم قال في آخره من قلبه دخل الجنة . انما كان كذلك لأن ذلك توحيد وثناء على الله وانقياد لطاعته وتفويض أليه بقؤله لا حول ولا قوة الا بالله ، فمن حصل هذا فقد حاز حقيقة الايمان وكمال الاسلام واستحق الجنسة بفضل الله وهسذا معنى قوله في الرواية الأخرى رضيت بالله ربا وبمحمد رسولا وبالاسلام دينا . قال واعلم أن الآذان كلمة جامعة لعقيدة الايمان مشتملة على نوعيه من العقليات والسمميات فأوله اثبات الذات وما تستحقه من الكمال والتنزيه عن أغدادها وذلك بقوله الله أكبر . وهذه اللفظة مع اختصار لفظها دالة على ما ذكرناه . ثم صرح باثبات الوحدانية ونفى ضدها من الشركة المستحيلة في حقه سبحانه وتمالى ، وهذه عمدة الإيمان والتوحيد المقدمة على كل وظائف الدين ثم صرح باثبات الوحدانية ونفى ضدها من الشركة المستحيلة في حقه سبحانه وتعالى ، وهذه عمدة الايمان والتوحيد المقدمة على كل وظائف الدين . ثم صرح باثبات النبوة . والشهادة بالرسالة لنبينا على الله عليه وسلم وهي قاعدة عظيمة بعد الشهادة . بالوحدانية وموضعها بعد التوحيد ، لأنها من باب الأفعال الجائزة الوقوع وتلك المقدمات من باب الواجبات . ويعد هذه القواعد كملت العقائد العقليات فيما يجب ويستحيل ويجوز في حقه سبحانه وتعالى . ثم دعا الى ما دعاهم اليهم من المبادات فدعاهم الى الصلاة وعقبها بعد اثبات النبوة لأن معرفة وحويها من جهة النبي صل الله عليه وسيلم لا من جهة العقل . ثم دعا إلى ألفلاح وحوَّ الفوز والبقاء من النعيم المقيم ، وفيه اشعار بأمور الآخرة من البعث والجزاء وهو آخر ثراجم عقائد الاسلام ، ثم كرر ذلك باقامة الصلاة بالاعلام بالشرع فيها وهو متضمن لتآكيد الإيبان . وتكرار ذكره عند الشروع في العبادة بالقلب واللسان، وليدخل العل فيها على بينة من أمره وبصرة من ايمانه، ويستشعر عظم ما دخل فيه ، وعظمة حق من يعبده وجزيل توابه . هذا آخر كلام القاضي رحمه الله ورضي عنه ، ونقله عنه النووي رحمه الله ، في شرح صحيح مسلم ، قال : وهو من النفائس ، الجليلة ، وكذلك نقله في شرح المهنب ايضا .

وهذه عقيدة الشيخ الامام ابي سليمان داود الداخل الاسكندري الشاذلي

الأشعرى صاحب كتاب عيون المقائق ، وغير ذلك من التصانيف رضى الله عنه رأيت اثباتها ههنا لتكون عنوانا على عقائد أصحابه الشاذلية فان عامتهم أشاعرة وكراماتهم ظاهرة . قال رضى الله عنه : الحمد لله القيوم ، العليم القدير ، المريد المتكلم ،السميع البصير وصلواته وسلامه على محمد خاتم النبيثين ، المبوث رحمة للمالين ، السراج المنير . وبعد فيمتقد المؤمن أن البارى تعالى متعف بعا يليق بجلاله منزه عن الشبيه والنظير كما أخبر الله تعالى عن نفسه بقوله ليس كمثله (أ) شيء وهو السميع البصير . لا اله معه ولا شريك ولا طهير ، وما أشغذ الله من ولد لإلا) ، وما معه من اله اذا للمحب كل اله بما خلق ولعلا بسفهم على بعض . سبحان الله عما يعفون . عالم النيب والشهادة فتمالى عالم يشركون ، فهو المنفرد بناته ومفاته عن كل عالم النيب والشهادة فتمالى عالم يشركون ، فهو المنفرد بناته ومفاته عن كل شيء والمائية والمثل له ولا كفؤ ، ولا والد ولا ولد كما لك كل الله يتالى على هو أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كنوا أحد (3) . جاء في الحديث تقسيره : لم يكن له شبيه ، ولا عدل ليس كمثله شيء .

الحيساة: وانه موجود حى على عظيم ، هو الأول (4) والآخر ، والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم . تمالى عن صفات المخلوق وتقدس عن سممات المحدثات . لا ووقسة 45 وجسه)

متصف مكل كمال مبرأ من كل نقص ، تبارك اسم ربك (ق) نى الجلال والاكرام ، قسل لو كمان مصه آلهة كما يقولون اذا لابتضوا الى ذى العرش سبيسلا ، مسبحانه وقصالى عصا يقولون علوا كبيرا . وليس بجوهر سبيسلا ، مدرض ولا تجسرم ، ولا عرض ولا تجسم ولا تماثله الاجسام ولا تحلمه الأعراض والأجرام ، ولا يحل هو فيها ولا تحيط به الجهات ولا تكتنفه الارضون والسماوات ، بل السماوات والارضون وما بينهما وما فيهما في وسم الارضون والمحافات ، بل السماوات والارضون وما بينهما وما فيهما في وسم من علمه الا بما شاء وسم كرسيه السموات والارض ولا يؤوده مخظهما ومو المهل من علمه الا بما شاء وسم كرسيه السموات والارض ولا يؤوده مخظهما ومو المهل العظيم (6) . وقال تمالى رما قدروا (7) الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسماوات مطويات بيمينه ، سبحانه وتعالى عما يشركون . استوى

^{(1) 42} _ الشوري 11

^{(2) 23} _ المؤمنون 91

⁵ _ 4 _ 3 _ 2 الإخلاص 2 _ 3 _ 4 _ 3 _

^{(4) 57 —} الحديد 3

^{(5) 55} _ الرحين 78 (6) 2 _ القرة 256

^{(9) 24} ـــ البعرة 200

على العرش استواء منزه عن الحلول مقدما عما تصوره الأوهام وتكتنفه العقول وكذلك كلما أشكل علينا نؤمن به كما يليق بعلو ذاته ، مع التقديس عن مشابهة مخلوقاته ايمانا بما أخبر ، وكما علم واراد ، لا يحمله شيء بسل هو الحامل بقدرته لكل شيء احاملة وعلما بقدرته لكل شيء ، فوق كل شيء عزة وقهرا . قريب من كل شيء احاملة وعلما وبن يشاء رحمه وبرا . قبال الله تعالى : وقلت خلقنا (1) الإنسان وتعلم ما توسوس به نفسه وزيع ، قرب الله من حبل الوريد . لا يشبه قربه ، قرب كما لا يشبه ذاته ، ذات . باين خلقه بذاته ومفاته وتقدس عن الزمان والمكان ، لا يشبه ذاته ، ذات . باين خلقه بذاته ومفاته وتقدس عن الزمان والمكان ، لا يشبه فربه ، كان الله ولم يكن معه شيء لم يزل ولا يزال دورو المقول يكن معه شيء لم يزل ولا يزال دورو البلايمان مرني الذات بالإبحار في دار البقاء والإحسان ، قال الله تمالي وجوء وبقدة (2) ناضرة الي ربها ناظرة .

الله عن الله عن تادر له السلطان والقهر والخلق والأمر كل موجود من السعاوات العلى والأمر كل موجود من السعاوات العلى والأرضين السفلى وما بينهما في قهر قبضته وما من شيء برز من العدم الى الوجود الا بخلقه وقدرته . تقرد باختراع كل شيء فقدره وأحدثه وخلق كل شيء ساكن ومتحرك ، وسكونه وحركته . قال الله تعالى : قلى الله خالق كل شيء (3) وهو الواحد القهار .

العلم: وانه علم بكل معلوم في الأرض والسباء مطلع على كل شيء وان دقى وخفى ، يعلم هواجس الضمائر وخفيات السرائر يعلم قديم صفة من صفاته ثم يزل موصوفا به قبل وجود مخلوقاته ، قسال الله تعالى إلا يعلم من خلىق وهو (4) اللطيف الخبير .

الارادة : وانه مريد لكل شيء مدبر لكل حادث من جياد وحي ، فلا يكون خير ولا شمر ولا نفع ولا ضر ولا كفر ولا إينان ولا طاعة ولا عصيان الا بشعائه وادادته ، ومشيئته . دبر كل شيء فكان كما شياء ، وقدر ووقع على حسب علمه وادادته ، لم يتقدم ولم يتأخر ، بادادة قديمة بذاته لا بفكر وتربعي زمان ، فلذلك لم يشمله الما يتم عن شان ، قال الله تعالى وخلق كل شيء فقدره (ق) تقديرا ، وقال تعالى الكل كل شعر، وقال كل شيء فقدره (ق) تقديرا ، وقال تعالى

^{16 30 (1}

²³ _ 22 القيامه 22 _ 23 (2

^{3) 13} الرعد 162

^{4 (4} اللك 14

^{5) 25} الفرقان 2

^{6) 34} القبر 49

السمع والبصو : وانه سبيع بصير، يسبع ويروى كلمرئى ومسبوع بعد أودنا وسممه وبصره صفتان من صفاته لا تشبهان صفات مخلوقاته قال الله تمالى : ليس كيثله (1) شيء وهو السبيم البصير .

الكلام: وإنه متكلم بكلام قديم قائم بذاته ، ليس بحرف ولا صوت ولا خلق من مخلوقاته ، بل هو كلام عظيم كما يُليق بجلاله وعلو صفاته ، قال الله تعالى : فاوحى (2) الى عبده ما أوحى ما كلب الفؤاد ما رأى . والكلام والسمم والبصر والعلم والقدرة والارادة وكل صفة تثبت لله تعالى نؤمن بتقديسها وأثباتها مع عجز العقل عن معرفة ذاتها . قال الله تعالى : ولا يحيطون به علما (3) . وانه لا موجود سواه ، الاحدث بفعله لا لافتقاره اليه ولكن بجوده وفضله وانه عادل في حكمه، وليس عدل العباد كعدله، اذ العبد يظلم بتصرفه في ملك غيره ، ولا يتصور منه تعالى ظلم لأن العالم ملكه والحلق عبيه ، لأن الكل آثار فعله قان آثاب فبفضله وان عذب فبعدله فما سواه من انس وجان وملك وسماء وأرض وحيوان وجماد حادث اخترعه بعد عدمه اذ كان وحدم بذاته وصفاته في أزله وقدمه وانه أنزل الكتب وبعث الرميل عليهم السلام فظلامنه ونعمة على الأنام وختمهم بسيدهم محمد صلى الله عليه وسلم وسيد البشر . فنسخ بشرعه صلى الله عليه وسلم كل شرع الا ما ثبت وقرر، وأنزل عليه كلامه العظيم وهو القرآن الحكيم لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه بل من حكيم حميد . وأعجز الخلق أن يأتوا بمثله ولو كان بعظهم لبعض ظهيرا ولم يقبل ايمان عبد حتى يؤمن به وانما أخبر به من حشر ونشر وعذاب قبر وصراط وميزان وجنات ونيران ، وان العبد يسال ، في قبره عن التوحيد وفارسالة وإن حشر العباد يوم معادهم بارواحهم وأجسادهم وأن كلا من نعيم وعذاب مدرك ومحسوس، وأن الميزان له كفتان يثقل بأعمال أهل الإحسان ويخف بأعمال أهل الحسران وان الجنة والنار مخلوقتان ، وان الصراط جسس ممدود على متن جهنم تزل عليه أقدام أحل الكفران وتثبت عليه أقدام أحل الإيمان والحوض يشرب منه قبل دخول الجنان فمن الناس مناقش ومسامح ومنهم من يدخل النار بذنبه ويخرج منها بالشفاعة أو بغفر ذنبه . ويشفع كـل من نبي وصديق وشهيد ومؤمن على حسب منزلته ومن لا يشقم له يخرج بالعفو فلا يبقى في النار مؤمن موحد وما يكون من وزن أعمال وايتاء كتب و نطق جوارح وتفاصيل أحوال يوم القيامة وما بعد الموت كل ذلك كما جاء عن الله وعن رسوله اقتداه بالسلف الصالحين والعلماء العارفين . مع الاعتراف بعجز عقول العموم عن ادراك كنه ذلك، والتمسك بعروة التسليم والإيمان وكف الوهم وزجر الحيال فيما لميكن

^{(1) 42 ...} الشورى 11

^{2) 53} النجم 9 _ 10 _ 11 _

^{20 (3} سے طه 110

عن الله تعالى : قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغيرالحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا علىالله ما لاتعلمون (1) أجمعين . انتهت .

ونمتقد فضل الصحابة على من بسدهم وان أقضلهم أبو بكو ثم عمر ثم على رضى الله عنهم وثبت قلوبنا على دينه وكتابه وسنة تبينا محمد على الله عليه وسلم وسيرة السلف الصالحين . وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيئين وعلى آله وصحبه احمين . انتهت .

وهمله عقيمة قباضى القضاة تباج المدين عبد الوهاب بن قاضى القضاة نقى الدين السبكي رضي الله عنهما

ذكرها في آخر كتاب جمع الجوامع في الأصول القواطع . فقال مسألة : اختلف في التقليد في أصول الدين وقيل النظر فيه حرام وعن الأشعري لا يصبح ايمان المقلدَ . وقال القشيري مكذوب عليه . والتحقيق ان كان أحداً يقول الغير بغير حجة مع احتمال شك أو وهم فلا يكفى ، وإن كان جزما فيكفى . خلافا لأبي هاشم فليزم عقدم بأن العالم محدث ، وله صانم وهو الله عز وجل . الواحد ، والواحد هو الذي لا ينقسم ولا يشبه بوجه والله تعالى قديم لا ابتداء لوجوده ولا قسيم له في ذاته ولا مشبه ولا شريك حقيقته تعالى مخالفةً لسائر الحقائق ، قال المحققون ليست معلومة الآن . واختلفوا هل يمكن علمها في الآخرة ليس بجومر ولا جسم ولا عرض ، لم يزل وحده ولا مكان ولا زمان ، ولا قطر ولا أوان ، ثم أحدث هذا العالم من غير احتياج ، ولو شاء ما آخترعه ولم يحدث بابتداعه حادث ، فعال لما يريد ليس كمثله شيء ، القدر خيره وشره منه علمه شامل لكل معلوم . جزئيات وكليات ، وقدرته لكل مقدور ما علم ان يكون أرادةً . وما لا ، فلا ، بقاؤه غير مستفتح ولا متناه ، لم يزل بأسمائه وصفاته وصفات ذاته ما دل عليها فعله من قدرة وعلم وحياة وارادة . والتنزيه عن النقص من سمم وبصر وكلام وبقاء ، وما صح في الكتاب والسنة من الصفات تعتقد ظاهر المنى وننزه عند سماع المشكل ثم اختلف أيمتنا أنؤول ؟ أم نفوض ؟ مم اتفاقهم على أن جهلنا بتفصيله لا يقدح . القرآن : كلامه غير مخلوق على الحقيقة لا المجاز . مكتوب في مصاحفنا محفوظ في صدورنا مقرؤ بالستنا . يثيب على الطاعة ويعاقب الا ان يغفر غير الشرك على المصية وله اثابة العاصي وتعذيب المطيع وايلام الذوات والأطفال ويستحيل وصفه بالظلم . يراه المؤمنون يوم القيامة واخت (لمفوا) هل تجوز الرؤية في الدنيا وفي المنام؟ السعيد من كتبه في الأزل سعيدا . والشقى عكسه ثم لا يتبدلان ومن علم موثه مؤمنا فليس بشقى . وابو بكر رضى الله عنه ما زال بعين الرضى منه . والرضا والمحبة غير المشيئة . والارادة فلا يرضى أعباده الكفر ، ولو شاء ربك ما فعلوه ، هو الرزاق والرزق ما ينتفع به ولو حراما . بيده الهداية والاضلال . خلق الضلال والاهتداء . وهو الايمان والتوفيق . خلق القدرة والدعاية الى الطاعة . وقال امام الحرمين خلق الطاعة والحذلان ضده واللطف .

^{(1) 7} الاعراف 23

ما يقع عنده صلاح العبد اخرة والحتم والطبع والاكنه خلق الضلالة في القنب والماهية مجهولة وثالثها أن كانت مركبة . أرسل الرب رسله بالمعجزات الباهرات وخص محمدا صلى الله عليه وسلم بأنه خاتم النبيئين المبعوث الى الحلق أجمعين للقضل على جميع العالمين ، وبعده الأنبياء ثم الملاتكة عليهم السلام . والمعجزة امره حارق للعادة مقرون بالتحدى مع عدم المارفة . والتحدى الدعوى ، والإيمان : تصديق القلب ولا يعتبر الامع التلفظ بالشهادتين من القادر وهل التلفظ شرط أن سبب فيه تردد . والإسلام اعمال الجوارح ولا يعتبر الامع الإيمان والاحسان أن تعبد الله كانك تراه ، فان لم تكن تراه فانه يراك ، والفسق لا يزيل ايسان والميت مؤمنا فاسفة تحت المشيئة . اما أن يعاقب ثم يدخل الجنة ، واما أن يسامح ووقفة 47 وهده

بمجرد فضل الله أو مع الشفاعة ، وأول شافع وأولاه حبيب الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم ولا يموت أحد الا بأجله ، والنفس باقية بعد موت البدن وفي فنائها عند القيامة تردد قال الشبيخ الامام والأظهر لا تُفنى أبدا . وفي عجب الذنب قولان قال المازني : الصحيح يبلي وتأول الحديث وحقيقة الروح لم يتكلم عليها محمد على الله عليه ومملم فنمسك عنها . وكرامات الأولياء حق ، قسال القشيري : ولا ينتهون الى نحو ولد دون والد . ولا يكفر أحد من أهل القبلة ولا يجوز الحروج عن السلطان ، ونعتقد أن عذاب القبر وسؤال الملكين والحشس والصراط والميزان حق ، والجنة والنار مخلوقتان اليوم . ويجب على الناس نصب امام ولو مفغولاً . ولا يجب على الرب سبحانه شيء ، والمصاد الجسماني بعد الاعدام حق . ونعتقد أن خبر الأمة بعد نبيها محمد على الله عليه وسلم خليفته أبو بكر فعمر فعثمان فعلى أمراء المؤمنين رضى الله عنهم ، وبراءة عائشة رضى الله عنها من كل ما قذفت به ونسسك عما جرى بين الصحابة ونرى الكل مأجورين وأن الشافعي ومالكا وأبا حنيفة والسفيانين وأحمد والأوزاعي واسحاق وداود وسائر أيمة المسلمين على هدى من ربهم . وأن أبا الحسن الأشعرى امام في السنة مقدم . وأن طريق الشبيخ الجنيد وصحبه رضي الله عنهم وأرضاهم طريق مقوم . ثم قال ، فيما ينفع علمه ولا يضر جهله : الأصم أن وجود الشيء عينه ، وقال كثير منا غيره ، فعلى الأصح المعدوم ليس بشبى ولا ذات ولا ثابت ، وكذا على الآخر عند أكثرهم وان الاسم المسمى وان أسماء الله تعالى توقيفية وان المرء يقول أنا مؤمن ان شاه الله خوفا من سوء الحاتمة والعياذ بالله ، لا شكا في الحال . وان ملاذ الكافر استدراج وان المشار اليه بأنا الهيكل المخصوص وان الجوهر الفرد وهو الجزء الذي لا يتجزأ ، ثابت . ثم قال : خاتمة أول الواجبات المعرفة وقال الأستاذ النظر المؤدى اليها . والقاضي أول النظر . وابن فورك وامام الحرمين القصد اليه وذو النفس الأبية يربأ بها عن سفساف الأمور ويجنح الى معاليها . ومن عرف ربه تصور تبعيده وتقريبه . فخاف ورجا فأصغى الى الأمر والنهى فامتثل واجتنب فأحبه مولاه فكان سمعه وبصره ويده التي يبطش بها واتخذه وليا ، ان ساله

أعطاه ، ولن استماذبه أعانه ، ودنى، الهمة لا يبالى فيجهل فوق الجاهلين ، ويدخل تحت ربقة المارقين فدونك صلاحا او فسادا ، او رضى او سخطا وقربا او بعدا ورقمة 47 ظهر

او سمادة أو شقاوة . ونعيما أو جعيما وإذا اخطر لك أمر فزنه بالشرع فإن كان مأمورا فبادر فائه من الرحمان وان خشيت وقوعه لا ايقاعه على صفة منهية فلا عليك واحتياج استغفارنا الى استغفار لا يوجب تراك الاستغفار ، ومن ثم قال السهروردي اعمل وان خفت العجب مستغفرا منه وان كان منهيا فاياكي ، فانه من الشبطان فان ملت فاستغفر وحديث النفس ما لم تتكلم أو تعمل ، والهمم مغفوران فان لم تطعك الأمارة فجاهدِها ، فان فعلت فتب فان لم تطعك لاستلذاذ أو كسل فتذكرها نم اللذات وفجأة الفوات أو لقنوط فخف مقت ربك ، واذكر سمة رحمته واعرض التوبة ومحاسنها وهي الندم ويتحقق بالاقلاع ، واعزم أن لا تعود ، وتدارك ممكن التدارك ، وتصع وأو بعد نقضها عن ذنب وأو صغيرا مع الإصرار على آخر ، ولو كبرا عند الجمهور . وان شككت أمامور ؟ أم منهى ؟ فأمسك ومن ثم قال الجويني في المتوخى، يشك أيفسل ثائثة أم رابعة ، لا يفسل . وكل واقم بقدرة الله وازادته هو خالق كسب العبد قدر له قدرة هي استطاعة ، تعلج للكسب لا للابداع فالله تعالى خالق غير مكتسب . والعبد مكتسب غير خالق . ومنّ نم الصحيح أن القدرة لا تصلح للضدين وأن العجز صفة وجودية تقابل القـــدرة . تقابل الضدين لا العدم والهلكة . ورجح قسوم التوكيل . وآخرون الاكتساب . وثائث الاختلاف باختلاف الناس وهو المختار . ومن ثم قيل ارادة التجريد مع داعية الأسباب شهوة خفية . وسلوك الأسباب مع داعية التجريد انحطاط عن النروة العلية . وقد يأتي الشيطان لعنه الله باطراح جانب الله في صورة الأسباب أو بالكسل والتماهن في صورة التوكل . والموفق يبحث عن هذين ويعلم أنه لا يكون الا ما يريد ، ولا ينفعنا علمنا بذلك الا أن يريد سبحانه وتعالى ، انتهى . وما أجزل فوائدها وقد شرح ابن الزركشي كتاب جمع الجوامع بمجلدين وحصة العقيدة من الشرح نحو نصف المجلد الثاني، وكل مؤلاء الذين ذكرنا عقائدهم من أبهة الشافعية سوى القرشي والشاذلي فمالكيان أشعريان . ولنتبع ذلك بعقيدة المالكية وعقيدتين للحنفية ليعلم ان غالب أهل حذين المذهبين على منحب الأشعرى في العقائد وبعض الحنبلية في الغروع يكونون على مذهب الأشعري في العقائد كالشيخ عبد القادر الجيلاني وابن الجوزي وغيرهما رضي الله عنهم . وقد تقدم ومسيأتي أيضا أن الأشمري والامام أحمد كانا فيالاعتقاد متفقين حتى حدث الخلاف من أتباعه القائلين بالحرف والصوت والجهة وغير ذلك فلهذا لم نذكر عقائد المخالفين واقتصرنا على عقائد أصحابنا الأشمرية ومن وافقهم من المالكية والحنفية رضى الله عنهم .

والمسلح المسلح المسلح

الله تعالى واحد لا الاه غيره ولا شبيه له . ولا ولد له ولا صاحبة ولا شبريك له . ليس لأوليته ابتداء ولا لآخرته انقضاء ، لا يبلغ كنه صفاته الواصفون ولا يحيط بأمره المتفكرون يعتبر المتفكرون في آياته ولا يتفكرون مائية ذاته ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وسم كرسيه السموات والارض ولا يؤوده حفظهما وهو العلى العظيم (1) ، العالم الحبير ، المريد العزيز السميع البصير ، العلى الكبير ، وانه فوق عرشه المجيد بذاته وهو في كل مكان بعلمه خلق الانسان ويعلم ما توسوس به نفسه وهو أقرب اليه من حيل الوريد ، وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين . على المرش استوى وعلى الملك احتوى وله الأسماء الحسنى والصفات العلى . لم يزل بجميع صفاته وأسمائه ، تعالى أن تكون صفاته مخلوقة وأسماؤه محدثة ، كلم موسى بكلامه الذي هو صفة ذاته لاخلق من خلق فيبيد ولا صفة لمخلوق فينفد . والايمان بالقدر خبره وشره ، حلوه ومره ، وكل ذلك قد قدره ربنا ومقادير الأمور بيده ، فيصدرها عن قضائه ، علم كل شيء قبل كونه فجرى على قدره لا يكون من عبادة قول ولا عمل الآ وقد قضى بسه وسبق علمه به ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الحبير . يضل من يشاء فيخذله بعدله ويهدى من يشاء فيوفقه بفضله فكل ميسر بتيسير (. .) إلى ما سبق وعلمه وقدره من شقى وسميد تمالى أن يكون في ملكه ما يريد، أو يكون لأحد عنه غني ، أو يكون خالق لشيء الا هو رب العالمين ورب أعمالهم ، والمقدر لحركاتهم وآجالهم ، الباعث الرسل اليهم لاقامة الحجة عليهم ، ثم ختم الرسالة والنذارة بمحمد على الله عليه وسلم ,فجعله آخر المرسماين بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منبرا • وأنزل عابيه كتابه الحكيم وشرح به دينه القويم ، وهدى به الصراط المستقيم وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور . كما بدأهم يعودون وأن الله سبحانه *فاعف لعباده المؤمنين الحسنات ، وصفح لهم بالتو*ية عن كبائر السيثات وغفر الصغائر باجتناب الكباثر ، وجعل من لم يتب من الكبائر صائر ا إلى مشمئته إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، ومن عاقبه بناره أخرجه منها بايمانه وأدخله به جنته ، فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يسره ، ويخرج بشفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من شفع له من اهل الكبائر من أمته . وان الله سبحانه قد خلق الجنة فأعدها دار خلود لأوليائه ، وأكرمهم فيها بالنظر • الى وجهه الكريم وهي التي أهبط منها آدم نبيه وخليفته صلى الله عليه وسلم الى أرضه بما سبق في سابق علمه ، وخلق النار فأعدها دار خلود لمن كفر به وألمد في آياته ، وكتبه ورسله وجعلهم محجوبين عن رؤيته ، وأن الله تبارك وتعالى

^{1) 2} _ البقرة 233

^{22 (} كي 6 الحج 6

يجيء يوم القيامة والملائكة صفا لعرض الأمم وحسابها ، وعقوبتها وتوابها ، وتوضع المواذين لوزن أعمال العباد . فمن تقلت موازينه فاولئك مسم المفاحون ويو تون صحائفهم بأعمالهم فمن أوتى كتابه بيمينه فسوق يحاسب حسابا يسيرا ومن أوتى كتابه وراء ظهره فأولئك يعلون مسعيرا . وإن المراطح في يجوزه العباب بقيدا أعمالهم فناجون متفاوتون في سرعة النجاة عليه من نار جهنم ، وقوم أبقتهم فيها أعمالهم . والايمان بحوض رسول الله على الله عليه وصلم ترده أمته لا يضما من شرب منه ويذاد عنه من ببل وغير وأن الايمان قول باللسان واخلاص بالقلب من شرب منه ويذاد عنه من ببل وغير وأن الايمان قول باللسان واخلاص بالقلب ولا يكمل قول الايمان الايمان ولا قول وعمل الإبنية ، ولا قول وعمل ونية الا بموافقة السنة وانه لا يكفر أحد بذنب من أمل القبلة وإن الشهداء أحمياء عند ربهم يرزقون وأرواح أهل السمادة باقية ناعمة الى يوم يمثون ، وأدواح أهمل المسمادة باقية ناعمة الى يوم يمثون ، وأدواح أهمل الشماد المغين يفتنون في قبورهم أمسل الشغاء معذبة الى يوم الدين وإن المؤمنين يفتنون في قبورهم وسالون ويثبت الله الذين آمندوا بالقدول إلثابت في الحياة الدنيا وفي ورهمة 49 وهده

الآخرة وأن على العباد حفظة يكتبون أعمالهم فلا يسقط منها شيء عن علم ربهم وان ملك الموت يقبض الأرواح باذن ربه وان خير القرون الذين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وآمنوا به ، ثم الذين يلونهم ، وافضل الصحابة الملفاء الراشدون المهذبون رضى الله عنهم ، وأن لا يذكر احد من الصحابة الا باحسن الذكر ، والامساك عما شجر بينهم وانهم أحق الناس بأن يلتمس لهم أحسن المخارج ويظن بهم أحسن المذارج ويظن بهم أحسن المذابع والطاعة لأيسة المسلمين وولاة أمرهم وعلمائهم واتباع السلمين الصالح واقتفاء آثارهم والاستففار الهم وترك المسامة والجدال في الدين وترك كل ما أحدث المحدثون انتهت وما أحسنها وسياتي في التنبيه على قوله فوق عرشه بذاته .

وأهما عقيدتما الخنفية فارانهما عقيدة الإمام أبى جعفر بن محمد بن سلامة بن سلمة الأزدى الطحاوى نسبة لل طحا بفتع الطاء والحاء المهملتين قرية بصميد محر ، وهو ابن أخت المزنى الشافعى وقد كان تفقه عليه بملحب الشافعى ثم تفقة بمخمب أبى حديفة وصار صدر الحنفية بمحسر وصنف كتبا مفيدة منها هذه المقيدة قال رضى الله عنه هذا بيان ذكر ما يستقده أهل السنة والجماعة على منحب فقها، الملة أبى حديفة النعجان بن ثابت الكوفى وأبى يوسف يعقوب بن ابراهيم الأتعارى

وأبى عبد الله محمد بن الحسن الشيبانى رضى الله عنهم أجمعين وما يمتقدون من أصول الدين ويدينون به رب العالمين نقسول فى توحيد الله تعسالى معتقدين بتوفيق الله: أن الله سبحانه وتعالى واحد لا شريك له ولا شىء مثله ولا شىء بعجزه ولا الله غيره ، قديم بلا ابتداء دائم بلا آنتهاء لا يغنى ولا يبيد ولا يكون الا ما يريد . لا تبلغه الأوهام ولا تدركه الأفهام ولا يشبهه الأنام ، خالق بلا حاجة خلقهم لم وؤونة ، مميت بلا مخافة ، باعث بلا مشته ، ما زال بصفاته قديما قبل خلقهم لم يزدد يكونهم شيتا لم يكن قبلهم من صفته وكما كان بصفاته قديما قبل لا يزال عليها ابديا ليس منذ خلق الحلق امتفاد اسم المارى ، له معنى الربوبية ولا مربوب ومعنى الخالقية ولا مخلوق . وكما أنه أحيا الموتى بعد الماتهم المعتمدي هذا الاسم قبل احيائهم كذلك استحق اسم الحالق قبل .

انشائهم . ذلك بأنه على كل شيء قدير ، وكل شيء اليه فقير ، وكل أمر عليه ورقسة 49 ظهمو

يسير لا يحتاج الى شيء ليس كمثله شيء وهو السميم البصير خلق الخلق بعلمه وقدر لهم أقدارا . وضرب لهم أجالا . ثم يخف عليه شيء قبل أن يخلقهم ، وعام ما هم عاملوزه قبل أن يخلقهم ، وأمرهم بطاعته ونهاهم عن معصيته وكل شيء يحرى بقدرته ، وهشيئته تنفذ لا مشيئة للساد الا ما شاء لهم ، فما شاء كان وما ثم يشاء ويمين من يشاء ويمم ويمافي فضلا ويضل من يشاء ويخلل بويتل عدلا ، وتلهم يتقلبون في مشيئته وعدله . لاراد لقضائه ولا مانع لمطائه ولا منع لما له والمعقب ، ولا غالب لأمره . أمنا بذلك كله وأيقنا أن كلا من عنده ، وأن محمد اعبده المصطفى ونبيه المجتبى ورسول له المرتفى وأنه خاتم الأنبياء وامام الاتهاء المبوث بالحق والهني على الله عليه وسلم .

فصل وأن القرآن كلام الله تعالى منه سمع بلا كيفية قول وانزله على نبيه وحيا وصدقه المؤمنون على ذلك حقا . وأيقنوا أنه كلام الله تعالى بالمقيقة وليس بمخلوق ، ككلام البرية ، فمن سمع فزعم أنه كلام البشر فقد كفر وقد ذمه الله تعالى وعابه وأوعده عذابه حيث قال : سامليه (1) سقر ، فلما أوعد الله تعالى بسقر لمن قال أن هذا الا قول البشر و المناز بسقر لمن قال أن هذا الا قول البشر و الإيسبه قول البشر ومن وصف الله تعالى بمعنى من معانى البشر فقد كفر فمن أسر هذا أعتبر ، وعن مثل قول الكفار أندهر وعلم أن الله تعالى بسفاته ليس كالبشر .

فصل فى الرؤية حق الأمل الجنة بشير احاطة ولا كيفية ، كما نطق به كتاب ربنا : وجوه (2) يومثذ ناضرة للى ربها ناظرة . وتفسيره كما أراد الله وعلمه ،

^{1) 84} المائر 26

²³ _ 25 القيامة 22 _ 23 (2

وكل ما جاء فى ذلك من الحديث الصحيح عن رصول الله صلى الله عليه وسلم فهو كما قال . ومعناه على ما أراد لا يدخل فى ذلك متارلين بارائنا ولا متوحمين بأهوائنا فانه ما سلم فى دينه الا من سلم لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، ورد علم ما اشتبه عليه الى عاله ولا يثبت قلم الإسلام الا على ظهر التسليم ومن رام ما حضر عليه علمه ولم يقنع بالتسليم فهمه أزله مرامه عن خالص التوحيد وصافى المرفحة و (. . .) الايمان ، فيتذب نب بين الكفر والنفاق والايمان والتصديق والتكذيب ، والاقرار ، والانكار ، موسوسا تأنها شاكا ، وإيضا لا والتصديق والتكذيب ، والاقرار ، والانكار ، موسوسا تأنها شاكا ، وإيضا لا اعتبرها بومم او تأويلها بفهم ، ان كان تأويل الرؤية لآهل دار الاسلام لمن يضاف الى الربوبية ترك التأويل ولزوم التسليم ، وعليه دين المرسلين وشرائم يضاف الى الربوبية ترك التأويل ولزوم التسليم ، وعليه دين المرسلين وشرائم موصوف بفقات الوحدانية ، منموت بنموت الفردانية ، ليس بمعناء أحد من الربرية تسالى عن المدود والفايات والا تحويه البرية تسالى عن المدود والفايات والاتوان والاعضاء والادوات ولا تحويه الميات الست كسائر المدعة .

فصل والمعراج حتى ، وقد أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم وعرج بشخصه فى اليقظة الى السماء ثم الى حيث ما شاء الله من العلى واكرمه بما شاء وأوحى اليه ما أوحى ، والحوض الذى أكرمه الله به غياثا لأمته حتى ، والشغاعة التى ادخرها لهم حق ، كما جاء فى الأخبار ، والميثاق الذى أخذه الله تعالى من آدم ورقمية 50 وجهه

عليه السلام ودريته حق ، وقد علم الله تمالى فيما لم يزل عدد من يدخل الجنة والنار جملة واحدة ، قلا يزاد فى ذلك العدد ولا ينقص منه شيء وكذلك افعالهم فيما علم منهم أن يفعلوا ، وكل ميسر لما خلق له ، وصائر الى ما خلق له ، والاعمال بالحواتم . والاسميد من صعد بقضاء الله تمالى ، والشتى من شقى بقضاء الله تمالى ، والشتى من شقى بقضاء

واصل القدر سر اقد تمالى فى خلقه لم يطلع على ذلك ملك مقرب ، ولا نبى مرسل ، والتعمق والنظر فى ذلك ذريعة الخلان ، وسلم الحرمان ودرجة الطنيان فاتحدر من ذلك نظرا وفكرا ووسوسة ، فإن الله تمالى طوى علم القدر عن أنامه ونهاهم عن مرامه فقال عز وجل لا يسال عما يقمل وهم يسالون ، فمن مال لم فعل ؟ . فقد رد حكم الكتاب ومن رد حكم الكتاب فهو من الكافرين ، فهذه جملة يحتاج من هو منور قلبه من أولياء الله تمالى ، وهى درجة الراسخين فى العلم ، لأن العلم علمان : علم فى الحلق موجود ، وعلم فى الحلق مقود . فانكار العلم الموجود كفر وادعاء العلم المقود كفر وادعاء العلم المقود كفر وادعاء العلم المقود . ولا يثبت الإيمان الا بقبول العلم الموجود

فَصَل : ونؤمن باللَّوح والقلم ، وبجميع ما فيه قد رقم ، فلو اجتمع الحُلق كلهم على شيء كتبه الله فيه انه كائن ليجعلوه غير كائن ، لم يقدروا عليه ولو اجتمع الخلق كلهم على شيء لم يكتبه الله فيه انه غير كائن ليجعلوه كائنا لم يقدروا عليه البتة . وما أخطأ العبد لم يكن ليصبه ، وما أمابه لم يكن ليخطئه وعلى العبد أن يعلم أن الله جل وعلى قد صبق علمه فى كل كائن من خلقه وقدر ذلك بهشيئته تقديرا محكماً مبررا ليس فيه ناقض .

معقب ولا مزيل ولا مفير ولا معقول ، ولا ناقص ولا زايد من خلقه في سممواته وأرضه ، وذلك من عقد الايمان وأصول المعرفة والاعتراف بتوحيد الله وربوبيته كما قال عز وجل في كتابه الكريم : وكان (1) أهر الله قدرا مقدورا وقال الله تعالى : وخلق كل شيء (2) فقدره تقديرا ، فويل لمن كان له قلب سقيم ، لقد التمس بوهمه في معضى الفيب سرا كتيما ، وعاد بما قال أفاكا أتيما .

فصل: وقلعرش حق وقلكرسى حق ، كما بينه سبحانه وتعالى فى كتابه وهو جل جلاله مستفن عن المرش فما دونه ، محيط بكل شىء وفوقه ، وقد أعجز عن الاحاطة خلقه .

فصل : ونقول أن الله تبارك وتسالى اثخــذ أبراهيم خليلا وكلم موسى تكليما ايمانا وتمديقا وتسليما . ونؤمن بالملائكة والنبيئين والكتب المنزلة على الرسلين، ونشهد أنهم كانوا على الحق المبين ونسمى أهل قبلتنا مسلمين ما داموا بما جاء به النبيء معترفين ، وله بكل ما قال وأخبر مصدقين . لا نخوض في الدين ولا نجادل في القرآن ، ونعلم أنه كلام رب العالمين . نزل به الروح الأمين ، فعلمه محمدا صلى الله عليه وسلم وعلى آله أجمعين ، وكلام الله عز وجل لا يساويه شيء من كلام المخلوقين ولا نقول بخلقه ولا نخالف جماعة المسلمين . ولا نكفر أحدا من أهل القبلة بذنب لم يستحله ولا نقول لا يضر مع الايمان ذنب ونرجو للمحسنين من المؤمنين ولا نأمن عليه ولا نشبهد لهم بالجنة ولا نقنطهم ونخاف عليهم ونستففر لمسيئهم ، والأمن والاياس ينقلان عن الملة وسبيل الحق بينهما لاهل القبلة . ولا يخرج العبد من الايمان الا بجعود ما أدخله فيه . والايمان هو الاقرار باللسان ، وتصديقه المعرفة بالجنان وجميع ما أنزل الله في القرآن ، وجميع ما صح عن رصول الله صلى الله عليه وسلم من الشيرع والبيان كله حق ، والايمان واحمد وأهله في أصله سواه والتفاضل بينهم في الحقيقة ومخالفة الهوى ، والمؤمنون كلهسم أولياء الرحمان وأكرمهم اطوعهسم وأتبعهم للقرآن ، وأن الايمان هو الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الأخر ، وبالقدر خيره وشره حلوه ومره من الله تعالى ومن يؤمنون بذلك كله لا نفرق بين أحد من رسله (3) . ونصدقهم كلهم على ما جاؤوا به .

^{1) 33} الاحزاب 38

^{2) 25} الفرقان 2

^{3)} ـ البقرة 2866

فصل : وأهل انكبائر لا يخلدون فى النار اذا ماثوا وهم موحدون وان لم يكونوا تائبين بعد أن لقوا الله عز وبيل عارفين ، وهم (. . .) وعدله ان شاء غفر لهم وعفا عنهم كما قال تمالى ويففر ما دون ذلك لمن يشاء (1) .

وان شاء عذبهم فى النار بعدله ، ثم يخرجهم منها برحمته وشفاعة الشافعين من أهل طاعته ، ويبعثهم الى جنته ، ذلك بأن الله تعالى مولى أهل معرفته ولم يجعلهم فى اللدارين كأهل نكرته ، الذين خابوا من هدايته ، ولم يتالوا من ولايته . اللهم ياولى الاسلام وأهله مسكنا بالاسلام حتى نلقاك به .

فصل: ونرى الصلاة خلف كل بر وفاجر من أهل القبلة ، ونصلى على من مات منهم ولا نشرك ولا بشرك ولا بشرك ولا بشرك ولا بشاك ولا نشرك ولا بشاك منهم منهم شى، من ذلك . ونذر سرائرهم الى الله تعالى ولا نرى السيف على أحد من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الاعلى من وجب عليه السيف ولا المروح على أيستنا وولا أمرنا وان جاروا . ولا ندعو عليهم ولا ننزع يدا

من طاعتهم ، ونرى طاعتهم من طاعــة الله تعالى فريضة . وندعــو لهم بــالصلاح والمعافاة ايرنتهم السنة والجماعة ونجتنب الشذوذ والخلاف والفرقة ولحب أهل العدل والأمانة ونبغض أهل الجور والحيانة ونقول ان الله تعالى فينا علما اشتبه علينا علمه (2) ونرى المسح على الخفين في الحضر والسفر كما جاء في الأثر والحج والجهاد ماضيان مع أولى الأمر من أتمة المسلمين ، برهم وفاجرهم الى قيام الساعة . لا يبطلهما شيء ولا ينقضهما ، ونؤمن بالكرام الكاتبين ، وأن الله تعالى قد جعلهم علينا حافظين ، ونؤمن بملك الموت الموكل بقبض أرواح العالمين ويعدَّابِمُ القبر لمن كمانها له أهل وسؤال منكر ونكير للميت في قبره عن ربعه ودينه ونبيه على ما جاءت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . والقبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران ونؤمن بالبعث وجزاء الأعمال يوم القيامة ، والعرض والحساب وقراءة الكتاب ، والثواب والعقاب والصراط والميزان ، والجنة والنار مخلوقتان قبل الخلق ، وخلق لهما أهلا فمن شاء منهم للجنة فضلا منه ومن شاء منهم للنار عدلا منه ، والشر والحبر مقدران على العباد . والاستطاعة التي يجب بهما الفعل من نحو التوفيق المـنــ يجوز أن يوصف المخلوق به مع الفعل وأما الاستطاعة من جهة الصحة والوسم والتمكين وسلامة الالان فهي قبل الفعل كما قال الله ثمالي : لا يكلف الله نفسا الَّا وسعها . وأفعال العبـاد خلق الله وكسب من العباد ، ولم يكلفهم الله الا مــا يطيقون

^{(1) 4} _ (انساء 48 _ 116

 ⁽²⁾ يبدو أن هنا كلمة ساقطة : والمعنى أن اقد أثانا علما اشتبه علينا العلم
 به . أي مصرفة هذا العلم الذي أوتيناه .

عليه ، ولا يطيقون الا ما كلفهم به ، وهو تفسير لا حول وُلا قوة الا بالله العلى ورقحة 51 ظهمو

العظيم . يقول لا حول لأحد ولا حيلة لأحد ولا حوكة ولا تحول عن معصية الله بمونة الله تمالى . ولا قوة لأحد على اقامة طاعة الله تمالى والثبات عليها الا بتمونيق الله . وكل شيء بمشيئة الله وعلمه وقضائه وقدرته . غلبت مشيئته المشيات كلها وغلب قضاؤه الحيل كلها ، يفعل ما يشاه وهو غير ظالم أبدا . لا يسال عما يفعل وهم يسألون . وفي دعاء لأحياء منفعة للأموات ، والله تعالى يجبب المدعوات ويقضى الحاجات ويملك كل شيء ، ولا يملك شيء ، ولا غني يحبب المدعوات ويقضى الحاجات ويملك كل شيء ، ولا يملك شيء ، وكان من أهل لأحد عن الله طرفة عين فقد كفر ، وكان من أهل الحين ، والله تعالى يفضب ويرضى لا كاحد من الورى ، ونحب أمحاب رسول الله عليه وسلم ولا نقرط في حب أحد منهم ولا نتبراً من أحد منهم ، ونبغضم من نفضهم ، ونبغضم من ونبقض من بنفضهم ، ونبغضم ولا نفرى حبهم ديناً .

فصل : ونثبت الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليمه وسلم أولا لأبسى بكر رضى الله عنه ، تفضيلا له وتكريما وتقديما على جميع الأمـة . ثم لعمسر رضى الله عنه ، ثم لعثمان بن عفسان رضى الله عنه . ثم لعسل بن أبى طالب رضى الله عنه ، وهم الخلفاء الراشدون والأثمة الهذبون ، وتشهد للعشرة الله ين سماهم رسول الله صلى الله عليمه وسلم ، وقوله الحق ، ابن عوف الزهرى وأبو عبيدة بن الجراح وهو أمين هذه الأمة رضوان الله عليهم أجمعين ومن أحسن القول في اصحاب النبيء صل الله عليه وسلم وأزواجه وذرياته فقد برى من النفاق ، وعلماء السلف من السابقين والتابغين ومن بعد أهل الخير وألاثر وأهل الفقه والنظر لا يذكرون الا بالجميل ، ومن ذكرهم بشو قهسو على غير السبيل . ولانفضل أحدا من الاوليساء على أحد من الانبيساء ونقول واحمد من الأنبياء أفضل من جميع الأولياء ، ونؤمن بما جماء من كراماتهم وصح عن الثقاة من رواياتهم ونؤمن بخروج الدجال ونزول عيسى ابن مريم عليــه السلام من السماء ، ونــؤمن بطلــوع الشمس من مغربهـــا وخروج دابة الأرض من موضعها ولا نصدق كاهنا ولا عرافا ولا من يدعي شيئًا ، يخالف الكتاب والسنة واجماع الأمة . ونرى الاجماع حقا وصوابا ، ورقية 52 وحيه

والفرقة زيفا وعذابا ، ودين الله في السماء والأرض واحد هو الاسلام ، قال الله تعالى ودين الله ودينا ودين الله ودينا ودين الله ودينا ودين الله ودينا ودين الله والتقصير والمتشميم والتشميم والتقصير والمتشميم والتشميم والتشميم والتشميم والتشميم والتشميم والتسميل وبين الجبر والقدر وبين الأمن والاياس فهذا ديننا

¹ ــ 3 سورة آل عمران 85

[?] _ 3 سورة آل عمران 19

³ _ 5 المائدة 3

واعتقادنا ظاهرا وباطنا ونحن برآء إلى الله من كل من خالف ما ذكر ناه وقلناه ونسأل الله تعالى أن يثبتنا عليه ، ويختم لنابه ويعصمنا من الأهواء المختلفة ، والآراء المتفرقة والمذاهب الرديئة مثل مذحب المشبهة والجهمية والجبرية والقدرية والرافضة وغيرهم من الذين خالفوا الجماعة وحالفوا الضلالة ونحن منهم برآء وهم عندنا خلال أرتياء . وصلى الله على محمد خاتم الأنبيــاء وعلى آله الاصغيــاء الأتقياء ، والحمد لله الذي جعلنا من أهل السنة ولم يجعلنا من أهل البدعة ونسأل الله تعالى اتمام ذلك علينا بمنه ولطفه آمين ، انتهت . وما أحسنها وأما عقيدة الخنفية الثانية فهي تأليف الشيخ الامام نجم الدين عمر بن محمد النسفي السمر قندي رحمه الله ، ذكره الذهبي ، ثم اليافعي في التاريخ وقالوا : يقال له ما ثة مصنف ، تو في سنة سبع و ثلاثين وخمسما له فهو في طبقة أصحاب الغزالي فقال رضى الله عنه . قال أهل الحق : حقائق الأشياء ثابتة والعلم بها متحقق خلافا للسوفسطائية ، ثم أسباب العلم للخلق ثلاثة : الحواس السليمة ، والخبر الصادق والعقل. فالحواس خمس: السمع والبصر والشم والذوق واللمس وبكل حاسمة منها يوقف على ما وضعت هي له ، والخبر العادق على نوعين : أحدهما الخبر المتواتر الثابت على السنة قدوم لا يتصور ثواطؤهم على الكذب ، ودر موجب للعلم الضروري كالعلم بالملوك الخالية في الأزمنمة الماضيمة والبلدان النائية . والثاني خير الرسول ، المؤيد بالمجزة وهو يوجب العلم الاستدلالي والعلم الثابت به يضاحي العلم الثابت بالضرورة في التيقن والثبات وأما العقل فهو سبب أيضا وما ثبت به بالبديهة فهو ضروري كالعلم بأن (. . .) من جزئه وما ثبت بالاستدلال فهو أكتسابي والألهام ليس من أسباب المعرفة لصحة الشيء عند أهل الحق والعالم بجميع أجزاته والعالم بجميع أجزائه محدث اذ هو أعيان وأعراض . فالأعيان ما له قيم بذاته وهو اما مركب وهو الجسم أو غير مركب كالجوهر وهو الجزء الذي لا يتجزأ . والعرض ما لا يقوم بذاته وبحدث في الأجسام والجواهر كالألوان والأكوان والطعوم والروائح والمحدث

ورقسة 52 ظهسر

أن من المسلم الشعر المار المار السلم السميع البعير الشائي المريد المسلم البعير الشائي المريد المسلم ولا متوري ولا معدود ولا معدود ولا متبعض ولا متجزى، ولا متركب منها ولا متناه ، ولا يوصف بالمائية ولا بالكيفية ولا بتكن في مكان ولا يجرى عليه ذمان ، ولا يوصف بالمائية ولا بالكيفية ولا المنافق والم يقرم ، وهي المام والقعدة والحياة والقوة والسمع والبصر والارادة والمشيئة ، والقمل والتخليق والترزيق والكلام ، وهو صفة له أزلية ليس من جنس الحروف ، والأصوات وهو صفة منافية للسكوت والإقمة تمالي بها آمر ناه مخبر . والسرات كالم متر مخوق وصد مكتوب في مصاحفنا معخوط والسران كالم الشغير مخلوق وهمو مكتوب في مصاحفنا معخوط

في قلوبنا مقرو، بالسنتنا مسموع باذاننا غير حال فيها والتكوين صفة لله عز وجل أزلية ، وهي تكوينه للعالم ولكل جزء من أجزائه بوقت وجوده ، وهو غر المكون عندنا . والارادة صفة لله تعالى أزلية قائمة بذاته ورؤية الله تعالى جائزة بالعقل واجبة بالنقل ورد الدليل السمعي بايجاب رؤية المؤمنين الله تعالى في الدار الآخرة . فبرى لا في مكان ولا على جهة من مقابلة او اتصال شعاع أو ثبوت مسافة بين الرائي وبين الله عز وجل . والله تعالى خلق لأفعال العباد من الكفر والإيمان والطاعة والعصبيان وهي . بارادته ومشيئته وحكمه وقضيته وللعباد أفعال اختيارية يتابون بها ويعاقبون عليها . والحسن منها برضي الله عز وجل ، والقبيح منها ليس برضاه . والاستطاعة مع الفعل وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل ويقع هذا الاسم على سلامة الأسباب والألان والجوارح وصحة التكليف تعتمد هذه الاستطاعة ولا يكلف العبد بما ليس في وسعه . وما يوجه في المفسرور من الألم عقيب ضرب أسنان والانكسار في الزجاج عقيب كسمر ﴾ وما اشبهه . كل ذلك مخلوق الله تعالى . ولا صنع لعبد في تخليقه . والمقتول ميت بأجلم والأجل واحد . واللمرام رزق وكل يستوفي رزق نفسه حلالا كان أو حراما . ولا يتصور أن لا يأكل انسان او يأكل غيره رزقه . واقه تعالى يضل من يشاء ويهدى من يشاء وما هو الأصلح للعبد فليس ذلك بواجب على الله تعالى وعداب القبر للكافرين

ورقية 53 وجيه

وليعض عصاة المؤمنين ، وتنعم أصل انطاعة في القبر بما يعلمه ويريده ، وسؤال منكر ونكير ثابت بالدلائل السمعية ، والبعث حق ، والوزن حق ، والكتاب حق ، والسؤال حق ، والحوض حق ، والصراط حق ، والجنة حق . والنارحق ، وهما مخلوقتان ، موجودتان باقيتان لا تفنيان ولا يفني أهلها . والكبيرة لا تخرج المعبد المؤمن من الايمان ، ولا تدخله في الكفر ، والله تعالى لا يفقر الشواء ، ويفقر ما دون ذلك لن يشاء من الصغائر والكبائر ، ونجوز العقاب على الصغيرة ، والعلو عن الكبيرة اذا لم تكن عن استحلال ، والاستحلال كفر ، والشفاعة ثابتة للرسول والأخيار ، في حق أهل الكبائر بالمستفيض من الأخبار ، وأهـــل الكبائر من المؤمنين لا يخلدون في النار ، والايمـــان هو التصديق بما جماء من عند ألله والاقرار به ، فأما الأعمال فهي تتزايد في نفسها ، والايمان لا يزيد ولا ينقص ، والايمان والاسلام واحد ، واذا وجد من العبد التصديق والاقرار صح له أن يقول أنا مؤمن حقا ، ولا ينبغي أن نقول ، أنــا مؤمن ان شاء الله ، والسعيد قد يشقى ، والشقى قد يسعد . والتغير على السمادة والشقاوة دون الاشقاء والاسماد ، وهما من صفات الله تمالى . ولا تغير على الله ولا على صفائه وفي ارسال الرسل حكمة وقد أرسل الله رسلا من البشر الى البشر مبشرين ومنذرين ومبينين للناس ما يحتاجون اليه من أمور الدنيا والدين وأيدهم بالمعجزات الناقضات للعادات وأول الأنبياء

آدم . وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم . وقد روى بيان عددهم في بعض الأحاديث والأولى أن لا يقتصر على عدد في التسمية ، فقد قال تعالى : منهم من تصممنا عليك وبنهم من لم تقصص عليك (1) . ولا يؤمن في ذكر المدد أن يدخل فيهم من ليس منهم او يخرج منهم من هو منهم . وكلهم كانوا مبلغني عن الله تعليه والمد أن الله تعليه وسلم عباد الله المعلمان ناصحين وافضل الأنبياء محمد صلى الله عليه وسلم والملائكة عباد الله الماملون بأمره لا يوصفون بذكورة ولا بأنونة . ولله تصلى الله عليه والماملون بأمره لا يوصفون بذكورة ولا بأنونة . ولله تصافى الله على السماء ، ثم الى ما شاء الله من الله على الماملة المحمد على السماء ، ثم الى ما شاء الله من الله لل من قطل المحادة المحمد والمعام والشراب واللباس المعلى حتى . وكرامات الأولياء حتى . فتظهر الكرامة على طريق نقض المادة عند الخاصة والمعربة والمعيدة والمعيدة والمعيدة والمعيدة والمعيدة والمعيدة والمعيدة والمعيدة لواحد من الأشياء . ويكون ذلك معجزة للرسول الذي ظهرت (ك) الكرامة لواحد ورفية لا والن يكون وليا الا وأن يكون محقا في دين من المته لأنه يظهر بها أنه ولى ولن يكون وليا الا وأن يكون محقا في دين ورفية 33 طهور.

رضى الله عنه ، ثم عمر الفاروق ، ثم عثمان ذو النورين ، ثم على المرتضى . وخلافتهم على هذا الترتيب ايضا . والخلافة ثلاثون سنة ثم بعدها ملك وامارة . والمسلمون لا بد لهم من امام يقوم بتنفيذ أحكامهم واقامة حدودهم . وسع تغورهم ، وتجهيز جيوشهم ، وأخذ صدقاتهم ، وقهر المتغلبة والمتلصصة ، وقطاع الطريق واقامة الجمع والأعياد ، وقطع المنازعة الواقعة بين العباد ، وقبول الشهادات القائمة على الحقوق ، وتزويج الصغار والصغائر اللهين لا أولياء لهم ، وقسمة الغنائم ثم ينبغي أن يكون الامام ظاهرا لا مخفيا منتظرا (2) . ويكون من قريش ، ولا يجوز من غيرهم ولا يختص ببني هاشم وأولاد على رضى الله عنه . ولا يشترط أن يكون معصوما ولا أن يكون أفضل من أهمل زمانه . ويشترط أن يكون من أهل الولاية وسياسيا قادرا على تنفيــذ الأحكام ، وحفظ حــدود دار الاسلام ، وانصاف المظلوم من الظالم ولا ينعزل بالفسق والجورو تجوز الصلاة خلف كل بر وفاجر ، ويصلي على كل بسر وفاجس ونكف عن ذكس الصحابة الا بخير ، ونشهد بالجنــة للمشوة الذين بشرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنــة . ونـــوى المسح على الخفين في الحضر والسفر . ولا نحرم نبيذ ألجر . ولا يبلغ ولى درجة الأنبياء عليهم السلام . ولا يصل العبد الى حيث يسقط عنه الأمر والنهي . والنصوص على ظواهرها والعدول عنها الى معان يدعيها أصل الباطل . الحادا بكفر ورد النصوص كفر . واستحلال المصية كفر والاستهانة بها كفر ، والاستهزاء

^{(1) 46} _ مبورة غافر 78

⁽²⁾ رد على الشيعة اللذين يعتقدون بالاصام المنتظر ، ويسمونه المهمدى والمجة وهو غائب عندم .

على الشريعة كفر ، والياس من الله كفر ، والأمن من الله كفر ، وتصديق الكامن بما يخبر عن النيب كفر ، والمعدوم ليس بشمية ، وفي دعاء الأحياء الأموات ويتقدي الحاجات والقدى المجاب النعوات ويقدى الحاجات ، وما أخبر عنه به النبية صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة من خروج الدجال وداية الأرض ويأجوج وماجوج . ونزول عيسى عليه السلام من السماء ، وطارع المسمى من مقربها فهو حق . والمجتهد قد يخطي وقد يصيب بورسل البشر أفضل من رسل الملائكة ، ورسل الملائكة أفضل من عامة المشر وعامة البشر أفضل من عامة الملائكة . ورسل الملائكة أفضل من عامة المشرع وعامة البشر أفضل من المباب المرفة المسحة الشميء عند أصل الحق ، وهو المحجيح ونحوه قول تاج الدين السبكي في جمع الجوامع : الالهام شيء يقع في القلب ونحوه قول تاج الدين السبكي في جمع الجوامع : الالهام شيء يقع في القلب .) لما الصدر أي يطمئن اليه يخص ألله به بعض اصفيائه وليس بمحموما بخواطره ، خلافا لبعض المتصوفة بحجة لعدم () لما اللهام من جمل الحواطر فيرجع في تعييزه الي قول الشبلي ووقفة \$10 وهجهه

في آخر العقائد وإن اخطر لك أمر فزنه بالشرع الى آخر ما قال . ونصى على مثله الشيخ عز الدين بن عبد السلام في فتاريه . والشيخ ابو الحسن الشاذلي والسهروردي في العوارف . ونقل ابن السحمائي عن الجمهور انه جبار لا يجوز العمل به الا يعجوز العمل المنازلي في الاحياء الكلام في اثبائه . والحق أنه لا يجوز الكل أن المنائه . والحق أنه لا يجوز الأراصل به الا أن يكون مفهوما من كتاب او سنة او ما كان عنهما ولم أبسمط الكلام فيه في موضع آخر أن شاه الله أن يكون مفهوما من مناه أنه أنه الله المنافق المنافق

رخسى الله عنه:

يا صاح ان عقيدة التميان والأشعرى حقيقسة الايقسان. وكالاهمنأ والله صاحب سنبنة السدى نبى الله مقتديان تحسب سواء وهمت في الحسبان من قال ان أبا حنيفة مبدع رأيا فذلك قائسل الهذيان أو فاسن أن الأشعسري مبسدع فلقسد أساء وبساء بالحسران. کسل اصام مقتمدی دو سنه كالسيف مشهورا على الشيطان والخانف بينهمسا قليسل أمسره سوسل بلا بدع ولا كفران ____ 20 تبين مسالكا ويهن عند تطاعن الأقران وواحسدة

او قد يوول خلافها اما الى وكدنعه أن السعيد يضل او وكذا الرسالة بعد موت ان تكن وقــد (اد) عي ابن موازن أستاذنا) الثب*ت وا*لارا وهبو (فا (الله) يرضى بـــ العباده (فأ) بوحنيفة قائل ان الارا

.ورقية 54 ظهير

كنب عليه جماء من فتمان فيه للفيظ عاد دون معانسي صعب ولكن قسام بالبرمان ل او مقال الجيري ذي الطغيان حانت مداركها بدون حوان يقسول ذاك بشرعة الديسان والعقل ليس بحاكم لكن ف الاد داك لا حكسم على الحيسوان كتب الفروع لصحبنها وجهسان عين الكلام المنزل القبرآن لللاه وعندنا قلولان والبعض انكر ذا فان يصدق لقد وهنت من التمسداد مسألتسان وكما أنتفت هائان عنهم مكـذا عنا انتفى (من) يقـول اثنـاز والحق عنسدى منعها كمعتالهم رفعسا لرتبتهم عن التقصان الأشعبري المامنيا لكنتياً فيى ذا نخالفيه بكل لسان وتقبول نحن على طريقت وليكن صحبه في ذاك طائفتان بل قال بعض الأشعرية انهم برآء معصومون من نسيسان والكيل معدودون من أتباعيه لا يخرجون يسدا عن الاذعبان وأبو حنيفة هكذا مع شيخنا لا شيء بينهمما من النكران مناظران ولذا اختلاف حين عسار من االتبديع والحسةلان هذا الامام وقبله القاضى يقو لان البقاء فحقيقة الرحسان وهما كبعرا الأشعرية وهمو قبا ل بزائمد فسي السذات للامكان والشبيخ والاستاذ متفقان فسي عقد وفسي أشياء مختلفان وكمنذا ابن فموراك الشهيد وحجمة الاسلام خصم الافسك والبهتمان وابسن الخطيب وقولـه ان الوجـو د يزيـد وهـو الأشـ (عرى الثان) والأشعريسة بينهسم خلف اذا عدت مسائله على الان (سان) (1)

لفيظ كالاستثناء في الايمسان

يشقمي ونعمسة كافسر خوان

صحت ولا أجمسع الشيخان

فيه افتسراء من عسدو شائي

دة ليس يلزمها رضى الرحمان

ويريد أمسران مفترقسان

دة والرضى أمران متحدان

وبه (١٤١) فيهم من يقول بأنه وكاذا ايسان القلد خلفهم وكسذاك كسب الأشمسرى وانه من لم يقل بالكسب الى اعتسزا او للمعاتسي وهسي خيس مسائل ايجاب معرفة الأثنه الأشعرى وظنموا بأن العقمل موجبها وفي وبأن مكتوب المصاحف منول . قالوا وتمتنع الصفائر من نبسى تشرد وكلهم ارتبوى من مستة خات على المبعوث من عدنان وغدا ننادى كلنا من جملة الأتباع للاسلاف بالاحسان. والأشعرى امامنا والسنة الغيراء سنتنا مدى الأزمسان هـذا صراط الله فاتبعه تجد في القلب بسرد حلاوة الايمان وتراه يوم الحشر أبيض واضحا يهدى اليك رسائل الغفران. وعليمه كان السابقون عليهم خمير الثناء وغاية الرضوان والشافعي ومالك وأبو حنيسمة وابس حنبل الكبير الشان أن نتبعهم نجتمهم بجنان درجوا عليه وخلقوا اترهم او نبتـدع فلسوف نصل النار مـد مومـين مدصورين بالعصيـان. والكفر منفسى فلست مكفرا ذا بدعة دخلت الى النيران ولو أنها عادت بابطال على أصل أقيم مشيد الأركان بل كل أمل القبلة الايمان يجهمهم ويفترقون كالوجدان. فاجارنا الرحمان بالهادي النبيء محمسد من نساره بامسان انتهت . وهي خبسة وخبسون بيتا (1) . وقوله وبأن مكتوب المصاحف منزل عين الكلام النزل القرآني ، هذا آعتقاد الحنابلة ولا نعرفه للجنفية بل يقولون مكتوب في المصاحف غير حال فيها كما تقدم في عقيدة النسفي ، وتابعه التفتزاني شارحا وشرحه مختصر محقق قدر اربعين ورقة وكذلك صرح به صاحب الجواهر المنظومة في العقائد من أيمتهم فقال : وقال اهل العلم في القرآن بأنبه الوحي العظيم الشان ليس بمخلبوق ولا بمفتسري وهو كالم الرب معبود الورى دل عليه فطن الالبيساب بالموت والحروف والكتياب فسأ تجلى للنهسى بالاحرف فهتو الكالم لانقوش المصحف فين يقبول انه مخليبوق فهبو على حيالاته زندييق وقال هو في شرح بيته : وقولي في البيت هما جهة ما بين شمس وبينها يحول . أعنى : حالت الجهة العلوية القائلين بهـا من الأقمار الأرضية وبين. شمس الحضرة القدسية ، كما في حياولة الأرض بين الشمس والقمر على قول من قال ان الأفلاك كرية على وجه استمارة ، على تقدير صحة قول الفلكية . انتهى . المقصود منه وقال الشيخ أبو سليمان الخطابي وابي كثير من شيوخنا ان تكون الأفعال صفة قديمة لله تعالى لأن قيام الفعل بغيره وهو محدث . والله تعالى ليس محلا للحوادث واليه (مال) المحاسبي . انتهى . وقــال البيهقى : صفات الله عز اسمه قسمان : أحدهما صفات ذاته وهي ما استحقه فيما لم يزل ولا يـزال . والآخـر صفات (افعال) وهي مـا آستحقه

لا يزال دون الأزل أي مشل خلق ورزق وأمات (وأحيما) . والأفعال

⁽¹⁾ انظر النونية في طبقات الشافعية ج 2 ـ ص 263 وما بعدما .

والاولى ان يجعله . . هذا البيت بيت فى ان الايمان لا يزيد ولا ينقص كما هو ملحمهم فيقال مثلا . . بان ايمان العباد جميعهم لم يتصف بالزيادة والنقصان ، وفى عقيدة ابن ابى زيد ما يوهم القول بالبهة وهو قوله وانه فق عرشه المجيد . . ، وهو فى كل مكان بعلمه ، قال الفسيخ ابن عبد السلام فى فتاويه بعد تنبيه على كلام ابن ابى زيد ، والأصح ان معتقد البهة لا يكفى واعلم ان اعتقاد الجهة والمحرف والموت من عقائد العنابلة وهو المعب شيء يطالقون به الاشعرية ، وقعارى ذلك جو الحشوية الى المشبيه الهاحش كما مسياتى التنبيه عليه ان شاء الله تمالى ، واصعب شيء خالفت به المحتفية عتمادم المناعليه ، وانها من مئات اللذات ، ومسوها التكوين : وبه صرح النسفى كما صبيق وقال صاحب الجواهر فى ذلك :

وانه الفاعسل والمدوموف بفعله القديسم والمسروف وفعله الإبداء والإعطساء وفعله والمنبع والإعطساء وفعله القديسم نعت ذائسه ابسدا به العالم في اوقائه والمخلاف في ذلك لعليف الماخذ ، ومقصودهم بذلك اثبات الفاعليه صغة تت تعالى ، ولكن التعتازاني في شرحه مال إلى مذهب الإشعري من انها اضافات وصفات للافعال ، وفعله عن المحققين والمتكلمين ، قال ولا دليل على كون التكوين صغة اخرى سوى القدرة والارادة ، انتهى .

وعلى هذا يرتفع الخلاف او يهون وقد ذكر الشيخ اليافعي ذلك في قصيدة طويلة فقال رضي الله عنه .

وفسى حنفيات لطيف سحابــة اتـامـا من التكوين غـير مبـدل وفـى حنبليات كسوفــان اظلمــا سوى بدرما حاشا الامام بن حنبل هما جهة ما بين شمس وبينها يحول وحرف فــى الكلام المنــزل راوا مــد اصوات وبحــة قــارى، وحرفــا كلام الله والعرش ممتــل تمــالى الــه عن حلــول حــوادث بــه وعــلا () للحوادث يحلل إمــا اسمه الرزاق والخالق فالمحقمون على أنه يستحق مذا الأزل على ممنى

ورقية 56 وجيه

قدرته على الحلق لا لصدور الحلق عنه كالصارم يسمى صارماً قبل القطع . ولذلك قال الامام الطحاوى (1) الحنفى رحمه الله فى عقيدته : له معنى الربوبية ولا مربوب ، ومعنى الحالقية ولا مخلوق . ومكذا كالتوسط بين المذهبين

 ⁽¹⁾ أبو جعفر احمد بن محمد بن سلامة الأزدى الطحارى توفى سنة 321 ــ
 تذكرة الحفاظ ج 2 ص 28 ــ 30

وهو حسن والله أعلم . وقال الامام البنوى في شرح السنة : كان الله خالقا ولا مخلوق ، وربا ولا مربوب ، وماتكا ولا مملوك ، كما هو الآخر قبل فناء المالم ، والوارث قبل فناء الحلق ، والساء الله تعالى لا تشبه اسماء العباد لأن الدين قبل مبعى، يوم القيامة . وأسماء الله تعالى لا تشبه اسماء العباد لأن أفعال البارى مشتقة من أسمائه لقوله تعالى خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمى) فبين أن أفعاله مشتقة من أسمائه واسماء المباد هي مفات أفعالهم ، فلا يجوز أن يحدث تله اسم بحدوث فعله ، ولا نمتقد في صفات الله تعالى انها هو ولا غيره ، بل مي صفات له أزلية لم يزل ولا يزال موصوفا بما وصف به نفسه ، هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم . انتهى . قال البيهقى : إلى المحققون من أصحابنا أن يقولوا أن الله لم يزل خالقا . ولكن يقولون خالقنا لم يزل ، ورازقنا لم يزل قادوا ان الله وافقها والمرزق والمختار أن الحلاف لفظي يرتفع بقول الطحاوى والبغوى ومن وافقها والمة أعلم . وهذه أبيات للشيخ اليافعي في عقيدة أهل السنة فقال وضفى الله عنه :

عن السنة الفراه والحبق تسفير لها وعقيات المناهب تهجير شمار لهائي الأشعرية يشمسر طريقا بها القطاع تسبي وتأسر ففيها ذئاب عم وعبر يكسر عنزيز بحمد الله مسا ذال ينصر شموس الهدى تعدادهم ليس يحصر لألزاد غيب والحقائق ابسجسر من النظم تجرى من لها يتدبر وولدن وزوجات حو الله آكير ، وولد وزوجات حو الله آكير ، ولا عرض حاشا وجسم وجوهس وبوهس وجوهس وولد عرض حاشا وجسم وجوهس

رس بعد حمد الله (حلق) عقيدة وتهددى الى نهيج الصواب متابعا لو با السبل الوسطى الحميدة منهيج وكم في حضيض المشوو تهبط لكونها والم في حضيض المشوو تهبط الكونها عشمت مع سواد معظم أهمل ملحب لمه بيض رايات العملي مع المسة فكم حمد . . . تحقيق الملوم وعارف وم . . . لها الفت في خيس عشرة علايها عن كيفيت او ، اين او متى ونقص وشبه او شريك ووالد وتقص وشبه او شريك ووالد تقديم كلامه غير لا حرف كائن قرطه قلهم

مریسد وحسی عالسم متکلم قدیر علی ما شاء ممیع ومبصر بسم وعلم مصد عیاة وقده کذلك باقیها یمل الکل مصدر ولیس علیه واجب بسل عقابه بعدل وعن فضل یثیب ویففی محکم شرع دون عقل وقد قضی بخیر وشسر للجمیع مقسد

ورؤيسه حتى كمذاك شفاعة وبعث وميزان وناو وجنسة عليم كرامات على الأولياء وقد شرائح كل المرسلين وأحصد وأصحاب خير القرون وخيرهم وأفضاهم صديقهم صاحب الصلى وتخليد ناز ليس الا ليس الا معماه لا

وحوض وتعديب قبس ومتكسر ومدكسر وقد خلقا ثم الصراط وتصديد محا شرعنا العالى الزكى الطهر غيار الودى المولى الشقيم المسد غيار الودى المولى الشقيم المسد فضائلهم مشهورة ليست تنكس ورابعهم في القضل صديد وقيلتنا من أمها لا يكفس يرى في تثير من عقائد تكسريرى في تثير من عقائد تكسريرى في تثير من عقائد تكسر

انتهت .

وهى بعض من قصيدة طويلة سماها شنيس الايمان فى توحيد الرحمن ، وعقيدة أهل الحق والايقان والتشويق الى الجنان والحور الحسان ، والتخويف من النمان ووعظ الاخوان . أولها قوله رضى الله عنه :

تبارا من شكر الورى عنه ينقص لكون (صفات) جوده ليس تحصر وشاكرها يعتاج شكر الشكر يعتاج يشكر فني كل شكر نعمة بعد نعمة بعد نعمة فني كل شكر نعمة بعد نعمة فني المصلحان من لا قط يبلغ محمه ببلبغ ومن عنه الشاء متعمة بالبغ ومن عنه الشاء متعمة با (لمر) مم ، وتكلم على الفرق المنتين والسبين وعلى طرف من منعب كل فرقة منهم وهو في مجلدين ضخين ، وما أحسنه ، واكثر فوائده ، وعادته فيه () كلام الأنه وعلماء الشريعة والأصول ثم يتبعه بما يوافقه من كلام الصوفية نفع الله يهم أجمعين أمين آمين . وقد نظم المقيدة يوافقه من كلام الصوفية نفع الله يهم أجمعين أمين آمين . وقد نظم المقيدة ايضا في خيسة عشر بيتا من قصيدة له أخرى في مدح منصب أمل السنة ايضاء الملامة ققال رضي الله عنه :

- 99 --

ورقة 57 وجه

معقق خبلا عن غبار صافيا علب منها مقدرة من النظم تجزى حافظا عن مطول ووالمد وولسد وورسد وتفه مصل متكلم مريد وحمى مصدر كلها يمل حكمة يرى الكون في كن كان بالقهر معتلى جلالها عقول المورى معقولة عن تعقبل وخلالها حورفا وخلقا الكبرياء مكلسل وخلالها حورفا وخلقا للكام منول

منو الشرع دون المقل ثم القول واعقل وحوض وتعذيب بقبدر وهبتلى خلقيا ثم الصدراط وللولي محا خیر شرع جاه به خیر مرسل حبيما ويجلهم وكالقدوم فاعمل وبن أيادي القوم للأرض قبل وبالليث ربسع ذي المقسام السبلي على مدامم فالا تعادل بذلك تعادل تكفر الأهل القبلة افهمه واقبسل بآخر كثبى بعمد جزمسى بأول لشان أرى في الفضل رابعهم يلي ورون جسال العلم ارشاه مسبل توقفت عن جبزم الأثمة مأحلل وذاك الذي القرآن في وفقه تالي لمذاك وجوه غيرها في المفضل وعلم بما جاه في عاد الكل ممثل

ولا واجب حاشي عليــه وحاكم وقني قندر منع زؤينة منع شقاعة وبعث وديزان ونار وجنة وقسه عظيم كرامات وكمل شريصة أأمين وسلبم للصحابة واعتقمه وأقبسل على السادة واقبسل مقالهم وقسدم ابا بكر كما للعملي عملا كما قدموا هم (هم) نجوم الهدي فعن وتخليد تار خصه كافسرا ولا تناهت وفيها قمد يمدالي توقف مجانبة التفصيل في الآخرين او وفي ذا آختلاف عن طنوق تعارضت وقيد قيال منيا قائلون بكل ميا وته وقف الفاروق في فضل سنته ومــ (ــــا) افترق المــلا في خلافة) حمد الله من جب كلهم

انتهى المقصد (ـودهـ) سنها وقولهم وقبلثنا من أمها لا يكفر اى لا يكفر بذنب غير الكفر . أما ما (عدا ال) تكفير من المقائد فيجب التكفير به وان صطى للقبلة كما صياتى بيانه . والله أعلم . وقد أكثر الايمة من تصنيف المقائد وفيما ذكر كفاية أن شاء الله تمالى والله أعلم فتأمل هذه المقائد ففيها علوم

ورقبة 57 ظهر

جبة منطوقة ومقهومة وبعضها يفسر بعضا ، ويعضده . وليس في باطنها ما يخالف طاهرها وهي عقيدة الحواص والموام من اهل الاسلام ، فكل هما الاضاف طاهرها وهي عقيدة الحواص والموام من اهل الاسلام ، فكل هما ادعى ما يخالف طيعت كله في المحالة المعالم ، وليحت كل المحالة الاداء عقيدة العوام وعقيدة حواص المحالة على المحالة الاداء المحالة المحالة المحالة وبخاصة الحواص الفلاسفة وبخاصة الحواص الملاسفة وبخاصة الحواص الملاسفة وبخاصة عقالة الأكمة المتقدمة فيي الحقيدة لها شروح يرجع اليها في البسط والأدلة . وجواب الاشكالات والاعتراضات ولسنا بصدد ذلك . فأما الصفات المعلمية كالاستواء والنزول والمجيء والقرب والدنو ، وكالوجه والمين والبد وغير ذلك مما واد في الكتاب المرتوز وضعاً بالأعاديت ، فحاصل والبد وغير ذلك مما قاله السبكي في عقيدته المتقدمة : وهو أن نعتقد الاشعرية في ذلك ما قاله السبكي في عقيدته المتقدمة : وهو أن نعتقد على ما يتكلم في الربقها الم يقوض مع إعتقاد () أن ظاهرها المتعارف في ميات الحلدت ومغات الحدث المخاوتين غير مراد ، ومع اعتقاد ثنزيه الله تعالى عن صمات الحدث ومغات الحدث المغات الحدث المغات الحدث ومغات الحدث المغات المخدة على الايمان المعات المعند المغات المعات المعن المغات المعند المغات وانقدات المغات وانقدات المغات المعند المغات وانقدات المغات المعند المغات المعات المعند المغات وانقدات المغات المعات المعند المغات المعات المعا

وقال الحطابى فى معالم السنن: الإيمان بوا فرض، وتراك الخوض فيها واجب والمهتدى من سلك طريق التسليم والخائض فيها زائغ ، وللتكر مبطل والمكيف مشبه ، تعالى عما يقول الظالمون ليس كمثلة شيء ، انتهى . وقال البغوى فى شرح السنة فى صفات الله يتمالى : يجب الإيمان بها على ظاهرها معرضا فيها عن التأويل مجتنبا التضبيه معتقدا أن البارى لا يشبه شيء من صفائك صفات الخلق كما لا تشبه ذاته فوات الخلق . ليس كمثله شيء وهو السميع البصير على هذا مضى سلف الأمة . انتهى مختصرا . فى المقائد انه على الوجه الذى قاله ، والمعنى الذى أراده سبحانه استواء فى المقائد انه على الوجه الذى قاله ، والمعنى الذى أراده سبحانه استواء معنى استوى على العرش أقبل على خلقه ، وقصد الى ذلك وقال ان رأى أهل السنة يقولون الاستواء على المرش صفة قد تعالى بلا كيف يجب الإيمان به السنة يقولون الاستواء على المرش صفة قد تعالى بلا كيف يجب الإيمان به

ونوكل العلم فيه الى الله ثمالي . وقال آخرون . من أهل التأويل : يحمل على القهر والفلبة والاستيلاء . او على قصد الله سبحانه الى أمر في العرش ، وهذا تأويل سفيان الثوري رضى ألله عنه ، واستشهد عليه بقوله تعالى : ثم استوى الى السماء وهي دخان (١) . معناه قصد اليها . قال امام الحرمين الجويني بعدما ذكر الظواهر الموهمة : قد ضرى بالاستروام اليها الحشوية الرعاع المجسمة وأن مذهب أهل الحسق قاطبة ان القديم سبحانه يتعالى عن التحيز والتخصيص بالجهات . ثم قال فان قيل : هلا أجريتم الآية على ظاهرها من غير تعرض للتأويل ، مصبراً إلى أنها من المتشابه الذي لا يعلم تأويله الا الله سبحانه . قلنا أن رام السائل اجراء الاستواء على ما ينبي، عنه ظاهر اللسان وهو الاستقرار فهو التزام التجسم وان قطع باستحالة الاستقرار قد زال الظاهر والذي دعى اليه من جراء الآية على ظاهرها لم يستقم أنه . وان أزيل الظاهر قطعا فلا يعد في حمله على محمل قويم في العقول مستقيم في موجب الشرع والأعراض عن التأويل حذارا من مواقعة محذور في الاعتقاد بحر. إلى اللبس والإنهام ، واستزلال العوام وتطرق الشبهات الى أصول الدين ، وتمريض بعض آي من كتاب الله لرجم الظنون . قال : والمعنى بقوله تعالى : والخر متشابهات (2) . مراجعة منكرى البعث رسول الله صلى ألله عليه وسلم في استعمال الساعة فالسؤال عن منتهاها ومرساها وموقعها . وقوله : ومًا يعلم تأويله الا الله . أي وما يعلم مآله الا الله ، ويشبهد بذلك قوله تعالى : هـــل ينظرون الا تأويله (3) . والتأويل منهــا محبول على الساعة باتفاق الجماعة . انتهى . وقال الامام محى الدين النووي في شرح حديث ينزل

^{(1) 41} _ سورة فصلت 11

⁽²⁾ آل عبران تقدمت

^{(3) 7} _ الأعراف 153

ربنا الى السباء الدنيا ، هذا الحديث من احاديث الصفات وفيها مذهبان مشهوران للعلماء ، مختصرهما أن مذهب جديور السلف وبعض المتكلمين أنه يؤمن بها بانها حق () لله تمالى ء وأن ظاهرها المتسارف في حقنا غير مراد ، ولا نتكلم في تأويلها مع اعتقادنا تنزيه الله تمالى عن مفات للخلوقين ، وعن الانقال والحركات وسائر سيات الخلق . الثاني منصب البر المتكلمين وجماعة من السلف وهو محكى هنا عن مالك والأوزاعي أنها تتاولوا على ما يليق بها بحسب مواطنها . فتأولوا هذا الحديث تأويلين

(ورقبة 58 ظهـر)

أحدهما تاويل مالك بن أنس وغيره ، معناه : تنزل رحمته أوامره او ملانكته كما يقال فعل السلطان كذا اذا فعله أتباعه بأمره . والثاني أنه على الاستعارة ومعناه الاقبال على الداعين بالاجابة واللطف . انتهى . وقال النووى ايضا في حديث الحارثة ، التي قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : أين الله ؟ قالت في السماء . قال من أنا ؟ قالت رسول الله . فقال رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم: اعتقها ذانها مؤمنة . هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيها منسبان : أحدهما الإيمان به من غير خوض في معناه ، مع اعتقاد أن الله تعالى ليس كمثله شيء وتنزيهه عن سمات المخلوق . والثاني ثأويله بما يليق به . فمن قال بهذا ، قال : كان المراد امتحانها . هل هي موحدة ثقر بأن الخالق المدبر الفعال هو الله وحدم . وهو الذي اذا دعاء الداعي استقبل السماء ، كما اذا صل المصل له استقبل الكعبة ، وليس ذلك لأنه منحصر في السماء كما أنه ليس منحصرا في جهة الكعبة ، بل ذلك لأن السماء قبلة الداعين ، كما أن الكمبة قبلسة المصلين أم هي من عبدة الأوثان العابدين للأوثان التي بين أيديهم . فلما قالت في السماء علم أنها موحدة وليست عابدة للأوثان . قال القاضى عياض : ولا خلاف بين للسلمين قاطبة فقيههم ومحدثهم ومتكلمهم ونظارهم ومقلدهم أن الظواهر الواردة بذكر الله في السماء كالوله تعالى: أمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض (1) . ونحوه . ليست على ظواهرها بل هي متاولة عند جميعهم ، فمن قمال باتبات جهة فوق من غير تحديد ولا تكييف من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين ، تأول في السماء ، أي على السماء . ومن قال من دهماء النظار والمتكلمين وأصحاب التنزيه بنفي الحد واستحالة الجهة في حقه سبحانه وتعالى ، تأولوها تاويلات بحسب مقتضاها ، وذكر نحو ما سبق . قال : وليت شعري ما الذي جمع أهل السنة والحق كلهم على وجوب الامساك عن الفكر في الــذات كما (لحيرة العقل واتفقدوا على تحريم التكييف والتشكل (وقالدوا بان) وقوفهم وامساكهم غير شك في الوجود والموجود وغير قادح في التوحيد ، بل هو حقيقته . ثم تسامح بعضهم باثبات الجهة ، وهل بين التكييف واثبات الجهة

^{(1) 67} _ (1)

فرق ، لكن الخلاق ما اطلقه الشرع من أنه القاهر فوق عباده ، وأنه استوى على العرش مع التمسك بالآية الجامعة للتنزيه الكلي الذى لا يصح فى معقول ورقــة 55 وجــه

غيره ، وهي قوله تعالى : ايس كمثله شيء (1) . عصمة لمن وفقه الله ثعالى وهداه . انتهى كلام القاضي الذي نقله النووي رضي الله عنهما ، وحاصل كلامهما : أن المعتقد الحق اثبات ما أطلقه الله ورسوله من أنه استوى على العرش ، وأنه القاهر فوق عباده من غير تسمية حمله فوق بل تعالى ، هو تعالى فوق جميع خلقه ، ولا يزاد على ذلك فمن نفي الجهة وأراد أن الله سبحانه وراء العالُم فلا ريب أن الله سبحانه فوق العالم بائن من خلقه ، ومن أثبت الجهة وأراد ان الله تعالى فوق العالم بائن من المخلوقات فهو حق ايضًا ، والله اعلم . ويقولون على مذهب التأويل في قوله تعالى : هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام (2) أي يأتيهم عذاب الله او أمر الله ، بحذف المضاف . ومثله ، فأتَّاهم الله من حيث لم يحتسبوا ، أي عذاب الله . وفي قوله تعالى : وجاء ربك أي أمر ربك (3) . وقضاء ربك . لأن في يوم القيامة تجيء جلائل آبات الله وتظهر العظائم . وهذا في الواحدي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : وقال أهل الماني : وجاء ربك . أي وجاء ظهوره بضرورة المعرفة . وضرورة المعرفة بالشيء تقوم مقام ظهوره ورؤيته . ولما صارت المعارف بالله في ذلك اليوم ضرورة ، صار ذلك كظهوره وتجليه للخلق . فقيل : وجاء ربك . أي زالت الشبهة وارتفعت الشكوك . انتهى . وأما على مذهب الامساك والتفويض فيقال آمنا به كل من عند ربنا . قال البغوى في تفسير قول عدالي : الا أن يأتيهم الله . الأولى في هذه الآية وما شاكلها! أن يؤمن الانسان بظاهرها ، ويكل علمها الى الله تعالى ، ونعتقد أن الله عز اسمه منزه عن سمات الحدث على ذلك مضت أيمة السلف وعلماء السنة . قسال الكابي (4) : هذا من المكتوم الذي لا يفسر . وكان مكحول والزهري والأوزاعي ومالك وابن المبارك وسفيان الثورى والليث بن سمد ، وأحمد واسحق يقولون فيها وفي أمثالها : أمروها كما جاءت بلا كيف . قال سفيان : كلما وصف الله سبحانه به نفسه في كيانه فتفسيره قراءته ، والسكوت عنه ليس لأحد أن يفسره الا الله تعالى ورمنو له صل الله عليه وسلم . انتهى كلام البغوي . ولم يذكر سواه في هذه الآية ، ويجرى المذهبان في سائر الصفات الوهمة التي ورد الشرح بها . وقد اعتنى الامام البيهقي بها في كتاب الأسماء والصفات . وتكلم في ذلك بما لا يستغنى طالب الحق عن معرفته ، وقمه كان بعض شيوخي وعد بتصنيف في ذلك وتشوقت اليه ، فلما طالعت كتاب البيهةي وحصلته بعون الله استغنيت ولله الحمد . واعلم أنه لا يكفي في

⁽¹⁾ الشوري ... تقدمت

^{(2) 2} ــ البقرة 220

^{(3) 2} _ البقرة 220

⁽k) غير واضحة بالمخطوط أهى الكلبي او الكابي ؟

اعتقاد الحق في المتشابه أن يقال آمنا به مع اعتقاد شيء من سمات الحلاق كما يقوله بعض الحشوية وبواطنهم منطوية على التشبيه بشيء منها ، كالقول يالجهية والحرف والصوت وغير ذلك من سمات الحدث وصفات المخاوقين ، وليس قولهم ذلك باللسان مع انطواء قلوبهم على التشبيه بعز حزهم عن الوقوع في المحذور ، (ف) معن صوح بذلك الشيخ عيز الدين في أجوبته على المسائل الحنبليات التي جاءت من حيلان . وكلامه في عقيدته السابقة كالفرخ فيه إيضا ، مع أن ذلك واضح لا يختلف فيه اثنان من أهل الحق ، وقد تقام

(ورقبة 59 ظهر) عن الإمام أن التشكك في الاعتقاد كالتصميم . وذكره اليافعي في المرهم في بيان الاستدلال على نفي الجهة والجسمية . قال النووي وغيره : ومذهب السلف أسلم ، قالوا ويقفون على قوله تعالى : ومما يعلم تأويله الا الله . ثم يبتدئون والراسخون في العلم يقولون آمنا بـ. وهذا عليه جمهور سلف الأمة ، وخلفها ، وهو المأثور عن ابي ابن كعب وابن مسعود وأبن عباس وغيرهم ، وذكر ابو العباس ابن. تيمية رحمه الله في مختصر له ونحوه في تفسير الواحدي من أن قوله تعالى ، والراسخون . ابتسداء لا عطف . ونقله البغوى عن الأكثرين ، منهم أبن عباس ايضا . قال ابن الزركشي : وقول السلف رد على المشبهة . قال : وقول الخلف بالتاويل . شرطوا فيه كون التأويل لائقا بْجِلال الله وكون المؤول متسما في لفات العرب والعلم . ولهذا قال بعضهم : السلف أسلم . ومذهب الخلف أعلم أحوج الى مزيد من العلم واتساع فيه ، وأخبار امام الحرمين في الرسالة النظامية اتباع السلف ، فانهم درجوا على ترك التمرض لعانيها ، مسع أنهم كانوا لا يألون جهدا في ضبط قواعد الملة والتواصي بحفظها ، وثعلم الناس ما يحتاجون اليه فيها . فلـ و كان ثأويل هذه الظواهر مشروعا او محتوما لكان اهتمامهم بها فوق) فى تفسيره تعلق قوم اهتمامهم بفروع الشبريعة . وقال ابن القشد (باختيار الجهل في ذلك مع دعوى الأخذ بالظاهر ، ولا يخفى أنالظاهر التشبيه في كل لفظ أوهم التشبيه ، فان أعترف هو لا بأنهم لا يشبهون فقه تركوا الظامر بالضرورة ، وعنك ترك الظاهر فلا منع من تكلف تأويل ممكن . وقال الشبخ عز الدين في بعض فتاويه : طريقة التاويل بشرطه أقربهما الى الحق لأنَّ الله تمالى انما خاطب العرب بما يعرفونه . وقد نصب الأدلة على مراده من آيات كتابه الأنب تعالى قال : ثم انا علينا بيانه (1) . وقال لرسوله صلى الله عليه وسلم : لتبين للناس ما نزل اليهم (2) . وهذا عام في جميع القرآن . فمن وقف على التأويل فقد أفهمه الله مراده في آياته . وهو

^{(1) 75 ...} القيامة 17

^{(2) 16} _ النحسل 44

أكمل ممن لم يقف على ذلك ، اذ لا يستوى الذين يعلمون والذين لا يعملون (1) . وتوسط صاحبه ابن دقيق العيد في عقيدة له فقال : يقولون في الألفاظ المسكلة ينزه عما لا يليق بجلال ألقه ، ويقولون أنها حق وصدق عن الوجه الذي ينزه عما لا يليق بجلال ألقه ، ويقولون أنها حق وصدق عن الوجه الذي الرب ونفهم في مخاطباتها لم تكفره ، ولم تبدعه ، وان كان تأويلا بعيدا والقهد توقفنا عنه واستبعدناه ورجعنا الى القول (بأن) الإيان بمعناه والتصديق به على الوجه الذي اربد به مع التنزيه . ومن كان من صده الألفاظ معناه غلموا مفهوها من تخاطب العرب ، قلنا به وأولناه من غير توقف ، كما في قوله تمالى : يا حسرة على ما فرطت في جنب الله (2) فتحمله على حق الله وما يجب له او على (شيء) من هذا العلني، ولا تتوقف في ذلك .

وكذلك قول صلى الله عليه وسلم : قلب المؤمن بين اصبعين من أصابع (ووقة 60 وجمه)

الرحمان . بحمله على أن ارادة القلب واعتقاده مصرفة بقدرة الله . وكذلك سائر الأدور الظاهرة المعنى المعروف عند سمعها ممن يعرف كلام العرب. ويشترط أن لا تقطع بأنه المراد ، والله أعلم بمراده . بل يقال يُجوز أن بكون المراد كذا . وقد يرجم بالقرائن المحتفة باللفظ ونحوه . انتهى . نقل ابن الزركشيي . ثم قال : وقولهم جهلنا به لا يقدح . أي لأن الايمان الاجمائي كاف فيه ، كالايمان بما أنزل الله من الشرائع وأرسله من الرسل . وكذلك يؤمن بالمتشبهات على الاجمال وان لم يتعين المراد بها على التفصيل . انتهى . وقال الامام شيخ الأنام وعمدة المحدثين قطب الدين محمد بن الشيخ الامام أبي العباس احمد بن على القسطلاني رضى الله عنهما : العجب ممن ينتمي الى أهل السنة ويدعي الاقتداء بالسلف الصالح كيف يخالف قولــه قولهم . وينتهى الى ما لم يرد عنهم من الحوض في كَيفية الكلام فيزيد فيه بحرف وصوت . ولم يــرد ذلك صريحا في كتاب ولا سنة او في كيفية الاستواء ويزيد مستو على عرشه بذائه ، ولم يزد فيها استوى بذاته ، ولا يزال بذاته بل ورد مطلقا وكذلك ما ورد في الصفات من المجيء والصورة والشخص واليد والوجه والرجل والقدم والغيرة والغضب وغير ذلك يجب الإيمان به ، من غير زيادة على ما ورد . قال وما أثني أحد من الفرق المخالفة للحـق الا من القصور في فهـم العربية ، والجهل بالفرق بين الالفاظ التي يتطرق اليها الاحتمال ، من العموم والخصوص والمجاز والاضمار والاشتراك والاجمال والتأويل الى غير ذلك مما هو مشهور في الكتاب والسنة واللغة . فترقت أفهام حذاق النظار الى الجمع بين ما ورد في الكتاب والسنة ، واللفة والعقل . فاضطروا الى التأويل لقيام الدليل ، وثبلدت أفهام قوم تشابوا ورابوا وفيها راموه خابوا ، فحملوا الألفاظ على حقائقها ، فشبهوا وجسموا واعتقدوا أنهم كذلك غنموا ، وما سلموا ولا بدين الله أسلموا . وفرقة

^{(1) 39 &}lt;sub>س</sub> الزمر 9

^{(2) 39} ـ الزمر 56

اخرى توقفت، وإشار بذلك الى الكثير من السلف ونسبهم الى الحق والصواب . انتهى . ونقل عنه اليافعى فى المرحم ، وعلى مذهب التاويل يقال الوجه واليد والمين صفات ، او يقال الوجه عبارة عن الذات والمين عن الإيسار او العلم ، واليد عن القدرة والنصحة ، والكلام فى ذلك معروف فى كتب الإيمة الأصعرية . و أن كان الله المام ابو بكر بن فورك فى كتاب المشكل . ان كل ما كان لنا طريق اللهم معرفته من طريق اللغة وأفاد معنى مصحيحا اذا حمل عليه ، لا ينكر ان يقال المراد ذلك اذا كان موافقا . لما بنى عليه أصل التوحيد ، ولم يقتض وجها من وجوه التعثيل والتشبيه لله بنا بخلقه ومنع بعض السلف من الكلام فيه محمول على منع من ليس من (ووقسة 60 ظهمو)

أهله ، ويكون عند تمذر الطريق الى معناه ، وأبانوا أن ذلك ليس بفرض · وأن من كف عنه تسليما للأمر بعد أن لا يعتقد فيه اعتقادا فاسدا يؤدى الى تشبيه الله تعالى بخلقه ، لم يكن في حرج . وجيميم ما جمعه الجامعون في تصانيفهم مما يمكن تخريج معناه على الوجه الصحيح من غير تشبيه ولا تمثيل ، وان لذلك طريقاً في اللغة يشهد بصحته ويبين معناه ، وطريقنا التجويز أن يكون لأهل العلم طريق الى معرفة المتشابه من القرآن والسنة يتوصلون اليه بالفكر والاستنباط . ثم تكلم ابن فورك على كثير من ذلك وقد الحذ عليه أنه تكلف التأويل في روايات لم تصح ، كان يكفيه طرحها والله أعلم . وأما القرب والدنو فقد ثقدم تفسيره في بعض الفاظ العقائد ونزيد ههنا ان شاء الله تعالى . قال ابو الحسن النووى رضى الله عنه ، في وصف القرب : اما القرب بالذات ، فتعالى الله الملك الحق عن ذلك ، فانه سبحانه متقدس عن الأقطار والحدود والنهاية والمقدار . ما آتصل به مخلوق ، ولا آنفصل عنه حادث مسبوق ، جلت الصمدية عن قبول الوصل والفصل ، فقرب هو في نمته محال ، وهو تداني الذوات . وقرب هو في نعته واجب وهو القرب بالعلم والرؤية وقرب هو في وصفه جائز يخص به من يشاء من عباده ، وهو قرب الفضل . وقال قرب الحق باللطف . انتهى . وقال الاستاذ الامام ابو القاسم القشيري رضى الله عنه : أول رتبة في القرب من طاعته والاتصاف في دوام الأوقات بعبادته ، وقرب الحق سبحانه من العبد ما يخصه به اليوم من العرفان ، وفي الآخرة ما يكرمه به من الشهود والعيان ، وفيما بين ذلك بوجوء اللطف والامتنان ، وقرب الحق سبحانه بالعلم والقدرة عــام للكافة . وباللطف والنصرة خاص بالمؤمنين . ثم بخصائص التأنيس مختص بالأولياء رضى الله عنهم انتهى . وثقدم الكلام في الاتصال . وأحسن عبارة فيه أن ينفصل ألعبد بشره عما سوى الله ، فلا يرى لمعنى التعظيم غيره ، ولا يستمد الا منه ، وانه اذا تحققت الحقائق بعلم العبد مع هذه الأحوال الشريفة أنه يعد في أول المنزل فأين الوصول ، ومعنى الاتصال يرجع الى حقيقة المحبة ، وهي استفراغ العبد وسعه في طاعة الله وغايتها أن تنكشف المجب عن قلبه حتى يرى ربه ببصيرته ، كما جاء فى حديث كنت سمعه وبصره فهذا أبلغ ما وجدت للقاضى عياض ، ونقله عنه النووى فى شرح مسلم فى باب فضائل ابراهيم صلى الله عليه وسلم ، وقال ايضا : القاضى الامام المحقق عياض بن موسى الماكل الاشموى رضى الله عنه الدنو والقرب من الله او الله او قرب مدى وانما دنو النبى، صلى الله عليه وسلم من ربه ، وقربه منه ابانة عظيم منزلته واشراق أنوار معرفته ومشاحدة أسرار غيبه وقدرته . ومن الله تعالى ميزة وتأنيس وبسط واكرام ، وتأبيل حديث من تقرب منى شبرا لقربت منه نداعا . ومن أتأنى يعشى اتتهى مولة عمولة وهو قرب بالإجابة والقيول واثيان بالاحسان وتعجيل للكول . انتهى . وذكر الحطابي نحوه فى تأويله وقال لا علم أحدا من العلماء أجراه على ظاهره . وقال النوى فى شرح هذا الحديث انه تستحيل ارادة ظاهره بل هو

(ورقـة 61 وجـه)

على المجاز . وقال القاضى ايضا فى حديث ما تقرب الى المتقربون بمثل اذا ما المترخمت عليهم ، ولا بزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت سمحه الذى يسمح به وبصره الذى يبصر به الى آخره . قال رضى الله عنه : لا ينبغى أن يفهم منه سرى التجدد الى الله تعالى والانقطاع اليه ، والاعراض عما صوى الله ، وصفاه القلب شه واخلاص الحركات لله كما قالت عائشة قلما صوى الله عنه وصف النبيء صلى الله عليه وسلم : كان خلقه القرآن برضاه يرضى وبسخطه يسخط . انتهى . وهذا بمعنى قول الحطابي توقيفه فى الأعمال التى باشرها بهذه الأعضاء وعلى هذا يكون قوله بى يسمع وبى قال الحطابي وقد يكون معناه سرعة اجابة الدعاء وانبحا المطالبي . وهما المفتى قول أبى عثمان المبيهى ممناه كنت أصرع الى قضاء حواقبه من حواسه المهندي قول المغالي عثمان المبيهتى فى هذا الحديث معناه أن يتولى الحق سبحانه على المنبع حراقبه من حواسه المهند حتى لا يسمح الا بامنته ولا ينطق الا عنه بالائه ونعائد ، ولا يقع نظره على منظور اليه الارآء بقلبه وحدا . أى دالا على الوحدانية كما قيل: (شمر) نظره على منظور اليه الارآء بقلبه وحدا . أى دالا على الوحدانية كما قيل: (شمر)

وقبى كبل شيء له آيسة السفل عبل أنبه واحد

وتال الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله انشاذلى : معناه وجدود البقة بعد الفناه . فتصحى أوصافك و تطوى بظهور أوصاف المولى فيك . انتهى . وقوله بظهور أوصاف المرلى قيد يعنى بأوصاف المرلى مواهبه التى وهبها الدى وهبها المخالفات بسر المبه العلبم وداهره من دنس المخالفات بسر المبه الطاهر والقدوس . وجعله فى اعين الناس تحيوا بسر امسه الكبير ونحو ذلك من مواد الأمساء والصفات الربائية ، وهذا تأويل قول الجنيد رضى الله عنه : ان المحبة دخول صفات الحبوب على البدل من الحب الى تبدل صفات المحب الى تبدل صفات اللهب الى تبدل صفات المحبوب على البدل من المحب الى تبدل صفات المحبوب على البدل من المحب الى تبدل صفات الطبع بصفات التوفيق . والكلام فى الفناء والبقاء من المناء والبقاء من

مصطلحات الصوفية ، وكمنذا المرفة والتحقيق والتلبيس والوجود والتجريد والتغريد والمبع والتوحيد ، ومند أبواب النهايات عندهم وهي عشرة ، وقد اختلفت عباراتهم في ذلك فمنهم المقصر والفالي والمتوسط المحقق المستقيم ، واشتبه كلامهم على بعض المسنفين فخطط كلام الفلاة يكلم المحققين وزاد بعضي الفلاة على بعض حتى مرق من الدين فليزن العالم كلامهم بعيزان الشريعة فلا يخفى الحق على محقق ، ولنورد من أحسن مقالاتهم في الفناء والبقاء . قتل ابو القاميرى : وحاصله فناء صفات منعومة بصفات محمودة فمن فنى عن جهله بقي تعلمه ومن فنى عن شهرته بقي بانابته . ومن فنى عن (ووقسة 61 ظهور)

رغبته بقى بزهادته . ومن فنى عن أمنيته بقى بارادته وكذلك القول فى جميع صفاته وقد يرتقى عن ذلك بفنانه عن رؤية فنائه واشار قائلهم الى تكرر الفناء بقوله : شمس

فأفنوا ثم أفنوا ثم أفنوا وأبقوا بالبقاء من قرب قرب قال القشيري فالأول فناؤه عن نفسه وصفاته ببقاء صفات الحق ثم فناؤه عن صفات الحلق لشمهود الحق ، ثم فناؤه عن شمهود فنائه باستهلاكه في وجود الحق . انتهى . وقوله ببقاء صفات الحق أى بشهود بقاء صفات الحق ، ولا بد من هذا التأويل ونحوه في هذه المقالات وما أشبهها اذ لا يجوز اتصاف المبد بصفات الحق الذاتية تمالت وجلت صفأته القديمة عن أن يتصف بها العبد المخلوق . وسياتي بيان غلط الغالطين في ذلك وتكفير من يجوز ذلك من الحشوية والاتحادية . وما أحسن قول الشيخ أبي اسحاق القرميسيني : علم الفناء والبقاء يدور على أصلين اخلاص الوحدانية وصحة العبودية . وما كان غير مسذا فهو المتاليط والزندقة . ومسدًا كما قال رضى الله عنه قمن الماليط قول الهروى الأنصاري صاحب منازل السائرين : الفناء اضمحلال ما دون الحق علما ، ثم جحدا ، ثم حقا . ومن الزندقة قول بعض شراحه : يعنى أن يتعلم أن الحق هو عين الوجود . وما عداه العدم المطلق . ثم يجمعد ما دون الحق أشهود الحق عين الكل فيجد الحق بالحق غير الكل ، فلا موجود الا هو وحده . انتهى مختصرا بلفظه . وعلى هذا النحو صار الهروى وشارحوه ومنهم ابن عربي ومتابعوه وزادوا على الهروي بالتصريح بالاثحاد ، وادعوا أن الهروى قائل بها . وادعوا أن الحديث المذكور على ظاهره وأن الحق تعالى مــا زال بصرا وسمعا للعبد حقيقة . بدليل قوله كنت . وانما ظهرت له حقيقة حال . قال ابن الزركشي ولا يخفي فساد قولهم لاستحالة كون القديم صفة للحادث . وقال في تأويل الحديث على منحب أعل السنة : أن من أحبه الله صارت حركاته وسكناته كلها لله كما قال الله ثعالى : وما رميت اذ رميت ولكن الله رسى (1) . انتهى ، مختصر كلامه . في شرح الجميع ونحوه في شرح

ر1) 8 _ الإنقال 17

التمرف للقونوى شارح الحاوى ، مستندا ألى أن أفعال العباد مخلوقة قة تعالى . وذكر ابن الجوزى في معنى الحديث ما جاء من أنه يجاز ومعناه كنت عنده لسمعه وبصره في ايثارة أمرى وطاعتى () كليته هشنولة لى فسلا يصني (الحد) الا ألى ما يرضيني وأخص له تقليده التي يدركها بسمعه وبصره . كنت له في العون والنصرة كجوارحه الحاصة . أنتهي . وقال ابو النقاسم القشيرى في كتاب التحبير شرح أسماء الله أصالى في الملام على اسمعه الباقي سبحانه : البقاه صفة من صفات ذائه ، وهو تعالى باقي بهائه عبد وبقاؤه باق لنفسه لأنه في نفسه بقاء وصفات ذائه باقية ومفات ذائه تعالى . وحقيقة الباقي من له البقاء . وانما جاز أن يكون بقاء الجوهر بقاء لأعراضه . لأن يؤون بقاء الجوهر بقاء لأعراضه . لأن

الجوهر غير الأعراض . ولا يجوز أن يكون الباقي باقيا ببقاء في غيره . فال : ومما يجب أن تشتد به العناية أن يتحقق أن العبد لا يجوز أن يكون منصفا بصفات ذات الحق سبحانه . فلا يجوز أن يكون العبد عالما بعلم الله ، ولا قادرا بقدرة الله ولا سميما بصيرا بسمع الله وبصر الله ثمالي ، ولا حيا بحياته ، ولا باقيا ببقائه . لأن الصفة القديمة لا يجوز قيامها في الذات الحادثة . كما لا يجوز قيام الصفة الحادثة بالذات القديمة وحفظ هذا الباب أصل التوحيد . فإن كثيرا ممن لا تحصيل له ولا تحقيق زعموا أن العبد يصير باقيا ببقاء الحق سميعا بسمعه بصيرا ببصره حيا بحياته . وهذا خروج عن الدين وانسلاخ عن الاسلام بالكلية . وهــذه البدعة أشنع من قول النصاري أن الكلمة القديمة اتحدت بذات عيسى عليه السلام . وهذه البدعة توازى قول الحلول حيث جوزوا على ذات الحق سبحانه الحلول في الأشخاص المحدثة . كذلك هؤلاء جوزوا قيام الصفة القديمة بالذات المحدثة . وربما تعلقوا في نصرة هذه المقالة الشنيعة بحديث : فاذا أحببته كنت له سمعا وبصرا فبي يسمع وبي يبصر . ولا حجة لهم في ظاهره . لأنه ليس فيه أنه قال يسمم بسمعي ويبصر ببصري . بل قال بي يسمع وبي يبصر . وأتفقنا على أن ذاته سبحانه لا يجوز أن تكون لأحد سمعا وبصرا . فاذا تركوا الظاهرة لم يبق الا التأويل . واذا وجب الرجوع الى التأويل فالواجب الاشتغال بالتأويل الصحيح دون الفاصد . قال : وانبا حملنا على المبالغة في شرح هذا الفصل ما رأينا من الواجب علينا من نصرة دين الحق فثي الزمان الذي يعاصرنا فيه من ليس له تحقيق . ولا تحصيل . ولما كثر من اغتراد أهل الفياوة بما قدموا من التلبيس، وغلب عليهم من قلمة التحقيق وشدة التهويش ، حتى أن فيهم من يقول أن معرفة العبد ليست بمخلوقة ، وايمانه ليس بمخلوق ، وروحه ليست بمخلوقة ، وانما أصل هذه البدع الفاصدة والأقاويل الركيكة الباطلة قول من قال : لفظ العبد وقراءته للقرآن ليس بمخلوق . فان جوز مؤلاء الحشوية أن يكون قرآن قديم ، يوجد على لسان المبد ويسمع من المخلوق ، ارتقى هؤلاء المهوشون وتوهموا أنهم ذادوا على الخوانهم فى التحقيق ، وقالوا ان العبد يكون باقيا ببقاء الحق سبحانه سميعا بسمعه ، بصيرا ببصره ، وقال النصرباذى الله باق ببقائه والعبد باق بابقائه . ولقد حقق وحصل وأخبر عن نكتة المسألة وفصل ، انتهى وقدة 62 ظهو

كلام القشيري رحمه الله . والقد صدق رضى الله عنه فيما صرح به من مستند هذه البدعة وانه قول المشوية بقدم لفظ القارئ ، وحروف الكتابة . وكل همذه المصائب يجر الهما القول بالحرف والصوت كما قدمنا الإشارة اليه ثم ينجر ذلك الى اعتقاد الاتحاد اى اتحاد الحالق والمخلوق ، وهو الكفر الصراح وهو منمب ابن عربي واتباعه كما سياتي بيانه ، ونسأل الله المصمة ، وإبطال كل بدعة . وقد افت مختصرا في الرسائل سميته لمن السرائل المرضية في تصرة مذهب الأشعرية ، وبيان فساد مذهب المشوية بوسات علما المتاب وبالله التوفيق .

وقال الشيخ شهاب الدين السهروردي : سئل الجنيد عن حقيقة المحبة فقال : دخول صفات المحبوب على البدل من صفات المحب . أى تبدل صفات الطبع بصفات التوفيق كما سبق . وقيل هذا معنى قوله : فاذا أحببته كنت مسمعه وبصره ، وفي الحديث ان الله مائة وسبعة عشر خلقاً . من آتاه الله واحدا منها ، دخل الجنة ، والمراد بها الصفات كندا روى الشيخ هذا الحديث ، وسيأتي رواية أخرى في آخر الكتاب ان لله مائة خلق من أتى الله بخلق منها دخل الجنة . ثم قال السهروردي فتقديرها وتحديدها لا يكون الا بوحي سماوى لمرسل ونبيء ، والله ثعالى أبرز الى الحلق أسمام منبئة عن صفاته تعالى وما أظهرها لهم الا ليدعوهم اليها . وأو لا أن الله تعالى أودع في القوى البشرية التخلق بها ما أبرزها لهم دعوة لهم اليها . يختص برحمته من يشاء ، فاذا اكتحل القلب بنور ذكر الذات وصار بحرا مواجا من نسمات القرب جرى في جداول أخلاق النفس صفات النعوت والصفات ، فتحقق التخلق بأخلاق الله تعالى . حكى الشبيخ ابو على انفارمذي عن شبيخه ابي القاسم الكركاني أنه قال : إن الأسماء التسعة والتسعين تصير أوصافا للعبد السالك ، وهو يمد في السلوك غير واصل . قال : وعني الشبيخ بهذا العبد يأخذ من كل اسم وصفا يلائم ضعف البشرية وقصوره مثل أن يأخذ من اسم ربه الرحيم، معنى من الرحمة على قدر قصور البشر ، وكل اشارات المشائخ في الأسماء والصفات التي هي أعز علومهم على هذا المعنى . والتفسير وكل من توهم لذلك شيئًا من الحلول تزندق وألحد . وقال ايضا في حديث فاذا أحببته كنت سمعه وبصره . وذلك أن المحبة اذا صفت وكملت تجذب بوصفها الى محبوبها . فاذا ورقبة 63 وجبه

انتهت الى غاية جهدها وقفت . والرابطة متاصلة متاكدة ، ولكمال وصف المعهة تحدث صفات المحبوب تعلقا على المحب المخلص فيعود المحب بفوائد اكتساب الصفات من المحبوب . فقد تقول عند ذلك : أنا من أهوى ومن أهوى أنا ، قال وهذا الذي عبرنا عنه هو حقيقة قوله صلى الله عليه وسلم تخلقوا بأخلاق الله . لأنب بنزاهة النفس وكمال التزكية يستعد للمحبة . والمحبـة موهبة غير معللة بالتزكية . ولكن سنة الله جارية أن يزكى نفوس أحباب بحسن توفيقه وتأييده . قال ومن ظن أن الوصول بغير ما ذكرنا او تخايل له غير هـــذا القدر فهو متعرض لمذهب النصاري في اللاهوت والناسوت . قــال واشارات المشائخ في الاستغراق وألفناء كلها عائدة الى تحقيق مقام المحبة بأستيلاء نور اليقين ، وخلاصة الذكر على القلب وتحقيق حق اليقين بزوال اعوجاج البقايا وأمت اللوث الوجودي من بقاء صفات النفس انتهي . وقال ايضًا في الجمع والتفرقة : الجمع والتفرقة من اصطلاحات الصوفية . فالجمع أصل والتفرقة فرع . فكل جَمع بلا تفرقة زندقة . وكل تفرقة بلا جمعً تعطيل . وعباداتهم في ذلك كثيرة . والقصود أنهم أشاروا بالجمم الي تجريد التوحيد وأشاروا بانتفرقة الى الاكتساب فيرجع الحاصل الى أن الجمع من العلم بامر الله ولا بد منهما جميعا وقد غلط قوم وآدعوا أنهم في عين الجمع وصرف التوحيد وعطلوا الاكتساب فتزندقوا . وانسا الجسم حكم الـروح والتفرقة حكم القالب وما دام هذا التركيب فلا بد من الجمع والتفرقة . انتهى . وقوله أن المحب قد ينتهي إلى أن يقول : أنا من أهوى ومن أُهوى أنا ــ هو ــ محمول على حالة الذهول او التجوز بذكر الشيء عند ذكر نظير. وهذا من كلام بعض شعراء المرب واستدلوا به على أنه قد يطلق اسم الشيء على شيء بكون فيه بعض خواصه على طريقة المجاز من ذلك قول الحريري في المقامات :

قد عدل النحر بينا فأنا تظيره في الشقاء وهو أنا وقول بعضهم :

كتبت ولم أكتب اليك وائما كتبت الى روحمى بغير كتاب وذلك أن الروح لا فحرق بينها وبين محبيها بفصل خطاب فكل كتاب صادر منك وارد اليك فلا تحتاج رد جواب وقال الجنيد لا تصح المحبة بين اثنين أى من المخلوقين حتى يقول أحدهما لصاحبه يا أنا . قال الشيخ ناصر الدين بن بنت الميلق الشاذل في بعض ووقة 63 ظهو

قصائده مقيدا لهذا الاطلاق بها لا بد منه عند العلماء الحذاق :
صندًا صح الخلـق لكن ربنا معنا معية قـد سها أوفى عل علم
لا أين ؟ لا كيف ؟ لا مثل ولا شيه لقرب مولى الورى فاعرقه واستقم
ولا حلـول ولا حما قيه تجهيـة ولا اتحاد فـدع ثخييط كل عم
وشرط المجاز فى اطلاق اسم الشىء على الشىء أن يكون فيه بعض صفات
المظاهرة ولا شىء فى المخلوق من صفات المخلوق . فلا يجوز التجوز بشىء
من ذلك وللصوفية الفاط يطلقونها يستعظيها سامهوها . كما قال الشيخ

عز الدين في أواخر القواعد منها :

التجلى وهو عبارة عن العلم والعرفان ، وكذلك المشاهدة . والـذوق وجدان للنة الأحوال . ومنها قولهم قال لى ربى . أى بلسان الحال دون لسان المقال . ومنها المجالسة . عبارة عن لنة يخلقها الله في القلب محالسة للذة الأنس بمجالسة الأكابر . وقولهم القلب بيت الرب . أي محل معرفته . قلت ولا شك أن هذه الألفاظ مخترعة ثغرى المدعين ، ولم يصدر مثلها عن السلف الصالحين وأتباعهم من العلماء العاملين . مع كونهم احق بها وأهملها . ومن أنصف ، علم أنها مما ينم من الكلام ، والله يسامح مخترعها . وقال الغزال ما تداولته السنة الصوفية من كلمات تشير الى الحلول والاتحاد ، فدُّلك غير مظنون بعاقل، فضلا عن المشائخ . يعني أهل السنة منهم . والا فقد عرف بذلك طائفة من المتصوفة ، كابن عربي ، وأمثاله . قطع الله دابرهم . وقد تقدم . وسيأتي نقل ذلك عن قبلهم ايضاً . ولكن هــؤلاء شهروه ودونوه في التصانيف ، قطع الله دابرهم وأخزاهم . ثم استدل الغزالي على بطلان القول بالحلول والاتحاد ، وأجاب عن بعض ألفاظ صدرت عن بعض الصوفية كأبي يزيد وغيره . قال ولم يصح عن ابي يزيد أن قال سببحاني وان سمع منه ، فلعله يحيكه عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه . وقال ايضًا : حيث يطلق الاثحاد ويقال هو هو . لا يكون الا على طريق التوسع والتجوز واللائق بعادة الصوقية والشعراء . ولا يعنون به أنه هو حقيقة بل كانه هو . انتهى .

وصداً التجوز لا يجوز فى حق آلله تعالى ، فاعتقده واحدر من ايهام كلام الفزالى . ان لا يجوز التجوز فى الجناب المزيز بدعوى الحلول او الاثحاد ، ولا بدعوى الحلول او الاثحاد ، ولا بدعوى لاتصاف بصفات ذاته ، يخاف صفات الفعل . واتفقوا على أن اعتقاد ذلك لا يجوز ، وأنه كفر لا يعذر فيه معتقده ، وسياتي بيان من يؤول ووقع 36 وجهه

له ان شاء الله تعالى . ومما يتعلق بالتخلق بأخلاق الله سبحانه قولهم أسماء الله كلها تصلح للتخلق ، ومعناء الله كلها تصلح للتخلق ، والا اسمه الله ، فانه للتعلق دون التخلق ، ومعناء أذك اذا ناديته باسم الرحيم ، قال أنا الرحيم . فكن عبدا رحيما ، وكلك اذا فاديته باسم السمه الله فلا يمكن الذا فاديته باسم التعلق السباد به دون تخلقهم به لقول الله تعالى هل تعلم له سميا . أي هل تعلم أحدا يسمى الله غيره ، ولم يسم به أحد قط . قال له العلماء لم يوجد في الوجود كله من يسمى الله غير الله . لأنه سبعانه لم يخلق في الوجود صفة الالوحية . قال الشميخ عبد الجليل القصرى : وغاية يخلق في الوجود صفة الالوحية . قال الشميخ عبد الجليل القصرى : وغاية لفظ من الده غيري (1) . على لفظ النكرة . ولم يقل إنا الله . وقال إيضا إنا ربكم الأعلى (2) . هذا من إجل

^{(1) 28} ـ القصص 38

^{(2) 79} _ النازعات 24

أن معانى الأسماء قد ظهرت في الوجود كله . فأوجد العلم المحدث عن علمه . والحياة عن حياتــه . والقدرة عن قدرته . والارادة عن ارادته . والسمع والابصار عن سمعه وعن بصره . وهكذا الى جبيم ما أتصف بــه . ومم هذا وإن أوجد تلك المعاني ليستدل بها على صفاته . فكلها مرتبطة بأضدادها . فلذلك كانت صفأت الله أحادا لا يشبهها شيء . مثال ذلك : العلم منا يرتبط علمه بضده ، والجهل فيما عاب عن علمه مما هو أكثرمن علمه . وكذلك بصره يغيب عنه أكثر مما يبصره ، وكذلك سائر صفاته . وأما صفات الله تعالى فليست كذلك انتهى . ومما يتعلق بالجمع والتفرقة ما قاله الشبيخ الكبير القطب ابو الحسن الشاذلي رضى الله عنه ، قال : كان لي صاحب كثرا ما يسألني عن التوحيد ، فقلت له مرة : أردت لا لوم فيها فليكن الفرق على لسانك موجودا . والجسم في باطنك مشهودا . وقال الشبيخ تاج الدين بن عطاء الله الشاذلي : العوالم كلها ثابتة ، ممحوة بأحدية ذائمه . أي ممحوة التأثير ، لا الوجود . وقمال الشيخ ابو سليمان الباخلي الاسكندري الشاذلي : الحالة الهنية التي تجمع بين فرق وجمع . لأن الفرق عذاب والجمع فناء . وقال ايضا : الحالة التي لا ريب فيها ولا عيب من ظاهر ولا باطن عليها جمع لا شطح فيه . وفرق لا سُرك فيه . انتهى . وقال الأستاذ الامام أبو القاسم القشيرى : لا بد للمبد من الجمع والفرق فان من لا فرق له لا عبودية له . ومن جمع ل لا معرفة ل ، وبالله التوفيق . وقال ايضا التضييم لما أمرت به ، احالة على التقدير . خروج عن الدين . والله سبحانه أعلم . ثنبيه : قال الامام المحقق شمس الدين محمد بن ابي بكر بن أيوب الزرعى الشهير بابن قيم الجوزية في كتاب الوابل الصيب . ورافع الكلم

الكيب . وفي الذكر اكثر من مائة فائدة . فعدما للى أن قال الثالثة والأربعون منها أن الذاكر قريب من مذكوره ومذكوره معه ، وهذه المعية خاصة غير معية العلم والاحاطة العامة . فهو معه بانقرب والولاية والمحبة والنصرة . والتوفيق . لقوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون (1) . وراحية الحاصلة للناكر ، معية لا يشبهها شمى . وهي اخمس من المعية الحاصلة للبحسنين والمنتقين . وهي من له يتسبهها الميادة ولا تنالها الصفة وانا تعلم بالذوق . وهي مزلة إقدام ان لم يصحب العبد فيها تمييز بين القديم والمحدث وبين العبد والرب ، وبين المائلة والمباد والرب ، وبين المباد والرب عن التصارى ، واتحاد يضاهى به القائلين بوحدة الوجود ، وأن وجود الرب عين المباد والمبد من المباد والمب عندهم رب ، ولا عبد ولا خلق . وحق بالرب عن المبد من المبد و المبد هو المبد مو الرب عن الشبه هو المبن المائلة عما

ورقية 64 ظهير

^{(1) 16} _ النحــا , 128

^{(2) 29} _ العنكبوت 69

يقول الظالمون والجاحدون والملحدون علوا كبيرا . والمقصود أنه أن لم يكن مع العبد عقيدة صعيحة ، والا فاذا استوى عليه سلطان الذكر ونماب بمذكوره عن ذكره . وعن نفسه ، ولج باب الحلول والاثحاد ولابد . ونسأل ألَّه العصمة انتهى . وقال الغزالي في كتابه المنقذ من الضلال : ينتهي بهم الأمر الى قرب يكاد يتخيل منه طائفة الحلول، وطائفة الاثحاد، وطائفة الوصول. وكل ذلك خطأ . هذا كلامه رضي الله عنه . ولقد نبه الشيخ قطب الدين عبد الله بن محمد بن أيمن انشافعي الدمشقي على شيء من أسباب فتنة التجسيم والحلول والاتحاد . فقال ناقلا عن بعض الكبار : ان الشيطان اذا وجد جاهلا بعلوم الدين . وقد كوشف بشيء من الغيب يضحك عليه ويستهزيء به ويريـــه أشياء يغويه بها ويريه أن ألحق تعالى يتجلى في الصور فيصير مجسما يعتقد ذات الله صورة ويمنعه بالاعجاب بنفسه عن صحة العلماء الذين (دأبوا) على تمييز الحق من الباطل ، فيقوم الشيطان له شيخا ومعلما وحجابا بينه وبين الحق ، ويضع عرشه بين السماء والأرض ، ويتجلى له منه متى شاء ، حتى يفرقه في بحر الضلالة ، ويزينه عند الناس فيقتدون به فيهلكون . قال : وأما الحلول فانما حدث من واقعات الجهلة المتصوفة يلقى اليهم الشيطان أنهم يرون الروحانيات من بواطنهم ، والذي في الباطن نفسه ، فيرى نفسه ربًا . وايضًا يلقى الى طائفة من أصحاب الأحوال : أن الحال الذي ينزل فيهم هو الله تعالى حيث يعمل خوارق العادات ، وربما كان الصوفى قد جاوز عالم النفس والهوى الى عالم الحقيقة ووصل إلى عالم الفناء ، وتفسير الفناء عندهم ورقية 65 وحيه

هو أن نرى شيئا الا الله فيظن أنه هو الله . ويمتقد من معم منه ذلك الحلول في الندار الا الله . وليس في الوجود الا الله . ويمتقد من معم منه ذلك الحلول والنجاة من ذلك أن يعلم ويمتقد أن ذلك أنها هو حال لا أنه فنى كل شيء ، من الدنيا والآخرة بل كل شيء موجود كما كان . هذا بعض كلامه رحمه لله . وقف عليه . وسيائي لله . وقف عليه . وسيائي في المباب الكاني وعده مزيد كلام في ذلك ان شاه الله تعالى .

¹ ــ 28 القصص 38

²⁴ ــ 79 النازعات 24

أقرب الى القلب من وريده . وأقرب الى الروح من حياته . وأقرب الى البصر من نظره . وأقرب الى اللسان من ريقه . هو وصفه لا بتقريب ، ولا بتقرب . وأنه تعالى على العرش في ذلك كله ، وانه رفيم الدرجات من العرش كما هو رفيع الدرجات من الثرى . وان قربــه من الثرى ومن كل شيء كقربه من العرش . وانه تعالى فوق كل شيء ، وفوق ثلحت كل شيء . فهو فوق الفوق وتحت التحت . ولا يوصف بتحت فيكون له فوق لأنــه هو العلي الأعلى ، لا مخلو من علمه وقدرته مكان ، ولا يحد بمكان ولا يفقد من مكان ولا يوجد سكان دون مكان من التحت الأسفل والفوق الأعلى ، والعرش والثرى فما بينهما . وهو حد الحلق الأسفل والأعلى ، بمنزلة خردلة في قبضته . وهو أعل من ذلك ، ومحيط بكل ذلك بما لا يدركه العقل ، ولا يكيف الوهم ، ولا يحجبه شيء عن شيء ، ولا يبعد عليه شيء قريب من كل شيء بوصفه وهو القدرة والدرك . والأشياء مبعدة بأوصافها ، وهو البعد والحجبة . فالبعد والابعاد حكم مشيئته . والحدود والأقطار حجب بريتـــه . والمسافة والتلقاء مكان لسواه واألم (نمو) احى والجهات مواضع للمحدثات ، والليل والنهار مسكن للمصرفات ، والبعد والفضاء مكان للمخلوقين . والتوسعة والهواء مكان للمالمين . والأحكام والأقدار واقعة على خلقه ، والحجب والاستار متصلة بمخلوقاته . وهو سيحانه وتعالى قد جاوز القدار والأحكام ، وفات العقول والأوهام ، وسبق لأقدار واحتجب بعزه عن الافكار ، ولا يصوره الفكر ولا يملكه الوهم ، وهو على عرشه باختياره لنفسه . فالمرش حد خلقه الأعل وهم غير محدود بعرشه . والعرش محتاج الى مكان ، والرب ورقسة 65 ظهر

تسالى غير محتاج الى مكان . كما قال تمالى : الرحمن على العرض استوى . الرحمان اسمه ، والإستواه نعته ، متصل بذاته والعرض خلقه منفصل عن صفاته ، لا يسمه غير مشيئته ولا يظهر الا في أنوار صفته . ولا يوجد الا برحمته في سمة البسط . فاذا قبض ، أخفى ما أبدى ، واذا بسط أعاد ما أخفى ، لا يعرف الا شمهوده ، ولا يرى الا بنوره ، هذا الأوليائه ، اليوم الفيب في القلوب ، ولهم ذلك غدا بالمساهدة في الأبصار ان شاء وسمه أدنى شيه . وان شاه لم يسمه شيء . وان أراد عرفه كل شيء . وان لم يرد لم يعرفه شيء . ان أحب وجد عندكل شيء . وان لم يحب لم يوجد بشيء . لا يتجل بوصف مرتبن ، ولا يظهر في صورة لالنبن ، ولا يرد منه لمنى واحد كلمتين . بل لكل تجل منه صورة ، ولكل كلمة أنهام ولا نهاد لكلامه ، ولا انقاد لكلامه ، ولا انقطاع لافهامها ، ولا تكيف لمانيه لا يمكله الوهم فيكون مربو ا وهو رب ،

ولا يتطرق اليه بفكر فيكون مقهورا وهو قهار . ولا يعقل بعقل لأنسه عاقل للعقل ، لا يدرك بحيطه ، وهو محبط بكل حيطة ، يتجلى لأوليائه في الجنان بعظائم القدرة ولطائف الحنان . ويكلمهم بما لا غاية لسه من لذيذ المعاني . يجمع لهم تاويل معنى من معانيه بما يوجدهم به من النعيم والسرور والفضل والحبور ، بكل نظره ، او كلمه ، أو قرب او عطف أو لطف أو حنان أو احسان جميع ما فرقه في نعيم الجنان . وجود الأشياء لا يظهره الى النظر اليها ان أراد الاعراض عنها . لأنب مقتدر قهار . وعدمها لا يظطره الى ان لا يراها لسبق علمه لها ، لأن المعدوم كالمحجوب . وهو سبحانه يرى المحجوب من الذرة من تحت الثرى من وراء السماوات والأرضين . اذا الحجب واقعة على الخلسق ، وبواطن الأشياء وغوامضها منكشفة للخالق ، فهو يشاهد المـــآل والأواخر الى نهايات نهاياتها في أبد آبادها . يشهد ذلك اليوم أعنى من غد . ومن بعد غد . وما رواه الى يوم القيامة وما فيها . وهذا كله عدم ،) بعد لأنه علمه بذلك شهادة أنه ليس بيته وبين علمه حجاب ، فهو يشهد الكون من أوله الى آخره ، من حيث علمه بعلم هو وصفه ، ومشاهدة حمى نعته ، ولأن كلامه بذلك يخبر أنه قد كان ، دليل على شهود المآل ، لأنه شهد ما علم كما علم ، ما به تكلم . فلم يتفاوت كلامه وعلمه ، ولم يختلف علمه وشهادته مع ذلك كلمه ، نظره سمة علمه . وعلمه ممدى نظره . يدرك الأشياء كلها على اختلاف أوصافها بصفة من صفاته ثم يدراي بجميع أوصافه ما أدركه بهذه الصفة ، فثبت بذلك أنه علم ونظر وتكلم ، ولا يدخل الترتيب في صفاته أعنى بقبل او بعد . ولا يوصف بوقت وحمد ورقبة 66 وجبه

ولزم على ذفك انسه يعلم بنظره وينظر بعلمه فصارت الأوائل والأواخر لديمه كشمى، واحد، كانت صفائه كلها آحادا كاملات، تامات غير محدودة للمحدودات، ولا مؤقنة مرتبة للمرتيات المؤقنات . اذ الترتيب في النموت من وصف الحلق ، والله تعالى ليس كمثله شمى، في كل المفات ، ولا يدبر الأمور بالأفكار فيشغله شأن عن شأن ، ولا يدخل عليه المدهور والأعراض فيتغير عما كان ، ولا يخلق بيده اذا بالة فيستعين بسواه ولا تعجزه قدرة فيحتاج الى مباشرة يداه يخلق بيده اذا شأه وعن كلمته وارادته منى شاء ، وبمعاني صفاته كيف شاء . خزائنه في كلمته وقدرته في مشيئته ، اذا تكلم أظهر وان شاء قدر ومتى أحب ظهر . وبأى قدرة شاء استتر . هو عزيز في قدرته . وقريب في علو حجب اللات بالصفات وحجب الصفات بالافعال . كشف العلم بالارادة . وأظهر الارادة بالحركات . أخفى الصنع بالصنعة وأظهر الصنعة بالأدوات ، مو باطن في غيبه ، وظاهر بحكمته . وقدرته

غيب في حكمته ، وحكمته شاهدة بمحكوماته ، وهي في مجاري قدرته ، وصنعه مبر في صنعته وهي علامته مشيئته . ليس كمثله شم، في كل صفة ، ولا كفؤله في ما هيته وقد روينا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه كلمة مجملة ، بالغة في وصف التوحيد، أنه قال في خطبته : الحمد لله الذي لم يجعل السبيل الى معرفته الا بالعجز عن درك معرفته . انتهى "تلام أبي طالب رضي الله عنه وهو من أيمة الحنفيه ومحققي الصوفية وأعلام أصل السنة ، ونقل النحبي في الميزان أنه ذكر في القوت (1) أشياء منكرة ، في الصفات فليتأمل كلامه ويعرض على كلام الأثمة وقد قال الامام الحطابي في كتاب شمائر الدين في الكلام على الصفات : ان صفات الله تعالى ليست بمتفايرات ولا مختلفات ، ولا متماثلات ولا متجانسات ولا متضادات ، ولا يقال ان علمه قدرته ، ولا غير قدرته . وكذلك جميع صفاته . وقال صاحب الجواهر من الحنفية : ليس في صفاته تداخل ولا تفاضل . هذا معنى كلامه المنظوم . ثم ظهر لي بعد النظر والتأمل ان كلام أبي طالب وان. كان فيه ما تنكره البديهة فمنه ما هو صحيح يمكن تأويله كقوله لا يظهر في صورة لأثنين المراد بالصورة العفة كما في حديث فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون أي في صفته ، وأراد أبو طالب نفي الحصر عن صفاته سبحانه ، ولهذا قال : ولكل تجل منه صورة أي صفة . وهكذا يتأول ما أشكل من ظاهر كلامه ، وبالله التوفيق ، وقال الشيخ العارف ذو الأحوال والمعارف عبد الجليل القصري ، في كتابه و شعب الايمان ، ورقة 66 ظهر اعلم ان التوحيك في نفسه شلات مراتب. تـوحيد

الإنمال . وتوحيد صفات الفاعل . وتوحيد وجود ذات الفاعل .

المرتبة الأولى: توحيد الإنمال ومو اضافة الأفعال والمفعولات كلها الى الله ،
وانه خالق الندة وإفعالها . وخالق الفيل وإفعاله ، وخالت أعيان الموجدودات
وانه عالق اكثرتها واختلافها ، قال الله تعالى : والله خلقكم وما تعملون (\$) .
وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى (\$) . قل كل من عند الله . فالموجود كله يتكون
عن كلامه القائم بنفسه . ويتصرف في جميع حركاته وسكونه . قال الله تعالى :
انها قولنا لشميء اذا اردناه أن نقول له كن فيكون (\$) . والذات تتكلم بالكلام
اللي وسع وجود الذات . ومثال ذلك أن يقدر القارئ مكلا . أن يقرا القرآن جملة
واحدة في مالة واحدة ، بأن يقدر أن ذاته كلها ووجوده كله بمغاصله وعروقه .
كل عضو متكلما بأية وحرف على حياله . فيقول لسانك مثلا بسم الله ، ويقول المفذ الذي بليه المحدة الى مؤله من

قوت القلوب

^{(2) 37} _ الصافات

^{(3) 8} _ الإنفال 17

^{(4) 16} _ النحل 40

الجنة والناس. وقدر أن يتاثر بكلامك كل مذكور ذكرته في حالة واحدة. وهذا المثل وان لم يكن حقيقة في حق العبد لمجزه عن الكلام بالقرآن جملة واحدة. فانه في حق البارى تعلى حقيقة. لأن الله تعالى ليس كلامه حرفا بعد حرف ، ولا كلية بعد كلمة بترتيب ، وانما البارى جل جلاله متكلم بالكلام الذي وسع وجود الذات وهو المعنى القائم والقول النى في النفس ، فيصدر عن المعانى القائمة بذات البارى تبارك وتعالى ما شاكل تلك المعانى جملة واحدة في جميع. العالمين ، ما حضر منها وما غاب ، كما قال تعالى : ويخلق ما (1) لا تعلمون . فصدر عن هذه الأية من العوالم ما لم تعلم ، وهي موجودة في ملك الله تعالى ، والكلمة قائمة بها ، ومكونة لوجودها . وكذلك كل مذكور في القرآن كما قال. الله تعالى اله ذكره بكلامه .

المرتبة التانية من مراتب التوحيد . هو توحيد الصفات (و) قل ما تبينه العبارة وإنها هو من علم القلوب ومن طن أن حقيقة علمه مستوفى في الكتب فهو ناقصر المسرفة لقوله على الله عليه وسلم : لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وإنها القاء الملياء منه تنبيهات لتتنبه العقول الى ذلك ، فيكون سائحة عاكفة مناكك . وعلم الصفات لا يحوجد الاعند العارفين بالله ، وأحمل الحديث نقلوا الاحديث وأمروها كما جاءت ولم يطلبوا فقه معانيها ، فهم على الطريقة الحسني حتى يظهر لهم في لآخرة الممنى النفى اعتقدوه أنه ليس كمثله شيء ، وكذلك. كل من سلك هذه الطريقة من القهاء والعوام .

ورقة 67 وجه

وهى الطريقة السائلةوالسنة المستقيمة ، ومن تكلف تاويل ذلك على رأيه وفهمه فنارة يخطى وتارة يصيب . قال ومن حامنا دخل ما دخل على أهل البدع. الناظرين بارائهم ، والعارفون الموقنون الذين اختصهم الله حم الذين شاهدوا لأمر على ما هو عليه ، فتجل الله سبحانه لقلوبهم فى الدنيا كما يتجلى لهم فى الأحرة ، حتى يرونه بالأبصار . جملنا الله من خواصهم آمين آمين .

وقد قال ابن مسمود رضى الله عنه ، لما مات عمر بن الحطاب : انى لأحسب. أن هذا الرجل ذهب بتسمة أعشار العلم . فقيل له أتقول هذا ، وأصحاب النبى -رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ؟ فقال : انما أعنى العلم بالله

المرتبة الثالثة من مراتب التوحيد هو توحيد الذات. ولا يوجد الاعند الآحاد. الا أنه من ترقى من توجيد الانمال الى توحيد الهفات يرجى له وقوع العلم به ان شاء الله ومن تكلف طيلة من غير هذا الطريق وقع في التشبيه والإلحاد . ولذلك قال النبيء على الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في

¹ ــ 16 النحل 8

² ــ التكوير 27

ذات الله ، وانما الطريق الى علم هذا المقام التفكير فى الأفعال والنظر والاستدلال فتدلهم الأفعال على الصفات فتتجل لهم معانى الصفات القائمة بالذات ، لأن الأفعال صادرة عن الصفات ، فتتجل لهم معانى الصفات القائمة بالذات ، لأن الأفعال مادرة عن الصفات ، والحلق فى هشاهدة التوجيد على سبع مقامات ، فأصحاب المقام الاول هم الذين عقدوا على التوجيد بقلو بهم تتصديقهم ، يما سمموا من غير بحث وهم الجم المفير وحبهم وخوفهم على قدر ما سمموا من أسمائه وصفاته وذكر لهم من وعده ووعيده ، وأصحاب القام الثانى : زادوا عليهم بالمبحث والاستدلال بالوجودات على الموجد واكثر أهل علم الكلام فى هذا القام مقام من قال ما سنينا الا رايت الله تعالى بعد أي موجده .

وأصحاب المقام الثالث: ترقوا عن رؤية الموجودات الى رؤية الايجاد ، وعن مشاهدة المصنوع الى مشاهدة الصنع وان المخلوقات مفتقرة الى دوام الايجاد على الدوام والا ألاشت . وأكثر الناس يدعى فهم الايجاد وهم عن فهمه بسمزل . .وهذا مقام من قال ما رأيت شيئا الا رأيت الله معه وهو مقام المراقبة .

واصحاب المقام الرابع ازدادت مراقبتهم وقويت مشاهدتهم فرأوا الأشياء بالله ونظروا به اليها . وقال قائلهم ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله . وقال بعضهم اثبت المله للمامة المخلوق فاثبتوا به الحالق واثبت للخاصة نفسه فاثبتوا به المخلوق . وهؤلاء الأربعة الأقسام كلهم يشاهد الأفعال على ما قسم لهم من

ورقة 67 ظهـر

وأما أهل المقام الخامس والسادس والسابع، فغائبون عن الفعل كله وعندهم يوجد مقام التوحيد الذي ذكرت في أول الباب أي في أول الرتبة الثالثة . قال : ولا يكون ذلك الا بمد مقام المحبة والاستفراق في ذكر المحبوب بتصفية القلب من سواه ودوام ذكره بالاقبال حتى يعود كالرآت العافية ، فعند ذلك يتجل المحبوب لقلب المحب فيشاهده على ما هو عليه ، أي أنه ليس كمثله شيء أو على ما مو عليه من وجوب الاجلال والتعظيم والتنزيل ، لا أنه يحيط بحقيقة كنهه فاعلم ذلك والله أعلم . ثم قال الشيخ رحمه الله : فمنهم من لا يطيقـــه فيرجع الى الأفعال ليسكن عنه عظيم ما ورد عليه . كما جعل الشبلي رضي الله عنه ينتف اللحم من حاجبيه بمنقاس . وقال : الحقيقة بادية لي ولا أطيقها . فهو ذا أدخل الألم على نفسى لعلى أحسن به فتسترعني فلست أجد الألم ، وليس تسترعني وليس لي بها طاقة . وهذا توحيد الرب نفسه بنفسه عن عبده ، وهذا المقام وان علا فِصاحبه بعد مع نفسيه ، قلقة من أجل ما بقى عليه من مشاهدة نفسه ، فإن سلب الحق عنه مشاهدة نفسه زال عنه الاحساس بنفسه ، وحصل في المقام السادس ولم يشاهد الا الحق سبحانه ونزال عنه ثقل ما كان يجده في المقام الحامس ، وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقام في قوله في بعض أحاديث الاسراء لم أر عند رؤية ربى أحدا من خلقه ، ووقع الطرب والاستبشار - 119 --

في وجملت انتفض وأميل كما يميل القنديل . فمكنت عنده ما شاء الله في كلام كثير اختصرته حتى ردعل جبريسل عليه السلام وفي هذا المقام : قسال الصديق كثير اختصرته : من ذاق شبيتا من خالص محبة الله الهاه ذلك عما سواه . وهذا توحيد الرب سبحانه نفسه بنفسه لنفسه ، يضيه عنه وعن نفسية ما شاء ثم يرده بالأقوال السنية والمقامات ، العلية ، ويفهمه بعد ذلك معنى توحيد حذا المقام ، وقد أشار الأشياح الى مذا المقام فقال ابن عطاه : حقيقة التوحيد نسيان التوحيد ، وهو أن يكون القائم ب واحدا أي على المعنى السابق لا على معنى الاتحاد . وقد تقدم الكلام على هذه المقالة بما لا يستخنى عن استحضاره هنا

ورقة 68 وجــه

فاستحضره وبالله التوفيق • وقال الشبيل ما شم رائحة التوحيد من تصور عنده التوحيد • وقال الجندي التوحيد معنى ، تضمحل فيه الرسوم وتندرج فيه العلوم ويكون الله كما لم يزل • وقال أبو صعيد الحراز : المقام الذي ليس بعده مقام الا الزيادة الله شاء الله ، نسيان العبد حظه من الله ، ونسيان حاجته اليه اقتطعه قرب الله عن الله بلا وجود كينونة مع امتلاء مما وجد من الله . فلم يجد مدخلا بينه وبين الله ، فاستلبه الهجوم على الله عن رؤية وجود الله ، فسقط وبقي الله كما لم يزل الله . وهذا المعنى في قوله صلى الله عليه وسلم حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه ، وأهل هذه المقامات الثلاثة مختصون ومقربون . فمنهم من تعتريه هذه الحال مرة في عموم أو في سنة أو في شهر أو في جمعة أو في يوم أو أكثر على قدر تقريب الله له ، فان قلت كيف لم تظهر هذه الأحوال على الصحابة رضى الله عنهم ؟ فاعلم أنك في عمى عن أحوال الصحابة . بل أحوال الصحابة ومقاماتهم أكبر ولذلك بذلو1 لله ولرسوله ، وبذلوا أموالهم وخرجوا من ديارهم ، وقاتلوا أقرباهم ، وصبروا على جهد لا يقدر عليه غيرهم الا أنهم لقوتهم ملكوا الأمسوال ، وغيرهم ملكتهم الأحوال لضعفهم ، ولهذا قال سهل بن عبد الله التسترى : وكان من الأقوياء ئي اربعون سنة أكلم الله والناس يظنون أني أكلمهم . انتهي كلامه . ذكره في المقدمة ومعناه أقصد الله ونحو ذلك . وقول القائل ، رأيت الله في الأشماء أو قبلها أو بعدها . مجاز محمول على العلم لامتناع الرؤية في الدنيا ، ولا يخفى وجوب التأويل في بعض ما ذكر من مراتب التوحيد ليحترز عن شبه الاتحاد ، وليعلم أن ما يذكره أهل الحق من الفناء والشيبة عن الخلق ونحو ذلك انما هي أحوال تطرق أحيانا ولا تدوم حتى قال الغزالي في الاحياء : تكون كالبرق الحاطف وهو الأكثر والدوام نادر عزيز . وقد تقدم في كلام القصري الإشارة الي ندور ذلك فتأمله والله أعلم . وهذه المشاهدات أحوال في الحقيقة لا مقامات فافهم ، والله أعلم . وقد ذكر الغزالي في الاحياء انقسام التوحيد على أربع مراتب ، وزاده الغزائي بيانا في الاملاء على كشف مشكل الاحياء وقال في المرتبة الرابعة ورابعة وراد الله وحده . ومي توحيد الصديقين . ومي الفناء في التوحيد ، وهم قوم وأوا الله وحده . ثم رأوا الأشياء بعد ذلك به . فلم يروا في الدارين غيره ولا أطلعوا في الوجود على سواه ، وقد اعترض عليه في صحة هذا ثم قال : وقد كان بيان اشارة الصحابة . 63 ظهرو

رضي الله عنهم فيما خصوابه من المعرفة يوَّجِد في هجراهم فكان هجرا أمي بكر رضى الله عنه : لا الاه الا الله وكان هجيرا عمر رض الله عنه : الله أكبر . وكان هجيرا عثمان رضي الله عنه : سبحان الله وكان هجرا على رضي الله عنه : الحمد الله فاستقرأ السابقون من ذلك أن ابا بكر رضى الله عنه لم يشهد في الدارين غير الله ، وقد كان الصديق وسمى به كما علمت فكان يقول لا الاه الا الله . وكان عمر رضي الله عنه ، يرى ما دون الله صفيرا مم الله تعالى في جنب عظمته فيقول الله أكبر . وكان عثمان رض الله عنه لا يرى التنزيه الا لله سبحانه وتمالى ، ان الكل قائم به غير معرى من النقصان . والقائم بغيره معلول فكان يقول سبحان الله ، وكان على رضى الله عنه ، لا يرى نممة من الرفع والخفضي والمطاء والمنع والمكروه والمحبوب الا من الله عز وجل ، فكان يقول الحمد لله ، وأهل هذه المرتبة على الجملة في حال حصولهم فيها صنفان . مريدون ومرادون . فالمريدون في الغالب لا بد لهم أن يجلو في المرتبة الثالثة وهي توحيد المقربين ومنها ينتقلون وعليها يعبرون الى المرتبة الرابعة . وأما المرادون فهم في الغالب مبتدئون بمقامهم الأخير . وهي مرتبتهم المرتبة الرابعة ومتمكنون فيها ومنهم يكون القصب والأوتــاد والبدلاء . ومن المرتبــة الثالثة يكون النقباء والنخبــاء والشهداء والصالحون . فسأن قلت أليس الوجود مشتركا بين الحسادث والقديم والمأثوه والالاه ، ثم معلوم أن الالاه واحد ، والحوادث كثيرة فكيف يرى صاحب هذا المقام الأشياء واحدا ؟ أدلك على سبيل قلب الأعيان فتعود الحوادث قديمة ، ثم تتحد بالواحد وترجع هي هو وفي هذا من الاستحالة والمروق عن مصدر السقل ما يغني عن اطالة القول . وان كان على طريق التخيل للولى لما لاحقيقةله ، فكيف يحتج به أو يعد كرامة لولي أو فضيلة لبشر فالجواب : أن الحوادث لم تنقلب الى القدم ولم تتحد بالفاعل ولا اعترى تخييل لما لاحقيقة له وقد خصه الله لمعرفته على صبيل اليقين التام ، وكشف بقلبه ما أو راه ببصره عيانا ما آزداد يقينا . فلا تنكر أن يكون الله وهب له المعرفة على هذا السبيل. فيصير ما كشف لقلبه لا يخرج منه . وما اطلع عليه لا يغيب عنه وما ذكره من ذلك لا ينساه . ولا في حال نومه وشغله وهذا موجود فيمن كثر اهتمامه بشيء وثبت في قلبه حاله ، أنه اذا نام او اشتغل لم يفقده في شغله ونومه ، كما لا يفقده في يقظته وفرانحه وهذا والله أعلم اذا رأى الولى المتمكن في رتبة الصديقية مخلوقا حيا كان او جمادا

صفيرا أو كبيرا لم يره من حيث هو ، هو . وانما يراه من حيث أوجده الله تعالى ورقة 69 وجـــــه

بالقدرة ومبزه بالارادة على سابق العلم القديم. ثم أدام القهر عليه في الوجود ثم لما كانت الصفات المشهودة آثارها في المخلوقات ليست لغير الموصوف الذي هو الله عز وجل ، فنم الولى عن غيره قصار ثم ير سواه . ومعنى ذلك أنه لا يتميز بالذكر في سر القلب وحيز المعرفة . ولا بالادراك في ظاهرا الحس دون ما كان موجودا به وصادرا عنه . فأين ما تباعد من هذا على من أصحبه الله توفيقه وفتح له مناهجه وطريقه . قال : وعلى هذا جاء المثل في الاحياء يرونه من يرى انساناً . والانسان المرئي لا شك ذو اجزاء كثرة . ثم لا يواه الرائي مع ذلك الا واحد اولا يخطر بباله لشميء من أجزائه من حيث أن أجزاء الانسان الظاهرة لا حراك لها ولا سكون ، ولا تصرف فيما يظهر الا بمعانى ما كان انسانا من أجله وهو الراكب الجسد المستولى على سائر الأعضاء . المصرف بقدرة الله الأعضاء . الملقب بالروم تارة وبالقلب أخرى . وقد يعبر عنه بالنفس ، واذا رأى اليد من الإنسان مثلاً لم يرها من حيث أنها لحم وعصب وعضل . وعبر ذلك من مجموع أشخاص الجواهر وانما يراها من حيث ما يظهر عليها من آثار صفاته التي هي : القدرة والعلم والارادة والحياة والصفات لا تقوم بنفسها دون الموصوف . فلهذا لم يشاهد غير المعنى الحامل للصفات المشهود أثرها في الأعضاء والجواهر . فظهر صحة رؤية الرائي للانسان واحدا وهو ذو أجزاه كثيرة ومثل هذا قد يعتري الداخلين على الملوك والمحبين مم من شغفوا به من المخلوقين . والأمثال غبر هذا كثيرة في هذا المعنى ، وأرجوا أن لا يحتاج اليها مع هذا الوضوح ، ولا فهم الا بالله ولا شرح الآمنه . ولا نور الا من عندم ، وله الحول والقوة وهو العل المظيم . أنتهى كلام الغزالي رحمه الله . وانمأ اقتصرنا على كلامه في الرابعة لبيان معنى • قولهم رأوا الله وحده ، ولم يروا معه سنواه فقد بين رحمه الله أن ذلك لا على طريق قلب الأعيان ولا على طريق الاتحاد ولا على طريق التخيل لما لاحقيقة له بل على معنى أن المخلوقات لا يتميز استقلاله في نظر الولى ومعرفته دون ما وجدت به وصدرت عنه من العفات الالهية وحقيقة هذا لا تدرك حسا ولا دوما وانما ، هو من علم القلوب وطوارق الأحوال . فهو جواب لا يطاق الدعوى ولا بد من عظمة الله وتوفيقه لأهل هذا الحال الذي هو مظنة مزلة الأقدام ، كما تقدم في مقام المعية ، التي ذكرها ابن قيم الجوزية ، والا ولج صاحبه باب الحلول والاتحاد ، ولا بد وسيأتي ذكر طريق النجاة من ذلك قرسا ونسال الله العصمة والته فمق وهو الفتاح العليم . ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها (1) . لا مانع لما أعطى ، ولا يمتنع على قدرته شيء ممكن أن أراد أن يحجب الولى في بعض أوقاته

^{(1) 35} ــ قاطر 2

عن شهود غيره . فلا يشهد الا هو مع حفظ قواعد الشريعة لم يمنعه مانم من ذلك . وسيأتي تحقيق ان ذلك حال يعرض لبعض السالكين ، وان اعتقاد دوامه خطأ ، وتعظيمه خطأ بــل هو نقض في الحــال . وسياتي تــأويــل الشيخ ناص الدين الشاذلي لقولهم ليس في الوجود الا الله . تنبيه ينبغي للناظر في هذا المتوحيد الذي أشار اليه الغزالي والقصرى وغيرهما ، أن يتثبت ويعتصم بالكتاب والسنة ، وأقوال السلف من الأئمة ، ولا يسترسل في قبول ما أشاروا اليه مما يشبه أقوال أعل الاتحاد ، فإن السنى قد يجد كلاما له وقع فينقله غر متأمل لما يؤدي اليه ، ويكون الكلام لغال او ملحد او لشيء نسج على منوالهم ذاهلا عن ضلالهم . فتفطن لذلك واعتصم بالسنة عن التهور في مهاوي التعسف والاتحاد . وما أحسن قول الجريري : من أم يقف على علم التوحيد بشاهد من شنواهده زلت به قدم الغرور في مهواة من التلف ، وقد تقدم لفظه . ومعناه في اول الكتاب . وكلام أبي طالب الذي قدمناه في توحيد الموقنين سالم من الفلو الا المشار اليه بالغباء في التوحيد . وان كان أبو طالب قد أشار اليه بعد ذلك وعظمه وجمله درجات . وفيه مرق بعض الغلاة وغلط بعض الهداة كما سبق التنبيه على بعض ذلك : وبالله التوفيق ، وقد أخذ العلماء المحققون على الغزالي مما أدخل في الاحياء من الاحاديث والأثار وبعض كلام الأولياء، وقالو، انه مزج النافع بالضار . كما حكاه عن بعضهم من اطلاقات لا يجوز اطلاقها لبشاعتها عند أهل الدين . وكذلك أخذ على أبي طالب في بعض ما ذكره في الصفات كما تقدم وليكن هذا آخر ما نريده في توحيد الصديقين جملنا الله من خواصهم بفضله آمين آماني ،

الحاتى فى تفسير الفناء والواعه و قال الشيخ تفى الدين أبو العباس ابن تيمية الحنيل ، وكان من أعلم المتأخرين بمذاهب الفرق وشطاح الصوفية وان كان قد شد فى مسائل معروفة فله فى غيرها تحقيق مقبول ، ومحل فى العلم غير مجهول قال رحمه الله : الفناء براد به ثلاثة أمور : أحلها وهو الفناء الدينى الشرعى الذي جانت به الرسل وأنزلت به الكتب وهو أن يفنى عما لم يأمر اقد به . بفعل ما أمر الله به فيفنى عن عبادة غيره بعبادته ، وعن التوكل على غيره بالتكول عليه وعن محبة ما سواه بمحبته وعن خوف غيره بتخوفه والفناء الثانى : ما يذكره بعض الموؤية من ما قد بنه فيفنى بمعبوده عن عبادت الموؤية وهو أن يفنى عن مهود ما سوى الله ، فيفنى بمعبوده عن عبادت وبمن سوى الله ، ومنذا حال ناقص قد تعرض لبعض السالكين وليس هو من وبعن صوى الله ، وهذا حال ناقص قد تعرض لبعض السالكين وليس هو من

لوازم طريق الله .ولهذا لم يعرض مثل هذا للنبىء على الله عليه وسلم وللسابقين الأولين ومن جعل هذا النهاية السالكين فهو ضال ، ومن جعله من أوازم الطريق فهو مخطىء اذ معلوم أنه لا يحصل لكل سالك ، وسياتي أن هذا الحال لا ينتهى

الى حد يسقط فيه التمييز مطلقاً ، وعظمه فقد غلط في خلق الله وفي أمره • حيث ظن وجود له ، وحيث ظن أنه ممدوح ولا مدح في عدم التمييز والعقمل والمعرفة ، وأما الفتاء الثالث ، فهو الفناء عن وجود السوى بحيث يرى أن وجود المخلوق مو عين وجود الخالق . وإن الوجود واحد بالعين فهذا قول أهل الاتحاد والاتحاد الذين هم من أظل العباد ، انتهى كلامــه ، وحاصله ، أن الفنـــاء الأول مكتسب بتوفيق الله تعالى ، والثاني عارض ناقص ، والثالث كفر ومباهته وجمد للمحسوسات المعقولات ، وتفسيره هنا للفناء حسن صحيح . لا تكاد تجد مثله فاعتقده وقد فسر الشيخ عز الدين بن عبد السلام الفناء تفسيرا مختصرا فقال : حقيقته ، النفلة عن كل شيء للشغل برب كل شيء هكذا ذكره في قواعده ، وفي الحال الثاني قد يعرض توهم الاتحاد والنجاة من ذلك أن يعلم ويعتقد أن الله تعالى لا يرى في الدنيا ولا يجوز لولى دعوى ذلك على وجه الكرامة وليعلم أنه انما يرى حجاب العظمة والكبرياء بكل مكان . ويعلم أن الله تعالى باثن عن خلقه والحلق بالنون عنه بكل شمء محيط ، الى كل شم، قريب . ولا يجوز حلوله في شبيء، ولا حلول شبيء فيه ، ولا أتحاد ، بشبيء، اتفق على ذلك الأنبياء والعلماء والأولياء ، فمن خالفهم كفر نسأل الله العصمة ، وقوله ان الثاني حال ناقص أي بالنسبة الى أحوال الأنبياء والصحابة وكبار الأولياء ، وقد ثقدم في كلام الغزلل والقصري النتوية بعلو هذا المقام ، وقدمنا ان حقيقته حال لا مقام . . والحال عندهم معنى يرد على القلب من غير اجتمالاب ، كطرب وحمزن وشوق وانزعاج وهيبة ، والمقام ما (. . .) العبد بمنازلته مما يتوصل اليه بتطلب وتكسب وشرطه أن لا ينتقل من مقام الى أعلى منه ، ما لم يقم باحكام الدين ، ومن لاتوبة له ، لا اثابة لـــه ، ومن لا ورع له ، لا زهد لـــه . ومن لا قناعـــة له لا توكل له ، ومن (. . .) ومحل علق الحال الثاني في حق الولي ، اذا أصحبه الله التوفيق وحفظ عليه أوقاته من مخالفة الشرع، كما حكم أن أبا الحسن النوري رحمه الله بقي تسعة أيام في منزله لم يأكل ولم يشرب ولم يتم ، قائما يدور في البيت يقول الله الله . وأخبر الجنيد بذلك فقال انظروا أمحفوظ عليه اوقاته أم لا ؟ فقيل أن يصلي الصلوات الفرائض في أوقاتها ، فقال الحمد لله الذي لم يجمل للشبيطان عليه سبيلا . فقال الأستاذ ابو القاسم القشيري : وذلك علامة صحته في ذلك الحال . فان لم يحفظ عليه أوقاته في أداء ما كلف ورقبة 70 ظهـر

وان كان مفلوبا فلنقص فى حاله . وقيل للشبيل ما علامة صحتك فى حالك . فقال ان لا يجرى على فى أوقات الفيية ما يخالف حال الصحو . انتهى . فانظر الى صـنا الانصاف للشريعة من هذين الامامين . وكلام غيرهما ايضا بمعنى كلامهما . ولذلك قالوا لا يضر نقصان الوجد مع زيادة العلم . وإنما تضر زيادة الوجد مع نقصان العلم ، وفضل العلم أثم من فضل الوجد ، وبالله

التوفيق . تنبيه : تقدم ان أول الواجبات : المعرفة . وأنه يجب التعبير عنها بالشهادتين وأن معناهما يحتوى على معانى الأسماء الحسنى ، فان أثى المكلف بهما ثم بالصلوات الحمس وعرف كلمات الآذان ، وعرف الكلمات الباقيات الصالحات، وهن أربع سبحان الله والحمد لله ولا الاه الا الله والله اكبر، وليضم اليهن قول لا حول ولا قوة الا بالله ، بمعرفة معناها وهو التبرى، من الحلول والقموة ومن أوازم الصلاة ايضا حفظ الفاتحة والنشهد ، وهمو التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله . الى آخــر الحدس الكلمات الواجبات . ثم لفظ الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا عرف ذلك وتعقل معانيها ، فقد احتوى على علم كبير . ثم ان حفظ الأسماء الحسنى وهمى التسعة والتسمون ، وأكمل حفظ القرآن العظيم ، فناهيك بما آحتوي عليه من ينابيم العلوم ، أن رزق التفقه في الدين ، وعامله الحق سبحانه بارادته له الحبر ، كما قال النبيء صلى الله عليه وسلم من يرد الله بــه خيرا يفقه في الدين . وقال في الأسماء الحسني من أحصاها دخل الجنــة . وقال النووي ومعنى احصاها حفظها . قــال البخاري والأكثرون وهو في روايــة من خفظها دخل الجنــة . وقيل معناه من عرف معانيها وآمن بهــا . وقيل معناه من أطاقها بحسن الرعاية لها . وتخلق بما يمكنه من العمل بمعانيها ، وعلى كل قول من هذه الثلاثة طائفة . فالعوام على الأول . وكثير من العلماء على الثاني ، وكثير منوم على الثالث . وقد يطلعهم الله على الامم الأعظم منها وعند ذلك تطوى لهم الأرض ويمشون على الماء . ويطيرون في الهواء ، وتقلب لهم بعض الأعيان . اذا علمت ذلك فاعلم أن المعرفة إبالله انسا تكون بمعرفة أسماله وصفاته تبارك وتعالى . وقد ثبتت أسماؤه تعالى بالكتاب والسنة والإجماع . وفي اثبات أسماء الله تعالى اثبات صفاته . وطريق ذلك كله التوفيق . قال الأيمة : ما ورد الشرع باطلاقه في أسماء الله وصفائه أطلقناه . وما منع الشرع من اطلاقه منعناً. . وما ثم يرد فيه اذن ولا منع ، وهو من أوصاف الكمال فأوصاف الكمال فأجازه طائفة ومنعه آخرون ، حتى يرد به شرع مقطوع به من كتاب او سنة متواترة ، او اجماع على اطلاقه ، وأصله الخلاف

ورقبة 71 وجبه

فى حكم الأشياء قبل ورود الشرع ، فان ورد به خبر واحد فالصحيح جواز اطلاقه على الله سبحانه . لأنه دعاء او ثناء على الله تصالى . وذلك من باب الممل . كنا ذكره النووى رحمه الله فى شرح مسلم فى كتاب الايمان . أما حقيقة ذاته تعبارك وتسالى ، فلا ثدرك بالمقول ولا تلحق بالأوهام ، مذا أمنحب أهل الحق من الأصوليين والفقها، ومشائخ الصوقية المارفين لقول الله تمالى : يسلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به (1) . وما قدروا

^{110 46} _ 20 (1)1

الله حق قدره (1) . تمدح سبحانه بأنب يعلم منا بين أيديهم ومنا خلفهم ، وأنهم لا يحيطون به علماً . وأخبر أنهم ما قدروه حق قدره . قال المفسرون ما عظموه حق تعظيمه ولا عرفوه حق معرفته . ولا وصفوه حق صفاته . وحكى عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال : أنتهى لطلب مدبره . فأن انتهى الى دوجود ينتهي اليه فكره فهو مشبه . وان اطمأن الى العدم المحض فهو معطل . وان اعترف بموجود واعترف بالمعجز عن ادراكه فهو موحد . وهو معنى قول أبي بكر الصديق رضى الله عنه : انعجز عن درك الادراك ادراك . أى اذا انتهى علمك به الى أن تعلم العجز عن معرفة حقيقة ذاته واحاطة صفاته سبحانه ، فقد عرفت الحق . وقال الاستاذ ابو القاسم الجنيد : ما عرف الله الا الله . وقال الحارث المعاسبي : حقيقة الذات لا يمكن أن تكون معلومة للخلق . وقال منهل بن عبد الله التسترى : ذات الله موصوفة بالعلم ، وغير مدركة بالاحاطة ولا مرثبة بالابصار في الدنيا . وهي موجودة بحقائق الايمان من غير حد ولا حلول ، وتراه العيون في انعقبي ظاهرا في ملكه وقدرته ، قد حجب الحلق عن معرفة كنه ذاته . ودلهم عليه بصفاته . فالقلوب تعقله والعقول لا تدركه . ينظر اليه المؤمنون بالأبصار من غير ادراك نهاية . وقال الشيخ شهاب الدين الميلق الشاذل رضى الله عنه في حزب التوحيد اللهم انه لا يعرفك كما أنت الا أنت . فعرفنا اللهم بك معرفة تبين لنا عما اشتملت عليه معرفتنا بك من الجهل بك لَد (توب) لك منها ، ونؤوب لك عنها . ونزمنا اللهم عن تنزيهك بالسنتنا وافئدتنا وعقولنا تنزيه الغيس ، في بحبوبحة بحر الأحدية . النشهد تنزيهك بها . انك على كل شيء قدير . اللهم يا من علا من كل شيء ، علوا أوجب قصور مدارك الأشياء عن كنــه ذاتة . ودنا من كل شيء دنوا يليق به من حيث هو هو بذاتــ وصفاته . فليس شيء باقرب اليه من شيء الا بما خصصه من ثعرفاته الى القرب والبعد محالا في حقك ، والوصل والفصل من حيث قربنا وبعدنا ، وفصلنا ، تعالى ورفة 71 ظهـر

كمال كبريانك عن ذلك . بل انت خاطبتنا على قدر عقولنا من حيث قطم با نعلم ، وانت أدت كما تعلم بعد المام بما تعلم . وانما فهم عنك أهل تعريفك في هذه التراحم الإضارة للرضا والفضب . فخصصنا اللهم برضاك وأخرنا من غضبك ، وانى نظلب منك ذلك ، وهو أن يكن كذلك فتحصيل حاصل وضيعة وقت أو عكسه فحستحيل وقوعه ، وحرام مطلبه ، تكن المبودية أقتضت الفاقة ، قلداك قتام المسالة حكمة الربوبية . ووضع اللني بالموزة الصمدية ، قلداك تما الطلب بشرط سقوط الأدب . فوققنا اللهم قولا وعملا ، وحققنا اللهم بعقك رجاما وعلما وأملا ، انك على كل شيء قدير . انتهى المقصود من حديثه رضى الله عنه . وقال سبطه الشيئم الإهام ناصر الدين محمد بن عبد المدائم ، عرف بابن بنت الميلق ، ذو التصانيف الكثيرة المهيئة ، في كتابه موارد غرف بابن بنت الميلق ، ذو التصانيف الكثيرة المهيئة ، في كتابه موارد ذوى الاختصاص في معانى سورة الاخلاص : انه سبحانه لم يتعرف لملقة .

الا بما تسعه مداركهم ، وأماكته ذائه وصفاته فهو السر الصون عنده لا يطلع عليه مخلوق ، ولا يحاط به علما . انتهى . وأقاويل علماء الظاهر والباطن في ذلك كثرة معروفة ، نعم يطلق انقول على أهل الايمسان بأنهم وحدوه وعرفوه ، وأطلق كثيرون أن الله تعالى يعرف حق معرفته . واختلفوا في أخص وصف عرف الله تعالى به . فقيل القدم . وقبل حال أوجب له كونه حيا عالما قادرا مريدا . او نقل عن الأشمرى أن خاصية الأله القدرة على الاختراع أي الحلق والإحياء والإماتة ونحو ذلك . قلت وهو الصحيح المتقرر في أذهان الحلق . وهذا الوصف يجمع الأسماء التي تقتضي اثبات الإبداع والإمداد لـ سبحانه . قـال ألله سبحانه وتعالى : هو الله الخالق البارى المصور له الأسماء الحسنى (1) . فقد كر أربعة أسماء من أسماء الإبداح ، وهي أظهرها . ويستدل الأشعري فقوله تعالى في أول ما أنزل : اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الانسان من علق . ويا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم ، والذين من قبلكم (2) . الى قوله : وانتم تعلمون . وغير ذلك من الآيات . وعلى هذا فمعنى معرفته حق معرفته . أي بالايمان به ، وبأسمائه رصفاته كما تقدم . وقد قال الشيخ الإمام ابو العباس المرسى الشاذلي رضى الله عنه . بعد ذكر آيات التوحيد والتمجيد : اللهم يا من هو كذلك وعلى ما وصفه بـ عباد، المخلصون من النبيين والصديقين ، والشهداء والصالحين ، والعلماء الموقنين والأولياء المقربين . وقال ايضا أمنت بك ويأسمائك وبصفاتك وبمحمد رسولك . وقال ايضا : هب لي من نور أسمائك ما أتحقق به حقائق ورقة 72 وجه

ذاتك . وهو على مبنى ما تقدم عن الائمة . وقال الشيغ ابو الحكم بن برجان بفتح الباء والراء المهدلة وبالجيم : انها معنى العالم والمعرفة به سبحانه هشاهدة معروف . هو موجود ليس كمثله شيء ، ومسمى له اصحاء ، وموجود ليس كمثله شيء ، ومسمى له اصحاء ، وموجود له من المثل شيء ، ومسمى له اصحاء ، المجلال ولا يقدر قدره الا مو . ولو لا لطفة ورحمته ما استطاع آحد أن يعلم مشيئا من علمه . انتهى . وهو بعض كلامه . وقال ابن الزركشى فى شرح عقيدة السبكى التى قدمنا ذكرها : والحق ان المعلوم من الله ثمالى انها هو من الله ثمالى انها والحق ان المعلوم من الله ثمالى انها هو الاسماء والمسافات والحالمية ؟ (ق) . أجاب بالصفة حيث قال : رب السحوات والأرض وما بينهما . لتمذر الجواب ، بالماهية . فمجب فرعون وقومه من عدوله عن الجواب المطابق لسؤاله . ولم يعلم لغباوته أنه المخطرة فى السؤال عن الجواب المطابق لسؤاله عن الجواب المطابق المؤاله مع المقالة المسافرة اقصى ما يمكن . والحق امتناع معرفة حقيقة الذات والأحب مع الحة اذ لا يعرف العبد حقيقة نفسه . فكيف يدرف

^{(1) 59} ـ الحشر 24

^{(2) 2} _ البقرة 21 _ 22

^{(3) 26} _ الشعراء 23 _ 24

حقيقة ربه الذي خلقه . ولو لا لطفه ورحمته وتنزله من عظيم عظمته ، وعزه الى قلوب عباده ، ما استطاع أن يعلم شبيئا من علمه . فأنه تبارك وثمالي لم يظهر لخلقه من عظمته وجلال كبريائه صوى أنه مصود اليه في الحوائج انتهى . وقد نقلنا بعض هذه المقالات في كتاب الرؤية ، وتكلمنا على مواطن الرؤية . ومى ثلاثة مواطن : في الآخرة . وفي الدنيا يقظة ، وفي المنام . وبينا معنى خقيقة الرؤية . وما يمكن منها في كل موطن بما لا يوجد مجموعا في نمير كتابنا للذكور أن شاه الله توالى . والله أعلم .

اذا علمت أن قصارى المقول والأفكار الى المعجز عن معرفة حقيقة المذات ، وراحاطة الصفات ، وعلمت أن ذلك هو الواجب المرجوع اليه ، وهو الذي جميع الله الم الحق والسنة عليه ، واكتفى منهم بذلك ، وحكم لهم بانهم بلغوا حقيقة التوحيد مكافأة لهم ، لتأديهم هم الله . الحديث . تفكروا في خلق الله ، ولا تفكروا في ذلت الله ، ولا تفكروا أي ذات الله ، ولا الماحيل المن محمد بن المفضل ، النيمي الطلحي الأصفهائي ، الجوزى الحافظ . صاحب كتاب المجعة . ذكره في أول الكتاب في فصل في ترك التفكير في شأن الرب مسبحانه وتعالى واسنده الى عبد الله بن صلام . وفي اسناد آخر عن ابن عمد سبحانه وتعالى واسنده الى عبد الله بن صلام . وفي اسناد آخر عن ابن عمد رضي الله عنهما عن النبيء صلى الله عليه وسلم . قال : ثفكروا في كل شيء

ولا تفكروا في ذات الله . ورواه ايضا البيهقي في كتاب الأسماء والصفات في باب ما ذكره في الذات . عن ابن عباس رضى الله عنهما . لم يرفعه : نفكروا في كل شيء ولا تتفكروا في ذات الله . فاعلم أن طلب حقيقة الماهية كروا في كل شيء ولا تتفكروا في ذات الله . فاعلم أن طلب حقيقة الماهية ولا تقولوا على الله ألمالي : يا أهل الكتاب لا تفلوا في دينكم . ولا تقولوا على الله ألا الله ألمالي توابد وران تقولوا على الله ما لا تعلمون (2) . وقد تقدم ما في علم في تعدد المحرات : وان تقولوا على الله ما لا تعلمون (2) . وقد تقدم ما في علم طلب الماهية . فلينته الماتل عن التعلم على المباب المريز فقد طلب الماهية . فان المنكر في الذات . كما أهروا وسكتو لهية أمقل وهيبة الجناب المريز . واتفقوا على تحريم من وقوفهم وامساكهم غير شاك في الوجود والموجود . وغير قادح في التوصيد بل هو حقيقته . وان طلال ما أطلقه الشرع من أنه المتاكم في المورش مع النهسك بالإية الجاهمة المتنزي الذي لا يصحبه بل هو حقيقته . وان اطلال ما أطلقه الشرع من أنه المتاكم غير شاك لا يصحبه بل هو حقيقته . وان اطلال ما أطلقه الشرع من أنه المتاكم غير المرش مع النهسك بالإية الجاهمة للتنزيه الذي لا يصحبه في معقول غيره . وهي قوله تعالى : ليس كمنكه شيء (8) . عصمه لمن وققه في معقول غيره . وهي قوله تعالى : ليس كمنكه شيء (8) . عصمه لمن وفقه في معقول غيره . وهي قوله تعالى : ليس كمنكه شيء (8) . عصمه لمن وفقه

^{(1) 5} _ المائدة 77

^{(2) 2} _ البقرة 169

^{(3) 42} ــ الشورى 11

الله . وكان امام الحرمين ابو المعالى الجويني يقول : لقد جلت في مذاهب أهل الاسلام وعلومهم وركبت البحر الأعظم وغصت في الذي نهوا عنه ، كل ذلك في طلب الحق وتبريئا من التقليد . والآن فقد رجعت عن الكل الى كلمة الحق : عليكم بدين العجائز . فأن لم يدركني الحق بلطف بره فأموت على دين السجائز ، ويختم عمري بكلمة الاخلاص فالويل لابن الجويني . وكان يقول لأصحابه لا تشتغلوا بالكلام . فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي ما بلغ ، ما تشاغلت به . وكان ابن عقبل يقول لبعض أصحابه : أنا أقطع أن الصحابة رضى الله عنهم مأتوا وما عرفوا الجوهر والعرض . فان رضيت أن تكون مثلهم فكن . وان رأيت أن طريقة المتكلمين أولى من طريقة ابي بكر وعمر فبئس ما رأيت . وقال : وقد أفضى الكلام بأمله الى الشكواء ، فكثر منهم الالحاد فشم روائح الالحاد من فلتات كلام المتكلمين ، وأصل ذلك أنهم ما قنعوا بما قنعت به الشرائم ، وطلبوا الحقائق . وليس في قوة البشر ادراك ما عند الله من الحكمة التي آنفرد بها سبحانه ولا أخرج الباري سبحانه من علمه لخلقه ما علمه هو من حقائق الأمور . قال : ولقد بلغت في الأول طول عمرى ، ثم عدت القهقري الى مذهب المجائز . وما عليه الصبيان في الكتاب ، وانما قالوا مذهب العجائز أسلم لأنهم لما آنتهوا الى غاية التدقيق في النظر ، لم ورقة 73 وحبه

يشهدوا ما ينفى المقل من التاريلات والتعليلات . فوقفوا مع الشرائع وجنجوا عن القول بالتعليل وأذعن المقل بأن فوقه حكمة الاهية . انتهى . وقال ابن الجوزى فى كتاب تلبيس ابليس ، على المتكلين بعد نقل ذلك وذكر شيء من التعليدات التى يورحها أصل الكلام ، فلو مزجوا فى ذلك العلم بايسة حكيم الاقتضت نفوسهم التسليم له بعصب . فعاشوا فى بحبوحة التفويض بلا اعتراض فالطريق السليم ما كان عليه رصول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وتابعوهم ، من اثبات الخائق عيز وجل واثبات صفاقه على ما وردت به الآيات والأخبار من غير تميين ولا بحث عما ليس فى قوة على ما دورتك و سأل رجل عمر بن عبد المزيز عن الأهواء فقال : عليك البين الصبى فى الكتاب والإعرابي ، واله عما صوى ذلك .

وقال ایضا : اذا رآیت قوما بتباحثون فی دینهم بشی، دون العامة فاعلم آنهم علی تأسیس ضلاله . و کتب عمر بن عبد العزیز الی بعض عماله : أوصیك یتقوی الله واتباع سنة رسوله صلی الله علیه وسلم و ترافی ما آحدثه المحدثون بعده بما قد كفوا مؤونته . واعلم أن من سن السنن قد علم ما فی خلافها من الحطا والزلل والتعمق فان السابقین الماضین كانوا علی كشف الأمور أقوی ، وما أحدث الأمر اثبے غیر سبیلهم ورغب بنفسه عنهم . وعن سفیان الثوری آنه قال : علیكم بما علیه الممالون والنساء فی البیوت والصبیان فی الكتاب والاقرار والعمل . وانما قالوا ذلك لأن بلوغ ما يشغى المقل من الدليل لم يدركه من غاص من المتكلمين في البحار فذلك أمروا بالوقوف على الساحل . هذا حاصل كلام ابن الجوزى . وقال القرطبي هذا الشهر صعاني صاحب نهاية الأقدام في علم الكلام وصف حاله فيما آنتهي اليه من علم الكلام وما ناله فتمثل بها قالك :

لعصرى لقد طفت الماهد كلها وسيرت طرفى فى ثلث المالم فلسم أر الإ واضعا كف حائد على ذقعن أو قارعا سن تسادم نم مَنار عليكم بدين المجائز استى الجوائز . وقال غيره :

قــل لأمرى، دام انداكا لخالف السجــز عن درك الادراك ادراك من دان بالميرة الفسراء فهو فتمى المناب المخصصات دراك واى شخص أبـــى الا تحققـــه فالسجرعن درك المتحقيق شممس حجى فرت بها فوق جو الشك أفلاك

ورقبة 73 ظهير

وقال الاها، فخر الدين الرازي في وصيته التي أملاها في مرض موته على بعض أصحابه اعلموا أنمي كنت رجلا محبا للعلم ، فكنت أكتب في كل شيء لأنف على كميته وكيفيته سواء كان حقا او باطلا ، غثا او سمينا . غير أن الذي نصرته في الكتب المعتبرة لي أن حـــذا العالم المحسوس تحت تدبير منزه عن مماثلة المتحيزات والأعراض ، موصوف بكمال القدرة والعلم والرحمة ، ولقد اخترت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية ، فما رأيت فيها فائدة تساوى الفائدة التي وجدتها في القرآن العظيم . النبه يشغى في تسليم العظمة والحلال بالكلية لله تعالى ، ويمنع من التعمق في اراد المعارضات والمناقضات وما ذلك الا للملم بأن العقول البشرية تتلاشى وتضمحل في تلك المضائق العميقة ، والمنامج الخفية . فلهذا أقول كلما ثبت بالدلائل المقلية الظاهرة من وجوب وجوده سبحانه ، ووحدته وبراءته من الشركاء في القدم والأزلية . والتدبير والفاعلية . فلذلك مو الذي أقول به وألقا الله عز وجل به فأماً · ما انتهى الأمر فيه الى الفموض والدقة ، فكل ما ورد من ذلك في القرآن العظيم والأخبار الصحيحة المتفق عليها بين الائمة المتعين للمعنى الواحد فهو كما هو . والذي لم يكن كذلك أقول يا الاه العالمين اني أرى الخلق مطبقين . أرى الحلق مطبقين على أنك أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين . فكل ما مر به قلمي او خطر ببالي فأشهد علمك وأقول ان علمت مني أني أردت به تحقيق باطنى او ابطال حق فافصل بي ما أنا له أهل . وان علمت منى أنى سميت الا في تقرير ما اعتقدت أنه الحق وقدرت: أنه الصدق ، فلتكن رحمتك مع قصدى لا مع حاصل فذلك جهد المقل وأنت أكرم من أن تضايق الضعيف الواقع في الزلة ، فأغثني وأرحمني واستر زلتي وامح - (سو) بتي يا من لا يزيد في ملك عرفان العارفين ولا ينتقص بخطأ المجرمين فأقول دينسي

متاسمية محمد سبيد المرسلين وكتابي هو القرآن العظيم وتعويسلي في طلب الدين عليهما ، وأنا معترف بالذلة والقصور ، والعيب والفتور . فلا تخيب رجائي واجعلني آمنا من عذابك قبل الموت وعند الموت وبعد الموت . وسهل على سكرات الموت يا أرحم الراحمين . وأما الكتب العلمية التي صنفتها واستكبرت السؤالات فيها على المتقدمين ، فمن نظر في شيء منها فان طابت له تلك السؤالات فلبذكرني في صائح دعائه على سبيل التفضل والانعام ، والا فليحدث القول السيء ، فاني ما أردت به الا تكثير البحث وتشحيذ الحاطر وآعلم أيها الطالب للحق أن الخلاص الد (ر) كات منوط ، والفوز بالدرجات مربوط بمتابعة مذهب السلف الصالح رضى الله عنهم ، وهو التدريه مـم التفويض كيف لا ، والمسلمون على اختلاف أقاويلهم كل واحد ورقبة 74 وجبه

منهم يزعم أنه على مذهب السلف الصالح ، رضى الله عنهم . ولذلك لم يفارق أحد الدنيا من أكابر علماء الدين وعظماء أرباب اليقين الاعلى هذا المنصب جعلنا الله واياكم منن تمسك بهـذا المذهب وتجا ، واستمسك بمتابعتهم في الاعتلاق بالعروة الوثقى ، والحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . انتهى القصود من وصيته رحمه الله ورضى عنـــه . وقال الشيخ الإمام محيى الدين النووي رحمه الله في مقدمة شرح المهلب في أدب المفتى

والمستفتى .

الثامنة عشرة قال الشبيخ الامام ابو عسرو يعنى ابن الصلاح : ليس للمفتى اذ استفتى في شيء من المسائل الكلامية أن يفتى بالتفصيل ، بل يمنع مستفتيه وسائر العامة من الخوض في شيء من ذلك ، وان قسل . ونامرهم أن يقتصروا فيها على الايمان جملة من غير تفصيل ، ويقول فيها وفي كل ما ورد من آيات الصفات وأخبارها المتشابهات ، أن الثابت فيها في نفس الأمــر ماهو اللائق بجلائل الله تعالى وكماله وتقديسه المطلق . فيقول ذلك معتقدنا فيه ، وليس علينا تفصيله وتعيينه ، وليس البحث عنه من شأننا

بــل لكل علــم تفصيله الى الله ، ونصرف عن الخوض فيــه قلوبنها والسبتنا ، فهذا وتحوه هو الصواب المهود من أثبة الفتوى في ذلك ، وهو سبيل سلف الأمة وأثمة المذاهب المعتبرة ، وأكابر العلماء الصالحين ، وهو أصوب وأسلم للعامة أشباههم ، ومن كان منهم معتقدا اعتقادا باطلا تفصيلا غير هــذا ، صرف عن ذلك الاعتقاد الباطل ما هو أهون وأيسر وأسلم . واذا عزرولي الأمر من حاد عن هذه الطريقة ، فقد تأسى بعمر بن الحطاب رضى الله عنه في تعزير صبيغ ، بفتح الصاد المهملة . ابن عسل الذي كان يساًل عن المتشابهات . على ذلك قال والمتكلمون من أصحابنا معترفون بصحة هذه الطريقة ، وبأنها أسلم . وكان الفزالي رحمه الله منهم في آخر عمره ، شديد المبالغة في الدعاء اليها والبرهنة عليها . وذكر شيخه امام الحرمين في كتابه الغياثي : أن الامام يحرص ما أمكنه على جمع عامـة الناس على سلوك

سبيل السلف في ذلك . واستفتى الغزالي في كلام الله فكان من جوابه : وأما الخوض في أن كلام الله تعالى بحرف او بصوت او ليس كذلك فهو بدعة وكل من يدعو العوام الى الخوض في حمدًا فليس من أيمة الدين . وانسا هو من المضلين ومثاله من يدعو الصبيان الذين لا يحسنون السباحة الى خوض البحر ، ورقبة 74 ظهير

ومن يدعو الزمن المقعد الى السفر في البراري من غير مركوب. وقال في رسالة له الصواب تلخلق كلهم الا الشاذ النادر الذي لا يسمم الاعصار الا يواحد منهم ، او اثنين . صلوك مسلك السلف ، الايمان المرسل والتصديق المجمل بكل ما أنزل الله تعالى وأخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من غر بحث ولا تفتيش ، والاشتغال بالتقوى ، ففيــه شغل شاغل . وقال الصيمري في كتاب أدب المفتى والمستفتى : ما اجمع عليه أهل الفتوى ان من كان موصوفًا بالفتوي في الفقه ولم ينبغ . وفي نسخة لم يجز له ان يضع خطه بفتوى من علم الكلام كالقضاء والقدر والرؤية وخلق القرآن ، وكان بعضهم لا يستتم قراءة مثل هذه الرقعة ، قال وكره بعضهم أن يقول ليس هذا من علمنا ، او ما جلسنا لهذا ، او السؤال عن غير هذا اولي ، بل لا يتعرض لشيء من ذلك وحكى الامام انحافظ ابو عمر بن عبد البر : الامتناع من الكلام في كل ذلك عن الفقهاء والملماء قديما وحديثا في اهل الحديث والفتوق ، قال وانما خالف في ذلك اهل البدع ، قال الشيخ : فإن كانت الملة مما يؤمن في تفضيل جوابها من ضرر الخوض المذكور جاز الجواب تفصيلاً ، وذلك مثل أن يكون جـوابها مختتصرا مفهوما ليس نه اطراف يتجاذبها المتنازعون وانسوءال عنه صادر من مسترشد خاص منقاد أو من طائفة قليلة التنازع والمماراة ، والمفتى ممن ينقادون لفتواه ، ونحو هذا وعلى هذا ونحوه يحمل ما جاء عن بعض السلف من بعض الفتوى في بعض المسائل الكلامية ، وذلك منهم قليل نادر والله اعلم . انهت

وصبيع للذكور هو صبيع بن عسل بكسر العين وبالسين المهملتين التميمي كان يسال عن المتشابهات ، سال عليا رضى الله عنه عن المرسلات والـذاريات والنازعات ، وشبههن ، فضربه عمر رضي الله عنه مرة بعد أخرى ونفاه الى العراق وقيل الى البصرة ، قال صاحب الجواهر المنظومة في العقائد في شان تحريم التممق والبحث عن مائية كل شيء . قد تحقق الدليل الشرعي :

وبحسرم التفتيش عن أيسات تشابهت على ذوى غايات بل يلزم التصديق كل مؤمن بانيا من كلم المهيمن اطلبع من شاء على تاويلها وصد من مسواه عن سبيلها

والبحث عمن حقيقسة الارواح تنسأول المساء بسلا قسداح محسرم علسي العقبول والفكسس كذلك التبقيس عن سر القدر من اولياء الله والاكمايس فقبل من اشهد سر الفياطر كذلك البحث عن القديم فى ذاتم وملك العظيم -- 132 --

ورقة 75 وجيه

وليص للبرب المظيم غاية شواهد الإيات والانسار بمقله وكل سعر بناطن اذ ليص فيه مسرح الافهام وهم سبييل الغي والمتوان الكفر والآلياد من خطوات الكفر والإلحاد بالملم والجهاد انتهى المقصود منه .

يفتح باب الكفر والغوابة فحرتم الالباب والافكار ومن يرد ادراك كل كائن فقط ما يبقى على الإسلام فكرة البحث من التحيل فيكتف الراغب في التحيل وكل ما يهجس في القواد لا يخرج العبد عن الرشاد

واعلم ان معنى المتشابه ما يتعارض فيه الاحتمال وقيل ما استاثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه احدا من خلقه كما قائه الشبيخ ابو اسحاق في اللمع والبغوى في تفسيره وغيرهما . وكذا أطلق غيرهم أنه ما آستأثر الله بملمه . وقمال الشبيغ شهاب الدين السهروردي قد يطلع الله عليمه بعض أصفيائه وتبعــه السبكي في جمع الجوامع . وقــال ابن الزركشي يعنــي من العلماء الراسخين في العلم ، ومثل البغوى في تفسيره بعلم الساعة وأشراطها ، كغروج الدجال ونزول عيسى ، وطلوع الشمس من مغربها ، وفناء الدنيا . استأثر الله بعلمه بلا شك ، ولا يعم ولا يتناول ما لم يطلع عليه الأنبياء عليهم السلام . ويكون ذلك الاطلاع في حـق العالم بفهم من الكتاب او السنة . وفي حتى غيره بنبوغ خيال او مثال ، او في منام او سماع هاتف ، ونحو الموضع . ومعنى المحكم ما أتضح معناه . واعلم أنه كل ما نقم على المتكلمين من الفلو قد وجد مثله في كلام المتصوفة . وزاد غلاتهم من الحشو والاتحاد ووحدة الوجود ما تعرفه من اثناء الكتاب . نسأل الله العصمة والتوفيق . ولنختم الباب بمقالة للشيخ العارف بالله عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه . تال رضى الله عنه : نودى في معالم الآفاق وفجاج الأكوان ومعالم المصنوعات ، أن ملطان الصفات القديسة وملك النعوت العظيسة . ورقعة 75 ظهر

يريد أن يمر على مسالك المالم في مشاهد الشواهد ، فحدقوا عقولهم . وصفوا سرائركم . وقيدوا أفكاركم . وغضوا أبصاركم . وأحصروا بلاغتكم . وتفوا مناطقكم والسنتكم . ويرز من جناب السرة بسنى برقبه مجلل بالهبية ، مضلل بالمعلمة ، متوج بالجلال ، مكلل بالجمال . آخذ بنواصى الأنواد وقاهر لماني الأسراد ، فتجلي في حلل لطفه وتلطفه ، ودنا بتقربه وتعرفه . له مطالع ومشارق ، ولوامع وبوارق ، وشواهد ومناطق ، ومعارف وحقائق ، وعوارف ومناشق ، يجلب مطالعة الرحمن عبل العرش استوى . وتسفر مشارقه ويسع كرسيه السموات والارض ، وتوضع لواهعه : يسلام

(1) مبسوطتان ، وتكشف بوارقبه : وهو معكم (2) اينما كنتم ، وتبدى شواهده السماوات (3) مطويات بيمينه ، وتفصح مناطقه ، والله من وراثهم محيط (4) ، وتنادى معارفه : وهو (5) السميم البصير ، وتنطق حقائقه : ليس كمثله شيء ، وتشهد عوارفه : لا ثدركه الابصار وتتارج مناشقه ، قل الله ثم ذرهم (7) وظهرت معه بدائم صنائع القدم في احسن صورة من بهجة الكمال البارزة من حريم العزة عليها من ملابس غرائب العجائب ، فطاف بها طائف من الكرم في طرائق المكونات ، ومصون المصنوعـات ومكنونـات الكائنات فوقع الكل في مهاوي البهتة ، وتاهوا في مهامه المدهشة واذا النداء مقام الاقرار بوحداتية الالهية : يل ، واشهدهم على انفسهم لقيام الحجة : يـوم (9) تشهد عليهم السنتهم فتبع الخلائق ذلك البارق . وسلكوا نحوم طرائق ، فاقتنى قوم آثاره ولم يستضيئوا هدى من علم ولا اثاره . بل حكموا العقول ومقائسها ، واتبعوا الاهوية وأبالسها فمنهم طائفة ظلوا في تيه التمويه ووقعوا في التجسيم والتشبيه . فأولئك الذين أهلكهم الشقاء حين ابتلي اخبارهم . وأولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم (10) . ومنهم فرقة جاروة في أضاليل التعطيل ، ومنهم عصابة هلكوا في أباطيل الحلول ، وأغرقوا فأدخلوا نـــارا ، فلم يجــدوا لهــم من دون الله أنصارا (11) . والتنزيـــه ينادي في صفحات الوجود : ان سلطان الصفات القديمة وملك النعوت العظيمة الى الآن في مقر العز والجلال ، ومظل القدرة والكمال . ما

ورقة 76 وجه

انتقل الى مكان ولا تغير عما عليه كان . محتجب بجلال عزتــه ، في تماني كبريائه وعظمته . فوجم العرش من خوف البطش ، اذ جعل محلا للافتراء .

^{(1) 5} _ المائدة 64

⁴² ــ المديد 42 ــ (2)

^{(3) 39} ـ الزمر 67

^{(4) 85 &}lt;sub>س</sub> البروج 20

^{(5) 42 ...} الشورى 11

^{(6) 42} _ 1 الشورى 11

^{(7) 6 ...} الإنعام 103

^{(8) 7 -} الاعراف 172

^{،(9) 24} _ النور 24

^{(10) 47} محمد 23

^{(11) 71} نوح 25

وصاح بلسان الرهبة من البعد . يا أرباب الغيبة عن الرشد . اني منذ خلقت في دهشة الوله ووحشة التحر . لمع لي من جناب الأزل بارق الرحمن على العرش استوى فانطبع فيه . ثم استوى الى السماء فبهت فيها نظرى ، وشخص اليهسا بصرى ، وطمحت اشراقات أنواره الى عالم الثرى فانتقش في طبي مكنوناته ، فاسمد واقترب . فأنا رهين غربتي وقرين زفرتي ، لا أسمم غير الأخبار ، ولا أشهد الا الآثار ، واثبع قوم سبيل الرشاد في اشراق أنواره ، ونصبوا الشرع أمامهم واتخذوا الحق امامهم ، وأيدوا بعساكر التوفيق جندا جندا . ومنيقت اليهم ركائب التأييد وفدا وفدا ، وشموس الهداية تسرى معهم ، وعيون العناية ترعى مرتعهم وتجمعهم . اوصلهم الصدق في اتباع الحق الى مسالك التوحيد ومعاقد التجميد ، وعلت بهم الرتب الى مقام الوجود وسقوط الكيف والشبه والحدود ، ووجوب التنزيه والاجلال لواجب الوجود انتهى كلامــه المشهور عنه المنقول بهـــذا المثال في كتاب مناقبه الثابتة عنه برواية الرجال محتويا على التوحيد والتنسزيه ، مصرحا بنفسي التجسيم والتشمييه ومفصحا بكون الحق قد تعالى عن المكان ، ولم يتغير عما عليه كان ، وناصا على خلال من لم يتبع العلم وياثم بانشرع . وان الشبيخ رضي الله عنه ليس على عقائد الحنابله الحشوية كما توهم بعض العلماء ذلك ، وقد نقل الشيخ اليافمي ذلك عمن لا يشك في صدقه من اصحاب الشيخ نجم الدين. الاصفهاني عن الاصفهاني وهرو من اصحاب الشيخ العباس المرسى الشاذلي رضي الله عنه : ولنقبض العنان ونختم الباب ونقول ربنــا لا تــزغ قلوبنا بعد أن هديتنا وهب لنا من لدلك رحمة أنك أنت الوهاب

البساب الثاني في ذكر فضل اعتقباد الأشعري

وذكر اعيان من ايمة الاشعرية وشيء من تصانيفهم في الرد على المخالفين المخارجين عن الملة والداخلين فيها وذكر من خالفهم من المبتدعين والمتصوفة -الشاطحين . .

اعلم ان اينة اهل السنة لا يعدون المناهب الاربعة الشافعية والحنفية ورقسة 76 ظهور

والمالكية والحنبلية ، واهل الحق منهم هم :

الأسعرية ، ثم المنفية وقنما المنابلة . فالأشعرية هم أثنتنا المحققون أملم أصول الدين الجامعون في بين المنقول والمعقول . وهم متسوبون الى امامهم البسى الحسن الأشعرى المقسلم ذكره في الباب الأول . وصو عبلى البن اسماعيل بن أبسى بشر اسمحاتي بن سالم بن عبد الله

^{(1) 47} _ محمد 23

^{(2) 71 ...} نوح 25

ابن موسى بن بلال بن أبى بسردة بن أبي موسى الأشعرى الصحابى رضى الله عنه . فشيخهم المذكور ، هو اسام الأثمة فى علم أصول الدين صاحب المتصانيف الكثيرة النافمة ، فى الرد على أهل الملل والملحدة والمعتزلة والرافضة والجهيئة والخوارج وسائر أصناف المبتدعة أخمة علم الكلام عن القاضى ابى على الجباني المعتزل ، وأقام مهم على الاعتزال نحو أربين سنة . ثم تحير فى أشياء من منحبه . فرأى رسول الله صلى الله عليه وسنلم فى المنام ، وأمرم بنصرة سنته ، واتبا الحديث . اذ المعتزلة يقدمون المقوول على الحديث وتكررت له الرؤية ، فاشتقل بعلم الحديث والنفسير والعلوم الشرعية ، ووهو معدود من القبها، الشافعية معن جزم بعده منهم الامام ثاج الدين السبكى ، والامام عبد الرحيم الاسمائي فى طبقائه .

وقال : هو القائم بنصرة أهل الصنة القامع للمعتزلة وغيرهم من المبتدعة . كان يقرأ الفقه على أبي اسحاق المروزى . والمروزى نقرأ عليه عام الكلام . وقد نقل عن الجوينى أنه أحد أصحاب الشافسى . وعن غيره أنه كان منتحلا . منهم الشافسى ، وقيل منهم مالك . ويمكن الجمع بين الوجهين ، بأنه يغتار ما ترجع دليله . وصنف في نصرة السنة في الرواية والشفاعة وغير ذلك وصنفاته تنيف على ثلاثمائة مصنف ، وثمانين مصنفا ، منها كتاب كشف الأسرار ومتك الاستار . أظهر فيه عوار المعتزلة حسبما أطلعه الله على عوارهم فكانت اقامته على منهم تلك المدة زيادة علم له بفضائع مذهبه ، فتمكن من الرد عليهم على التحقيق . فهو اعدى المحلق الى المعتزلة والحنابلة الحضوية فهم يشنمون عليه وينسبون اليه الإباطيل وقد صنف الإمام الحافظ ابو القاسم بن عساكر كتاب ثبيين كنب المهترى فيما نسب الى ابى الحسن الاشمرى بين فيه جملا من فضائله وتصانيفه ، ورد على من انتقصه من المخالفين ، وذكر طبقات من اصحابه واصحاب اصحابه ، ومن ثمانيفه كتاب الفضول فى السرد على بقدم النحر واهل التشبيه على خلاف مقالاتهم .

ورقة 77 وجه

وانواع مذاهبهم وفيه الرد على البراهمة واليهود والنصارى والهجوس وهو.. كتاب يشتمل على اثنى عشر كتابا .

وكالمك كتاب المدوجز، له مشتمل على اثنى عشر كتابا ايفا على حسب. تنوع مقالات المخالفين من الخارجين عن الملة والداخلين فيها . ومن تعانيفه كتاب تفسير القرآن والرد على من خالف البيان من اهل الافك والمهمتان . قال في خطبته : اما بعد فان اهل الزيغ والتضليل ، تاولوا القرآن على آدائهم. وفسروه على اهوائهم تفسيرا لم ينزل الله به سلطانا ، ولا اوضح به برهانا ،

- 136 --

ولا دوى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أهسل بيت الطبين ، ولا عن أهسل بيت الطبين ، ولا عن أهسل المتقدمين من الصحابة والتابعين افتسراها على الله قد ظلوا وسا كانـوا مهتدين ، ثم قال في اثنـاه كلامه في شيوخهم المذين تقدوم فاظلوهم وصا حسوهم . وقعد رايت الجبائـي الله كتابا في تفسير القرآن اوله على خلاف ما انزل الله ، وعلى لفة قريته المعروفة بعباء وليسوا من اهل اللسان انذي نزل به القرآن ، وها روى في كتابه حوفا واحطا عن المسودين بل اعتمد على ما وسوس به صدره وشيطانه ، ولولا انه استفوى عن المفسرين بل اعتمد على ما وسوس به صدره وشيطانه ، ولولا انه استفوى كتابه كثيرا من الصوام ، واستنزل عن الحق كثيرا من الطغام ، لسم يكن كتابه كثيرا من الصوام ، واستنزل عن الحق كثيرا من الطغام ، لسم يكن بمون الله وتيسيره وبين خطاه بعون الله وتيسيره وبين خطاه

ورد إيضا على الثلجي بالثاء المثلثة من ائمة المعترلة ، وقال ، صنف في التفسير كتابا اعرب فيه عن تحقيق التفسير ، وبين خطاه وفساده ، وقال في ديباجة الكتاب إيضا : غرضى في مذا الكتاب الرد على من طعن في القرآن من الملحدين ، وعلى من حرف التاويل من المتحلين لدين المسلمين والى الله ارغب في مسلامة الدين وذكر ما يقتضى ان الكتاب المذكور ان نسبع على منوائه لم يصنف في الاسلام مثله . وذكر الحافظ إبن عصاكر ايضا : ان الأعمري المنف في الاسلام مثله . وذكر الحافظ إبن عصاكر ايضا : ان الأعمري التقميم مائة مجلد ، ولم يترك آية يتفلب بها بدعي الا ابطل تعلقه بها وجعله حجة الاحل الحق ، وذكر القاضى الإمام ابو بكر بن العربي لمالكي في كتاب المواصم : ان ابا الحصن الإصمري رضى الله عنه شرح كتاب المالي في خيسائة مجلد وسماء بالمخترن ومنه اخذ الناس كتبهم . واحتال بعض الرافضة على احراقه ومو في خزانة دار الخليفة فاحترقت الهزانة ومو في خزانة دار الخليفة فاحترقت الهزانة ومو في خزانة دار الخليفة فاحترقت الهزانة ومو فيه ولم يكن مع الناس نسخة كاملة منه غير تلك النسخة ، انتهى .

ووجدات في بعض الكتب: ان الذي سمى في احدواق الخرالة المذكورة الصاحب بن عباد . وكان رافضيا ومن انصار المعتزلة ، وكان يدعموهم الى مذهب ابى هاشم بن ابى على الجبائى ولذلك صار اكثر المعتزلة على مذهب ابى هاشم والله اعلم ابى هاشم والله اعلم

وفى المحديث من فضائل الاشعريين احاديث صحيحة منها فى الصحيحين الحديث الذى فيه هم منى وانا منهم . وفى البخارى فى فضائله : انهم قالـوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم اثيناك لتتفقه فى الدين ونسالك عن اول مذا الامر كيف كان . قال : كان الله ولم يكن شىء غيره وكان عرشه على الماء ثم كتب فى الذكر كل شىء ثم خلق السعوات والارض ،

قال الامام ابو بكر احمد البيهةى : وفى سوءالهم دليل على ان الكلام فى علم اصول الدين وحدث العالم مراث لاولادهم على اجدادهم ، وقوله كان الله ولم يكن شمىء غيره . اى لا الماء ولا العرش ولا غيرهما جميع ذلك غير الله ،

وقوله وكان عرشه على الماء ، يعني خلق الماء وخلق العرش على الماء . ثم كتب في الذكر كل شيء انتهى كلام البيهقي ، رحمه الله . وذكر نحيره أن النبيء صلى الله عليه وسلم قال : الأبي موسى الأشعري رضى الله عنه وقد وضم يده الكريمة على كتفه قل : لا حول ولا قوة الا بالله . فقال : لا حول ولا قوة الا باقة . فقال النبي، صلى الله عليه وسلم : قد أتيت كنزا من كنوز الجنة . قال أهل العلم الكنز ما يبقى صاحبه . ففهم من هذا الحديث الاشارة الى ما خرج من ظهر أبي موسى رضى الله عنه ، وهو الامام ابو الحسن الأشعري رضى الله عنه . فنب الفرق الضالة عن القدم في هــنــ الكلمة . لأن الجبري يقول : لا حول لي عن المصية الي الطاعــة . والقدرى يقول قولكم الا باقه ، استثنيتم القوة بعد النفى ففيه اثبات قوة المبد ، ثم تقولون بقدر الله . وأنا لا أدين بذلك . فما آمن بالكلمة على حقيقتها . وعضدها بالبرهان الا ابو الحسن الأشعري رضى الله عنه . وما قال بقوله من الكسب ، لا جبرى ولا قدرى . وقد أفرد البيهقي في رسالته فصلا في الثناء على الأشعري ، وبيان عقيدته . وانها عقيدة السلف من أهل السنة . قال ابو الوليد الباجي : قد ناظر ابن عمر منكري القدر ، واحتج بالحديث . وناظر ابن عباس الحوارج ، وناظر عمر بن عبد العزيز وربيعة الرأى غيلان القدرى في القدر . والشافعي حفصا الفرد وكان يسميه المنفرد . وناظر القدرية كثير من الأئمة . وألف فيه مالك قبل أن يخلق الأشعرى . وانما بين الأشعرى ومن بعده من أصحابه مناهجهم ، ووسع أطناب الاصول التي أصلوها ، فنسب المنحب اليه لذلك ، كما بنسب ورقبة 87 وحبه

الفقه على رأى أحسل المدينة الى مالك ، ورأى الكوفيين الى ابى حنيفة ، السنان مو الذى صحح من أقوالهم ما رضى به الناس . وجماهير أهل السنة ، من الحنية والمالكية والشافعية من أصحاب الاشعرى ، اللدين لا ينحبون في التعطيل منحب المعتزلة ، ولا يسلكون في التعسيم منحب المجسمة ، كما ذكره البيهقى في رسالته المرضية ، في مكاتبته الى العميد وزير السلطان ابن ميكائل ، الما نظر المعتزلة على الاشعرية ، وكان المعيد من رزوس الروافض . قال البيهقى : وفضائل أبي الحسن الاشعرى آكثر من ان يمكن ذكرها في هذه الرسالة . وقال ابو القاسم القشيرى في رسالته الى المعيد ايضا في وصف الأشعرى : انه امام أهل الدين وسراج ذوى اللهين . محيى السنة ، وقامع البدعة ، وناصر الحق ، وناصع الحلق . والشين . محيى السنة ، وقامع البدعة ، وناصر الحق ، وناصع الحلق . وسائد الأضى ابو المسن الأشعرى ، قدس الله روحه ، وسعى يماه المرحة ضريحه ، وهو الذي بد عن الدين بأوضع حجج ، وسلك في قمع المعتزل ضيو وسائر المبتدية بين نبع واستنف وسعه في التصفح عن الحق ، وأورث الملمين بعد وفاته كتبه (لشاهدة بالصدق . انتهى القصود منها . وذكر المسلمين بعد وفاته كتبه (لشاهدة بالصدق . انتهى القصود منها . وذكر المام ابو القاسم بن عسائر آنه رأى مشطورا بخط الامام أبي القاسم ابي القاسم المن المناسة الإمام ابي القاسم ابي القاسم المناسة بالمناسة المناسة الإمام ابو القاسم بن عسائر آنه رأى مشطورا بخط الامام أبي القاسم المناسة ال

القشيرى قال: وأنا أعرف الحلط فيسه . بسم الله الرحمان الرحيم . اتفق أصحاب الحديث على أن إما الحسن الأشعرى على بن اسماعيل كان اماما من أثمة أصحاب الحديث على إن الماما بمن الشعرى على بن اسماعيل كان اماما من النه أصحاب الحديث . ومنعبه ونصب اصحاب الحديث . تكلم في أصول الدينات . على طريقة أهل السنة . ورد على المخالفين من أهل البدعة . ورد على المخالفين من أهل البدعة . ومن طمن فيه أو قدح فيه أو سبه أو أمنه ، فقد بسط لسان السوه في من صنة سعت وثلاثين واربمائة . والأمر على هذه الجملة المذكرة . وكتبه من سنة سعت وثلاثين واربمائة . والأمر على هذه الجملة المذكورة . وكتبه عبد الكريم بن هوازن القشيرى . وفيه بخط أبى عبد ألله الجازى المقرى . كذلك . يعرفه محمد بن عواذن القمام . ابى محمد عبد الأمر على مذه الجملة وتكبه محمد بن نصر الشاشى بخطه وذكر . المؤسئة ابو انقاسم خطوط جماعة من الأيسة قريبا من عشرين ، منهم : ابو المقاسم خطوط جماعة من الأيسة قريبا من عشرين ، منهم : ابو المقتح الهروى ، وابو عثمان الصابولي والشريف البكرى . وقاضى القضاة وقد 87 كلهـ

المتعانى والامام ابوبكر محمد بن احمد الشاشى وكذلك الشيخ ابو اسحاق اشعرازى خطه فيها ايضا . وله جواب آخر فيمن خالف الأشعرية واعتقد تبديمهم او صبهم . وصورة الجواب وباقد التوفيق .

ان الأشمرية هم أعيان أهل انسنة ونصار الشريمة انتصبوا للرد على المبتدعة من الرافضة وغيرهم . فمن طمن فيهم فقد طمن على أهل السنة . واذا رفع أمر من يفعل ذلك الى الناظر في أمور المسلمين وجب عليه تأديبه بسا يردع به كل أحــد . وكتب ابراهيم بن على الفيروزأبادي . وبعده : جوابي مثله . وكتب محمد بن احمد الشاشي ، ومعه جواب القاضي الدمغاني واصحاب الحديث . ومن أصحاب الأشعرى الآخذين عنه الامام ابو الحسن الباهلي . كان من الأثمة النظار . وغلب عليه الاشتغال بالله والاحتجاب عن الحُلق ، حتى عن الطلبة . فكان يقرئهم من خلف حجاب . وهو شيخ القاضى ابي بكر الباقلاني الأشعري اعتقادا المالكي مذهبا . والاستاذ ابي اسحاق الاسفرايني . والاستاذ ابي بكر بن فورك ، وهؤلاء الثلاثة من اعيان الائســـة الأشعرية . ومن اصحاب الأشعرى ايضا . الشيخ العارف بالله المحقق في الأصول ابع الحسين بدار الشيرازي الصوفي ، وهو خادم ابي الحسن الأشعري -ومنهم الامام ابوبكر القفال الشاشي ، والامام ابو سهل الصطوكي . والشبيخ ابو زيد المروزي ، وابر عبد الله محمد بن حفيف الصوفي شيخ المشائخ . والامام المحدث ابو بكر الاسماعيلي ، والامام ابو الحسن عبد العزيز بن محمد) النيسابوري الطبري . وابو منصور محمد بن عبد الله بن (الصوفي والامام ابو لحسين بن سيمون الصوفي المنطق ، والحكم والمعارف . قال ابو عبد الرحمان السلمي : له نسان عال في علوم التصوف ولا ينتمي الى استاذ . وزاهر بن احمد السرخسي وغيرهم . ومن اصحاب اصحابه الأثمة

الثلاثة الباقلاني والاسفرايتي وابن فورك المتقدم ذكرهم ، والشيخ ابو على الدقاق وصاحبه (شيخ) الاسلام ابو انقاسم انقشيري ، وولده الامام ابو نصر القشيري والشيخ ابو محمد الجويني ، وولده امام الحرمين ، وصاحبه الغزالي ، والمسيخ ابو اسحاق الشيرازي ، والحاكم ابو عبد الله صاحب المستندك على الصحيحين ، والامام القاضي ناصر اندين ابو الحير عبد الله بن عمر البيضاوي الشدفيي ، الفقيه المفسر وغيرهم ، ممن يكثر تمدادهم ، وقد ذكر الحافظ ابن عساكر تراجم تحو ثمانين اماما منهم وقال : من لم اذكره منهم اكثر ممن

ذكرت . والقصود الهار فضله بفضل اصحابه انتهى .

ورقبة 79 وجبه

وراد اليافعي في كتابه الشاس المعلم ، الذي اختصره من كتاب ابن عساكر تكملة المائة . واختصرت إنا كتاب الشاس ايضا وزدت فيه الفاظا من الأصل ، والمذكورون فيه من متأخرى الأثمـة . منهم القاضى عياض المالكي ، وابو القاسم بن عساكر ، والشيخ عبد القادر الجيلي ، والشيخ ابو النجيب السهروردي ، وابن أخيه شهاب الدين السهروردي ، والامام فخر الدين الرازي . وسيف الدين الأمدى ، وابن يونس الموصلي والحد شارح التنبيه . والشيخ عز الدين بن عبد السلام ، وتلميذه التي الدين بن دقيق الميد ، ورفيقه محيى الدين النووى . ونجم الدين بن الرفعة ، ونجم الدين القمولي ، وتقى الدين السبكي ، ووالده تاج الدين صاحب جميم الجوامع ، والشيخ الكبير ابو عبد الله القرشي ، والشيخ الكبير الشهير ابو الحسن الشاذلي ، وعامة أتباعه أثبة أشعرية ، منهم ابو سليمان صاحب المقيدة التي ذكرناها في أواخر المقائد في الباب الأول . ومن متأخريهم الشبيخ الامام ناصر الدين بن بنت الميلق انشاذلي ، له تصانيف نافعة كثيرة ، وعقائد حسان . وله رد بليغ على اليهود والنصارى ، وعلى الحيلولة والاتحادية كابن عربي وأثباعه . ذكره في كتابه موارد ذوي الاختصاص الى مقاصد سورَة الاخلاص . وستأتى حكاية كلامه في انباب الرابع ان شاء الله تعالى . وقد تقدم ذكر عقائدهم ، وقد قال بعض المطلمين المحققين ، لم يكن لأحد من المبتدعة في علوم التصوف حظ ، بل حرموا ما فيمه من الراحة والحلاوة والسكينة والطمانينة . وذكر ابو عبد الرحمان السلمي من مشائخ الصوفية قريبًا من أنف شيخ . ولم يوجد في جملتهم قط من ينتسب الي شيء من بدع القدرية والروافض والحوارج وذلك من عناية الله تعالى بالقوم . انتهى . ولكن ، قد تلبس بزى الصوفية رجال من المبتدعة والفلاسفة ، وانتسبوا الى الصوفية ليكتسبوا حسن انظن بهم من الناس . كابن عربي وأثباعه وغيرهم ، وظهر على أيديهم شيء من خرق العادات ، وهو مكرمهم واستدراج من الله تُعَالَى كَمَا سَيَاتَى عَنَ السهروردي والله أعلم . وعلى الجملة الأولى بالأمر كما قاله الامام الغزالي : أن منهاج العابدين ما زلنا أعزة . ما دمنا على منهاج أيمتنا ، يخرج من معابدنا ومدارسنا كل خير . اما امام في العلم كالاستاذ ابي اسمحاق

وابي حامد وابسى الطيب . وابس فورك . وسبحان الامام . ومثالهم من السادة . واما صديق في العبادة كابي اسحاق الشيرازي . وابي سميد ورقة 79 فهمو

الصوفى . ونصر القدسى ، وتحريم مبن فاق الأمة علما وزهدا . انتهى كلامه رضي الله عنه . وكل هؤلاء الأيمة المذكورون ، لهم تصانيف نافعة . ورد على أهل البدع ، واما من أم يكن له تصنيف ولا رد على المبتدعة ، فلم يذكره في هذه الجملة ، فأن العلماء ثلاثة أصناف كما نقله الغزالي في الاملاء على كشف مشكل الاحداء . فقال : قال بعض علمائنا العلماء ثلاثة أصناف . حجة ، وحجاج ، ومحجوج . فالحجة والحجاج عالمان بالله . وبأمسر الله . وعلامتهما المُشمة لله ، والزهد في الدنيا . والإيثار لله تعالى . لكن الحجة ، محفوظ من المراء والجلال والخصومات ، فهو حبر على صراط الله المستقيم . والحجاج مدفوع الى اقامـة الحجة ، واطفاء نار البدعة ، قد اخرص المتكلمين وافحم المتخرصين ، برهانه ساطع ، وبيانه قاطع ، قد حسى به الدين ، فهو رباني عليم . على صراط الله المستقيم . والمحجوج ، عالم بالله وبأمره وأيامه . ولكنه فقد الخشبية لله برؤيته لنفسه ، وحجته عن الورع والزهد ، الرغبة والحرص وبعده من بركات القرب محبته للعلو ، والشرف ، وخوف السقوط والفقر فهو عبد لعبيد الدنيا . خادم لخدمها ، مفتون بعد علمه ، مفتر بعد معرفته مجذول بعد بصيرته . نسأل الله العافية ، شأنه الاحتقار لنعم الله . والازدراء بأولياء الله . والاستخفاف بالجهال من عباده . فخره بلقاء أميره ، وصلة سلطانه ، وطاعة القاضى والوزير والحاجب له . قد أهلك نفسه حين لم ينتقم بعلمه ، وأهلك الجهال والمقتدين بـ ، فمثله كمثل الكلب . كما قال الله تعالى في مثله . قال الفزالي رحمه الله وليعلم أن الصنفين الأولين من العلماء قد ذهبوا ، وإن كان بقى منهم أحد فهو غير محسوس للناس ولا مدرك بالمغاطبة (شعر):

غاب الذين اذا ما حدثوا صدقوا وظنهم بيقين ان هم حدموا نم ، وعدم الصنف الثالث على عزته ، وأعز شى، على وجه الأرض غالبا ما يقع عليه بالحقيقة اسم علم عند شخص مشهور . به . وانما الموجود اليوم من يسمى عالما مجازا () يحبون ان يحمدوا بما لم يغملوا ، أخذان عوائد السوء ، وعنهم يرد عيب الملوم اللدنية ، والنفس من الملما المادنين ، وانتقاص أمل الارادة والدين . انتهى . وهمذا الكلام يقتضى فقد العلماء المحمدين ، ويأبى ذلك حفظ الله لدينه بالعلماء الذين مم ورثة الأنبياء ، ولا تزال طائفة منهم ظاهرين على الحق . بسل الأصناف الملائدة ووقية 80 وجهه

والعمل ، فالحجة منهم متمسك بالكتاب والسنة ، وآثار السلف الصالحين .

يكره البدع والمعاصى وأهلها ، وليس له بسطة فى الرد عليهم ، والتانى كذلك وله بسطة فى المتدعين ، والصنف كذلك وله بسطة فى اقامة حجج الدين . والرد على المبتدعين ، والصنف الثالث من يسمى عالما مبازا ، حصل شيئا من العلوم اللسائية والمقلية ، وربعا انتهى الى انصوفية مع بعدهم عن أوصافهم الرضية . وربعا ابتلى بعقدة فاسنة وعمل فى بدعة وانتقاص علماء الشريعة . فهو يفتخر عليهم عند الظلمة وارباب الدنيا ، ولا شك ان واحدا من هؤلاء المتسكين بالشريعة غير من ملا الأرض من أولئك المبتدعين . فالمسمكون هم من حفاظ الدين وان قل عملهم ، وفيهم ورد الخبر أن المتسك بدينه منهم له أجر خصين من الصدر الأول ، لعلم من يماونهم على الخير .

واعلم أن أول المبتدعة الذين انتصب العلماء للرد عليهم الخوارج . قال الخطابي ، في آخر كتاب شعار الدين : كان أول من فارق الجماعة وشق العصى من هذه الأمة الحوارج ثم ثلاهم في الاسراع القدرية كمعبد الجهني وأتباعه . ثم ظهرت الروافض وكانوا شيعة لا روافض . قال فهذه أصول الفرق وأوائل البدح . ثم تشعبت فصارت كل فرقة منهم فرقا . وذكر كثير من الأثمة : أن أصول المبتدعة أربع فرق وهم : الخوارج والمعتزلة والمرجئة والشيعة . وكل فرقة منهم افترقت ثماني عشرة فرقة ، وذلك اثنتان وسيمون فرقة غير الشواذ . وقد ذكر اليافعي في كتابه المرهم هذه الفرق كلها . واختصرت من المرهم عددة فرق مع ذكر شيوخهم ، وبعض مصنفاتهم ، في كراسة سميتها اللمعة المقنعة في ذكر المبتدعة . والفرقة الثالثة والسبعون هم أهل السنة والجماعة وذلك حسب ما ورد في الحديث في صحيح البخاري وفي رواية الترمذي . وغيره : ستفرق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة . هذه الرواية المعروفة في روايات هذآ الحديث كما قاله زين الدين العراقي . وروى على أوجه أخرى لا تصح . والواحدة الناجية هي المتمسكة بالاسلام وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه كما فسره في الحديث . ولفظ الترمذي سنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن النبيء صلى الله عليه وسلم قال : ليأتين على أمثى ما أتى على بني اسرائيل حلو النمل ، حتى ان كان فيهم من يزاني أمه علانية ، لكان في أمتى من يصنع ذلك . وان بني اسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة وستفترق أمتى على ورقبة 80 ظهر

ثلاث وسبمين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة . قانوا من هي يا رسول الله ؟ قال: ما أنا عليه اليوم وأصحابي . انتهى . وهذا لفظ حديث الترمذي فيه . قالوا : من هي ؟ قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي . قال بعض الاثبة قان حملنا قالوا : من هي ؟ قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي . قال بعض الاثبة قان حملنا قولهم من هي على معنى ما هي . ثطابق السؤال والجواب . وكان المراد بالملة أمل الملة . كقوله تعالى : واسال القرية (1) . ونظائره . والا فالمراد من هي الشرقة الناجية . مصدرا من قوله صلى الله عليه وسلم : سبتفترق أمتى .

^{(1) 12} _ يومىف 82

وقوله: ما أنا عليه وأصحابي أى صفتهم الاتباع لما أنا عليه واصحابي .
انتهى . وستأتى رواية الحديث فى آخر الكتاب بلفظ كتاب الشغا للقاضى عياض رحيه للله ، وهو نحو هذه الرواية : الا أن فيه : قيل من هم يا رسول الله ؟ قال الذى أنا عليه اليوم واصحابي . وأصل الحديث فى البخارى لنتيمن سنن من قبلكم شبرا بشبر وفراعا بلراع ، الى آخره . وله رواية آخرى نحو صله من غير حصل لعدد القرق ، فيصظم خلافات علم الكلام مع الفرق لاسلامية . أما غيرهم كاليهود والنصارى والمجوس فوضوح كفرهم قد أغنى عن جدالهم . وان كانـوا أى علماء الاسلام قد ثبرعوا بالـرد عليهم لان من علمائهم من له علم بالجدل والمنطق والقلسفة . فصنف وأورد على أهـل علمائهم الاسلام المكالات فى النبوات والشرائع فـرد عليهم علماء الاسلام المكالات فى النبوات والشرائع فـرد عليهم علماء الاسلام أيلغ رد وازاحوا جميع شبههم ، لو وفقهم الله للاسلام .

وأما قرق الإسلام ، فأول فرقة منهم الخوارج كما تقدم . وهم أول من فارق الجماعة وشق الصمى من هذا الأمة على أمير المؤمنين على رضى الشعنه ، ثم ظهرت المعترى والباعه . ثم ظهرت الروافض . ثم ظهرت المتزلة . وهم الذين اسسوا قواعلان وكانوا شيسة ، لا روافض . ثم ظهرت المتزلة . وهم الذين اسسوا قواعلان الملاف لما ورد به ظاهر السنة وجرى عليه الصحابة رضى الله عنهم في بأب التقائد ، ورئيسهم واصل بن عطاء اعتزل مجلس الحسن البصرى ، يقسرد أن مرتكب الكبيرة ليس بيؤمن ولا كافر ، ويثبت المنزلة بين المنزلتين ، مخالفا للحسن البصرى والجماعة . فقال الحسن قد اعتزلوا عنا فسيوا معتزلة . وهم سموا أنفسهم بأصحاب العلم والتوجيد ، لقولهم بوجوب ثواب للطبع ورجوب عقب الماضى ، لتحصيل الصدل ولقولهم بنفى الصفات القديمة لتحصيل التحديد الوقولهم بنفى الصفات القديمة لتحصيل التحديد وتشبؤوا بأذيال الملاسفة فى عقب الأصول ، وكان أبو الحسن الأشعرى على مفهم ، ثم خصلت بيشا ويبني الجبائي مناظرة مشهودة ، اقتضت عنده فساد ملمهم فتركه الأشعرى ، ووقعة 81 81 وجهه

نم اشتغل هو ومن معه بابطال رأى المعتزلة ، واثبات ما ورد به القرآن والسنة ، ومضى عليه الصحابة والتابعون ، فسموا أهل السنة والجباعة . فعلم أصول الدين هو أشرف السلوم لكون معلوماته العقائد الإسلامية ، والمعارف الربائية . وغايته الشوز بالسعادات الدينية والدنيوية وبراهينه المحجم القطسية المؤيد آكبرها بالدلائل السمعية . قال التفتزاني : وما تقل عن السلف من الطمن فيه ، والمنع منه ، فانما هو للمتصمب على الدين ، القاصر عن تحصيل اليقين . ونلقاصد أفساد عقائد السلمين والخائض فيما لا يفتقر اليه من غوامض المتفلسفين ، والا كيف يمنع معا هو أصل الواجبات ، والماسي الشروعات ، انتهى . ونحوه في شرح معاج البيضارى للتاج والسبكى . وقال المعليدي في المنهاء عن الخوض السبكى . وقال المعلق من النهى عن الخوض

الرسل عليهم السلام ، وتخوفهم على من يضعف فهمه من الارتباك في بعض ضلالات الملحدين ، وشبه الصالحين . لا لأن علم الكلام في نفسه مذموما . كيف وهو علم يتوصل الى معرفة الله عز وجل وصفاته ، ورسله . والفرق بين النبيء والمتنبى وغير ذلك ، من العقائد الاسلامية انتهى .

والمعتزلة . هم القائلون بخلق القرآن ، وينفى الصفات والرؤية والشفاعة وغير ذلك . ومدَّاهبهم مقدرة في كتب أصحابنا الأصوليين . وأما الحنفية . فقد تقدم ذكر المسائل التي خالفوا فيها . وأما الحنابلة والحشوية . فالحلاف بينهم وبين الأشعرية في الحرف والصوت والجهسة والاستواء وقبائم من التشبيه والتجسيم . فهم يثبتون ذلك وينسبونه الى الامام أحمد بن حنبل . والأشعرية ينفون عنه ذلك كله . وينزهون الله تعالى عن الجهة والحرف والصوت والتشبيه . ويقطعون ببراط الامام احمد مما نسبوه اليه من ذلك . ويروون عنه انكاره لذلك بأشانيد صحيحة . ذكرها البيهقي وغيره . قال ابو حفص بن شاهير . وهو من المحدثين : من أقران الدارقطتي رجلان صالحان بليا بأصحاب سوء . جعفر بن محمد وأحمد بن حنبل . انتهى . وأزاد جعفر بن محمد الباقر . أحد أثمة أهل البيت رضى الله عنهم اجمعين . وممن نسب ثلك القبائح الى أحمد بن حنبل أحمد بن جعفر الأصطخري في رسالته الحرافة الموضوعة . وزكرياء بن يعيى الساجي . وكذبهما الأثمة . ذكره الذهبي ، وقد نقسل ابن عساكر نص اعتقاد الأشعري من كتابه الابانة ، وهو اعتقاد شديد سالم من التعطيل والتشبيه والزيغ والالحاد ، جامع بين المنقول والمحقول متوسط بين الافراط والتفريط . وقد تقدم نقله . قال ابن عساكر : فتأملوا رحمكم الله اعتقاده ما أوضحه وأبينه . واعترفوا بفضل هذا الامام الذي شرحه ورقسة 81 ظهير

وبينه . وانظروا سهولة لفظه ما أقصحه وأحسنه . وكونوا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه . واسمعوا وصف أبي الحسن لأحمد بن حنبل بالفضل ، لتملموا أنهما كانا في الاعتقاد متفقين . وفي أصول الديانات ومنعب أمل السنة غير مفترقين . قال : ولم تزل الحنابلة ببغداد في قديم اللهم المستد بالأشمرية على أصحاب البدع ، لأنهم المتكلمون من أهل الالبات، فمن تكلم منهم في الرد على مبتدع ، فبلسان الأشعرية يتكلم . فلم يزالوا كذك حتى حدث الاختلاف في زمان ابي نصر القشيري في وزارة النظام . ورم تزل في المنابلة طائفة تفلو في التضييه وتدخل في ما لا يصنيها حيا لمختوق في الابتنة . ولا عار على أحمد بن حنبل من صنيمهم . فلم يتغنى على ذلك راي ويهد ذلك را ويهديهم . فلم يتغنى على ذلك راي جميمهم . انتهى .

وللأشمرى رضى الله عنه مصنفات ، تنيف على ثلاثبائة وثبائين مصنفا . كما تقدم . وقد صنف الأثبة من أصحاب الشافعي وغيره كتبا كثيرة على وفق مذهبه ، وهما استقر عليه رأيه . قمال الامام ابو الموقق مسعود بن شجاع الملقب بالبرهان . المعروف بقاضي المسكر من أثبة المنفية ، وكتابه

الموجز الكبير يأتى على عامة ما في كتبه ، وبعض أصحابنا من أهل السنة خطأ الأشعرى في بعض المسائل مثل قوله التكوين والمكون واحد ، ونمير ذلك مما لا يكسب أبا الحسن تشنيعا ولا تبديعا . وأما طعن أبي على الحسن بن على بن ابراهيم الأهوازي القرىء النمشقى فيه ، فلا يعرج عليه أبيب ولا يسمعه متدين ، بل ينفر من ترجمة كتابه ، اذ هو كاذب قيما أتى به ، مع أنــ كان عارفا بالقراءات ، لكنه أكثر فيها من الروايات . وقد كذبه جمَّاعة من أثمة القراءات في بعض ما يرويه . وقد ذكر الأهوازي المذكور للحافظ اللالكائي ببغداد قمال : لمو سلم من الروايات في القراءات . وأما علم اللغة فكان عريا منه ، خاليا عن علم العربية . وكلما صنفه في الحديث يستحق عند أهل المعرفة به المحو ، وكان يجمع من الأحاديث ه ا يقوى بظاهره مذهبه الحبيث ، فانه كان في اعتقاده سالما مشبها حشويا مجسماً . ومن وقف على كتاب الذي سماه كتاب البيان في شرح عقود أهل الايمان الذي صنفه في أحاديث الصفات ، وأطلع على ما فيه من الآفات ، ورأى ما فيه من الأحاديث الموضوعة ، والمعاني المتنافية ، كحديث ركوب الجمل وعزق الحيل . قضى عليه في اعتقاده بالويل . قال الحافظ ابو القاسم بن عساكر وبعض هذا ، الكتاب موجود بنمشق ، بخط يده فمن أراد الوقوف عليه فليقف ، ليتحقق سوء ممتقد . فأما المعرفة بعلم التفسير والتأريل فما يرجع الأهوازي منها الى كثير ولا قليل . ثم روى الحافظ بن عساكر بأسانيده ورقية 82 وجيه

الصحيحة تكذيبه ووسمه بالكذب عن جماعة من العلماء ، وظهر له تصانيف زعموا أنه كذب فيها وكانت وفاته في ذي الحجة من سنة ست واربعين واربعمائة . وفضائل الامام ابي الحسن الأشعري مشهورة ، وطريقته في أصول الدين بكثرة الاتباع معمورة ، وتصانيفه في نصرة السنة ورد البدع كثيرة . وقطمه لأصحاب البدع متحقق عند كل ذي بصيرة . قال الحافظ ابو القاسم بن عساكر : فكانت منه صغة الشيخ أبي الحسن عند ظهور البدّع ، ووقوع الفتن . فعلم الناس معانى دينهم وأوضح الحجج لتقوية يقينهم ، وأمرهم بالمعروف فيما يجب اعتقاده من تنزيه الله عن مشابهة مخلوقاته . وبين ألهم ما يجوز اطلاقه عليه عز وجل من أسمائه الحسنى وصفائه . ونهامم عن المنكر من تشبيه صفات المحدثين وذواتهم بأوصافه او ذاته . وكانت طاعته أبيها أمر به من التوحيد مقربة للمقتدى به الى مرضائه . لأنه كان في عصره أعلم الخلق بما يجوز أن يطلق في وصف الحق ، فأظهر في مصنفات ما كان عنده من علمه . فهدى الله ب من وفقه من خلقه أفهمه . ووصفه التقدم الحمد بن حنبل دليل على اتفاقهما في العقيدة . وأن أحمد رضى الله عنه برىء مما نسب الحنابلة اليه من قدم لفظ القارىء . فقد روى الامام ابو بكر أحمد بن الحسين بن على البيهقي في كتابه الأسماء والصفات ، عن أبي عبد الله الحافظ يعنى الحاكم . وابي صعيد بن ابي عمرو قالا : حدثتا ابو العباس

محمد بن يعقوب ، قال : سمعت ابابكر محمد بن اسحاق يقول : سمعت ابا محمد فرران يقول (جلس) صالح بن أحمد وابو بكر المروروزى عندى عندى فدعانى إلى ابى عبد الله ، وقال : انه قد بلغ إلى ان ابا طالب قد حكى عنه انه يقول : لفظى بانقران غير مخلوق . فقوموا الله . فقمت واتبعنى صالح وابو بكر فدار صالح من بابه ، فلخلنا على ابى عبد الله وبوافانا صالح من باب فاذا ابو عبد الله غضبان شديد النفس بتبين النفس من وجهه . فقال : يا ابا بكر اذهب جى، بابى طالب . فجاء ابو طالب ، وجهلت أسكن يرعد متفير الوجه . فقال له ابو عبد الله : حرمه . فقمد بين يديه وهو يرعد متفير الوجه . فقال له ابو عبد الله : حكيت عنى انى قلت له تمكل بالقرآن غير مخلوق . قال : انما حكيت عن نفسى . فقال لا تحك لا تحك هذا عنك ولا عنى فيا مسمعت عالما يقول هذا . وقال : القرآن كلام الله غير مخلوق . حيث تصرف فقلت لابى طائب وابو عبد الله يسمح ان كنت كبت هذا لاحد فاذهب حتى تخبره ان آبا عبد الله قد نهى عن هذا . حكيت هذا لاحد فاذهب حتى تخبره ان آبا عبد الله قد نهى عن هذا البناء المعترى . المناعيل المتزى . المنت على الاشدورى المتزى . المنت على الأشدورى المناؤ للمان المتزى . المنت على الأشدورى المتأبل المتزى . المنت على الأشدورى المتزى . المنت على الأشدورى المتأبل المتزى . المنت على الأشدورى المتأبل المتزى . المنت على الأشدورى المتزى . المنت على الأشدورى المتزى . المتزى . المنتورى المتزى . المتناء على الأشدادي المتزى . المنتورى المتزى . المتناء على الأشدورى المتزى . المناء على الأشدادي المتزى . المناء على الأشدورى المتأبل المترى المتزى . المناء على الأشدى في مسالة اللقطة ما لفطه : والقارى المتزى المتزى . المناء على المناء على الأسدورى المناء على المناء على المناء على المناء على الأسدورى المناء على المناء على المناء على الأسدورى المناء على المناء على المناء المناء على المناء المناء المناء على المناء المناء على المناء على المناء على المناء على المناء على المناء على المناء المناء المناء المناء على المناء على المناء على المناء على المناء على المناء المناء المناء على المناء المناء

ورقة 82 ظهر

كتاب الله ولو جاز أن يقال أن كلام الله على الحقيقة لفسد هذا ، لأن كلام القارىء محدث ، ويفنى كلامه ويزول ، وكلام الله تعالى لبس بمحدث ولا يفنى كلامه ولا يزول ، وكلام الله تعالى ليس بمحدث ولا يفتى وهو صفة من صفاته . وصفته لا تكون صفة لفيره وهذا قول محمد بن اسماعيل البخاري وداود الأصبهاني وغيرهما ، ممن ثكلم في هذا . وكانم محمد بن سحنون امام المغرب . وكلام سعيد بن محمد بن الحداد ، وكان من المتكلمين من أهل السنة ، وممن يرد على الجهمية ثم ذكر حكاية أحمد بن حنبل مع أبي طالب . ثم قال : وأبو عبد الله أحمد بن محمَّد بن حديل يقتدي يه ، وقد أنكر هذا وما أنكره ابو عبد الله أنكر ناه . ثم قال في وصف أبي ألحسن الأشعري : انه رجل مشهور بالرد على أهل البدع ، وعلى القدرية والجهمية ، متمسك بالسنن مع قول من قاله ممه من البخاري وغيره ولانعتقد أنا نقلد في معنى التوحيد والاعتقادات الأشعري خاصة . واذا رأينا من أقاويله شيئًا ينفرد به ، تركناه ، ولا نهجم بتبديعه . قال الاستاذ الامام أبو بكر بن قورك رحمه الله : انتقل الشبخ أب و الحسن الأشعري رحمه الله من مُذَاهب المعتزلة الى نصرة مذاهب أهل السنة والجماعة بالحجم العقلية . وصنف في ذلك تمانيف وانتشرت بعد الثلاثمائية ، وبقى الى سنة أربسع وعشرين وثلاتمائة ، قال الحافظ بن عساكر : وقد ذكر في كتابه الذي سماه العمد . او قال المعتمد في الرؤية . أكثر أصامي كتبه فمن ذلك أنه صنف كتابا مماه الفصول في الرد على الملحدين والخارجين عن الملة كالفلاسفة والطبيعيين والمحريين،

و:هل التشبيه والقائلين بقدم اللحو ،على اختلاف مقالاتهم وانواع مداهبهم . نم رد فيه على البراهمة واليهود والنماري والمجوس . وهو كتاب يشتمل على انني عشر كتابا . اونه كتاب اثبات اننظر وحجة المقل ، والرد على من انكر ذلك . ثم ذكر على الملحدين والمحريين ما احتجوا بها في قدم المالم ، وتكلم عليها واستوفى ما ذكره ابن الراوندي في كتابه المعروف بكتاب التاج . وهو الذي نصر فيه القول بقدم العالم ، وذكر يعده الكتاب الذي سماه الحوجز . ويشتمل على اثني عشر كتابا على حسب تنوع مقالات المخالفين من الخارجين عن الملة والمداخلين فيها ، وآخره كتاب الاهامة تكلم في اثبات امامة أبي بكر التحديق رضى الله عنه ، وأبطل قول من قال بالنص ، وأنه لا بد من امام معموم في كل عصر . قال المسيخ أبو المسن في كتاب العمد والفنا كتاب في خلق لمويهم في ذلك . قال والفنا كتابا كبرا في الاستطاعة على المتزلة نقضا فيه تمويهم في ذلك . قال والفنا كتابا كبرا في الاستطاعة على المتزلة نقضا فيه

ورقة 83 وجسه

استدلالاتهم على أنها قبل الفعل ، ومسائلهم وجواباتهم . وألفنا كتاب كبيرا في الصفات ، تكلمنا فيه على أصناف المعتزلة والجهمية والمخالفين لنا فيها . في نفيهم علم الله ، وقدرته . وسائر صفاته . وعلى أبي الهذيل ومعمر والنظام والفوطي ، وعلى من قال بحدث العلم وفي فنون كثيرة من فنون الصفات في اثبات الوجه لله تعالى واليدين . وفي استوائه على العرش ، وعلى الناشيء في مذهبه في الأسماء والصفات . قال والفنا كتاب كبرا ذكرنا فيه اختـالاف الناس في الأسماء والأحكام ، والحاص والعام . قال وألفنا كتابا في الرد على المجسمة . والفنا كتابا آخر في الجسم . نرى أن المتزلة لا يمكنهم أن يجيبوا عن مسائل الجسمية ، كما يمكننا ذلك ، وبينا لروح مسائل الجسمية على أحولهم . قال والفنا كتابا آخر في الجسم . نوى أن المعتزلة لا يمكنهم أن يجيبوا عن مسائل جعلناه مدخلا الى الموجز . تكلمنا فيه على الفنون؛ التي تكلمنا فيها في الموجز ، وألفنا كتايا لطيفا سميناه كتاب اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع . وألفنا كتابا سميناه اللمع الكبير جعلناه مدخلا الى ايضاح البرهان . وألفنا اللمع الصغير جملناه مدخلالي اللمع الكبير . والفناكتابا سميناه كتاب الشرح والتفصيل في الرد على أهل الافك والتضليل ، جعلناه للمبتدئين . ومقدمة ينظر فيها قبل كتاب اللمع، وهو كتاب يصلح للمتعلمين . وألفنا كتابًا مختصرًا جعلناه مدخلًا الى الشرح والتفصيل . قال : وألفنا كتابا كبيرا انقضنا فيه الكتاب المعروف بالأصول ، على محمد بن عبد الوهاب الجبائي ، كشفنا عن تمويهه في سائر الأبواب التي تكلم فيها من أصول المعتزلة من الحجاج في ذلك بما لم يات به . ونقضناه بحجم الله الزاهرة وبراهينه الباهرة ، يأتي كلامنا عليه في نقضه على جميع مسائل

المعترلة واجوبتها في الفنون الى خلفنا نحن وهم فيها ، قال : واتفنا كتابا كبيرا للمترلة . وانمنا فيه الكتاب المعروف بنقض تأويل الأدلة على الطجير في اصول المعترلة . وأبنا عن شبهه التي أوردها بأدلة الله ، الواضحة ، وأعلامه اللاتحة ، وضمعنا الى نفض ما ذكره من الكلام في الصفات في عيون المسائل والجوابات . والفنا كتابا في مقالات المسلمين يسترعب جميع خلافاتهم . والفنا كتابا المحدين وحمل أقاويل الموحدين سميناه كتاب جمل المقالات ، والفنا كتابا كبيرا في الصفات عن كبيرا في الصفات عن المسائل الهل الزيغ والشبهات . وهو آكبر كتبنا فيها ، سميناه كتابا الجوابات في الصفات عن مسائل الهل الزيغ والشبهات . نقضنا فيه كتابا (. . . المفناه قديما فيها على تصحيع مفعب المعترلة ، لم تؤلف لهم كتابا مثله ثم أبان الله سبحانه لنا الحق ووقعه 83 ظهور

فرجعنا عنه فنقضناه، وأوضحنا بطلانه . وأنفنا كتابا نقضنا فيه على ابن الراوندي في الصفات والقرآن والفنا كتابا نقضنا فيه كتابا للخالدي الفه في القرآن والصفات. قبل أن يؤلف كتابه الملقن بالملخص، والفنا كتابا نقضنا فيه كتابا للخالدي في اثبات حدث ارادة الله تعالى ، وانه شاء ما لم يكن ، وكان ما لم يشأ ، وأوضحنا بطلان قوله في ذلك وسميناه القامع لكتاب الحالدي في الارادة . قمال والفنما كتابا نقضنا فيه كتابا للخالدي في المقالات ، سماه المهذب . سمينا نقفه الدافع للمهذب ونقضنا كتابا للخالدين ينفي فيه رؤية الله عز وجل بالإنصار . والفتا كتابا على الحالمتي ، نقضنا فيه كتابا ألفه في نفي خلق الأفعال ، وتقديرها عن رب العالمين ، وألفنا كتابا نقضنا فيه على الثلجي كتابا ذكر أنه أصلح به غلط ابن الراوندي في الجدل . وألفنا كتابا في الاستشهاد دارينا فيه كيف يلزم المعتزلة على محجثهم في الاستشهاد بالشاهد على الغائب ، أن يثبتوا علم الله وقدرته وسائر مفاته وألفنا كتابا سميناه المختصر في التوحيــد ، والقــدر في أبواب من الكلام منها الكلام في اثبات رؤية الله بالأبصار والكلام في سائر الصفات والكلام في أبواب انقدر كلها . وفي التولد ، وفي التعجيز والتجويز . وسألناهم فيه عن مسائل كثيرة خاقوا بالجواب عنها ذرعا . ولم يجد الى الانفكاك عنها بحجة سبيلا . وأنفنا كتابا في شرح أدب الجدل والفناء ، كتابا سميناه جواب الحراسانية في ضروب من المسائل كثيرة ، وأنفنا كتابا سميناه جواب الأرجانيين في ابواب مسائل من الكلام . والفنا كتابا سميناه جواب السيرافيين في أجناس من الكلام . وألفنا كتابا مسيناه جواب العمانيين في أنواع من الكلام وألفنا كتابا سميناه جواب الواسطيين في فنون من الكلام . والفنا كتابا سميناه كتاب جوابات الرامهرمزيين . وكان بعض المعتزلة من رامهرمز كتب الى يسالني الجواب عن مسائل كانت تدور في نفسه فأجبت عنها . والفت كتاب سميناه المسائل المنثورة البغدادية ، وفيه مسائل دارت بيننا وبين أعلام المعتزلة . والفنا كتابا سمبناه المنتحل من المسائل (. . . .) البصريات ، وألفت كتابا سمعته كتاب الفنون في الرد على الملحدين . وألفت كتاب النوادر في دقائق الكلام ،

ورقـة 84 وجـه

وألفت كتابا سميته كتاب الادراك في فنــون من لطيف الكــلام ، وألفت نقض الكتاب المعروف باللطيف على الاسكافي . والفت كتابــا نقضت كــلام عبـــاد بن سليمان في دقائق الكلام . وألفت كتابا نقضت فيه كتابا على على بن عيسى ، من تاليفه . وألفنا كتابا في ضروب الكلام سميناه المختزن . ذكرنا فيه مسائل للمخالفين ، لم يسألونًا عنها ولا ينتظروها في كتبهم ، ولم يتجهوا للسؤال واجبنا عنها ، بما وفقنا الله له ، وألفنا كتابا في بابشيء ، وإن الأشياء هي أشياء ، وإن عدمت . رجعنا عنه ، ونقفناه . فمن وقم اليه فلا يعولن عليه . والفنا كتابًا في الاجتهاد في الأحكام . وألفنا كتابًا في المعارف لطيفًا . والفنا كتابا في أن انقياس يخص ظاهر القرآن . وألفنا كتابا في الأخبار وتخصيصها . وألفنا كتابا سميناه كتاب الفنون في أبواب من الكلام . غير كتاب الفنون الذي الفناه على الملحدين والفنا كتابا مسيناه جوابات المصريين أتينا فيه على كثير من ابواب الكلام . والفنا كتابا في أن العجرز عن الشيء غير العجز عن ضده ، وان العجز لا يكون الا عن الوجود ، نصرنا فيــه من قال من أصحابنا بذلك ، والفنا كتابا فيه مسائل على أهـل التثنية ، والفنا كتابا مجردا ذكرنا فيسه جميع اعتراض اللحرين في قول الوحدين : أن الحوادث أولا في أنها لا تصم من محدث . وفي أن المحدث واحمد وأجبناهم (....) بسأ فيه وتنع للمسترشدين . وذكرنا ايضا ، اعتلالات أيم في قدم الأجسام . وهــذا الكتاب غــير كتبنــا المذكورة التي ذكرناها في صــدر كتابنــا هذا ، وهو موسوم بالاستففاء لجبيع اعتراض الدهريين ، ومناثر أمناف الملحدين ، وألفنا كتاباً على الدهريين في اعتلالهم في قدم الأجسام . لأنها لا تخلوا لو كانت محدثة من أن يكون حدثها لنفسه أو لملة ، وألفنا كتابا نقضنا فيه اعتراضنا على داود بن على الأصبهاني في مسألة الاعتقاد . وألفنا كتابا تفسير القرآن رددنا فيه على الجبائي والثلجي ، ما حرفا من تأويله . وألفنا كتاب زيادات النوادر وألفنا كتابا سميناه وجوابات أهل فارس ، وألفنا كتابا أخبرنا فيه اعتراضنا على داود بن على الأصبهائي في مسألة الاعتقاد . وألفنا كتابا عن تمويههم. وألفنا كتابا في الرؤية نقضنا به اعتراضات أعترض بها علينا الجبائي

فى مواضع متفرقة من كتب جمعها محمد بن عمر الصيمرى ، وحكاها عنه . وأبنا عن فسادها وأوضحناه وكشفناه . وألفنا كتابا سميناه الجوهر فى الرد على أهل ووقة 84 ظهر

الزيغ والمنكر . وألفنا كتابا أجبنا فيه عن مسائل الجبائي في النظر والاستدلال وشرائطه . والفنا كتابا سميناه أدب الجدل . والفنا كتابا في مقالات الفلاسفة خاصة . وألفنا كتابا في الرد على الفلاسفة ، تشتمل على ثلاث مقالات ذكر نا فيه ِ نقض علل أبوقلس الدهري ، وتكلمنا فيه على القائلين بالهيولي والطبائع ، ونقضنا فيه علل أرسطا طاليس في السماء والعالم، وبينا (. .) عليهم في قولهم باضافة الأحداث الى النجوم وتعليق أحكام السعادة والشقاوة بها ، قال الاستاذ أبو بكر بن فورك : هذه ، هي أسامي كتبه التي الفها الي سنة عشرين وثلاثمائة ، سوى أماليه على الناس والجوابات المتفرقة ، عن المسائل الواردات من الجهات المختلفات وسوى ما أمل على الناس مما لم يذكر أساميه ما هذا ، وقد عاش بعد ذلك الى سنة أربع وعشرين وثلاثمائة . ومنف فيها كتبا منها : كتاب نقض المضامات على الاسكافي في التسمية بالقدر ، وكتاب العمد في الرؤية ، وكتاب في معلومات الله ومقدوراته . انه لا نهاية لها . على ابى الهذيل ، وكتاب على حارث الوراق في الصفات ، فيما نقض على ابن الراوندي وكتاب على أهل التناسخ ، وكتاب في الرد في الحركات على أبي الهذيل ، وكتاب على أهل المنطق ، ومسائل سئل عنها الجبائي في الأحكام والأسماء ، ومجالسات في خبر الواحد واثبات القياس . وكتاب في الوقوف والمموم . وكتاب في متشابه القرآن جمع فيه بين المعتزلة واللحدين فيما يطعنون فيه في متشابه الحديث ، ونقض كتاب التاج على ابن الراوندي . وكتاب فيه مذهب النصاري ، وكتاب في الامامة ، وكتاب فيه : الكلام على النصاري مما يحتج به عليهم من سائر الكتب التي يعترفون بها ، وكتاب في النقض على ابن الراوندي في ابطال التواتر . ومسائل في اثبات الاجماع . وكتاب في حكايات مذاهب المجسمة ، ومّما يحتجون به وكتاب نقض شرح الكفار . وكتاب في مسائل جرت بينه وبين أبي الفرج المالكي (1) في. علة الحمر ونقض كتاب الآثار العلوية على ارسطاطا ليس ، وكتاب في جوابات مسائل لأبي هاشم استملاها ابن ابي صالح الطبري وكتابه الذي سماه الاحتجاج وكتاب الأخبار الذي أملاه على اللىحان ، وذلك آخر ما بلغنا من أسامي تصانيفه . وله كتاب في دلائل النبوة مفرد وكتاب آخر في الامامة مفرد وهذا آخر ما ذكره

^{1 -} هو أبو الفرج عمرو الليثى البغدادى قاضى الصيعة . أصله من البصرة , توفى سنة 942/331 انظر عنه الديباج 184 ، والفهرست ، ط لايبزيج 199 , وتاريخ المالكية بالشرق بالفرنسية ص 109 و 205 .

أبو بكر بن فورك من تصانيفه ، قال الحافظ أبو القاسم بن عساكر وقد نهى الى المناء لم يذكرها فى تسمية تواليفه ، فمنها رسالة فى أبحث ، على البحث . ورقحة 85 وجمه

ورسالة في الايمان ، وهل يطلق عليه اسم الحلق . وجواب مسائل كتب بها الى أهل الثغر في تبيين ما سأله عنه ، من منحب أهل الحق . وأخبرني الشيخ ابو القاسم بن نصر الواعظ ، في كتابه عن أبي المعالى بن عبد الملك القاضي ، قال : سمعت من أثق به قال رأيت تراجم كتب الامام أبي الحسن فعدها أكثر من ثمانين وثلاثمائة مصنف ، وفي ذلك ما يدل على سعة علمه ، وينبيء الجاهل به عن غراره ، فهمه وخطبته في أول كتابه الذي صنفه في تفسير القرآن أدل دليل على تبريره في العلم به على الأقران ، وهو الذي سماء تفسير القرآن والرد على من خالف البيان من أهل الافك والبهتان ، ونقض ما حرفه الجبائي والثلجي في تاليفهما . قال في أوله : الحمد لله الحميد المجيد ، المبدئي المعيد ، الفعال لما يريد، الذي افتتح بالحمد كتابه وأوضح فيه برمانه وبين فيه حلاله وحرامه . وفرق بين الحق والباطل ، والعالم والجاهل ، وأنزله محكما متشابها وناسخا ومنسوخا ، ومكبا ومدنيا وخاصا وعاما ، ومثلا مضروبا خبر فيه عن أخبار الأولين واقساصيص المتقدمين ، ورغب فيه في الطاعسات ، ورهب فيه وزجر عن الزلات والتيمات وخطوات الشبيطان والضلالات . ووعد فيه بالثواب لمن عمل بطاعته لموم المأب ، وتوعد فيه من كفر به وجانب الصواب ، ولم يعمل بالطاعة ليوم المشب والحساب . جعله موعظة للمؤمنين وعبرة للعابدين وحجة على العالمين ، لئلا يقولوا ربنا لولا أرسلت (1) الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين . جمع فيه علم الأولين والآخرين، وأكمل فيه الفرائض والدين، هو صراط الله المستقيم وحبله المتين ، من تمسك به نجا ، ومن جانبه ضل ونحوى وفي الجهل تردى ، وجعله قرآنا عربيا غير ذي عوج بلسان العرب الأميين ، الذين لم يأتهم رسول قبله من عند رب العالمين بكتاب يتلوء بلسائهم من عند فاطر السموات والأرضين ، وقطع به (حجة) المخالفين بنبوة سيد المرسلين ، اذ جعله معجزا يعجزون عن الاتيان بمثله ، وهم أرباب اللسان والنهاية في البيان ، بين لهم فيه ما ياتون وما يتقون وما يحلون وما يحرمون . وأوضح لهم فيه سبل الرشاد وما صنعه بالأولين الذين كانوا لدينه مخالفين ، وعنه منحرفين ، وما ينزله من النقمات بالكافرين أن أقاموا على الكفر وكانوا به متمسكين ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيا من حي عن بينة ، وإن الله لسميع عليم ، أما بعد : فأن أهل الزيغ والتظليل تأولوا القرآن على آرائهم ، وفسروء على أهوائهم تفسيرا لم ينزل الله. به سلطانا ولا أوضع به برمانا ، ولا رووه عن رسول رب العالمين ولا عن أهل

¹ _ 28 القصص 47

بيته الطيبين، ولا عن السلف المتقدمين من الصحابة والتابعين، افتراء على الله ورقة 85 ظهر

قد ضاوا ، وما كانوا مهتدين . وانما أخذوا تفسيرهم عن أبي الهذيــل . بياع العلف (1) ، ومتبعيه وعن ابراهيم نظام الخــرز (2) ومقلديه ، وعن القوطى وناصريه (3) وعن المنسوب الى قرية جبا ومنتحليه وعن الاشب جعفر بن حرب ومجيبيه وعن جعفر بن مبشر القصبي ومتعصبيه وعن الاسكاف الجاهل ومعظميه وعن الفروى المنسوب الى مدينة بلخ وذويه فانهم قادة الضلال من المعتزلة الجهال الذين قلدوهم دينهم وجعلوهم معولهم الذى عليه يعولون وركنهم الذي اليه يستندون . ورأيت الجبائي الف في تفسير القرآن كتابا أوله على خلاف ما أنزل الله عز وجل وعلى لغة أهل قريته المروفة بجبا وليسوا من أهل اللسان الذي نزل به القرآن وما روى في كتابه حرفا واحدًا عن أحد من المفسرين وانما اعتمد على ما وسوس به صدره وشيطانه ولولا انه استغوى بكتابه كثيرا من الطغام، لم يكن لتشاغل به وجه، ثم ذكر بعض المواضيع التي اخطأ فيها الجبائي في تفسيره وبين ما أخطأ فيه من تأويل القرآن بعون الله وتيسيره وكل ذلك مما يدل على نبله وكثرة علمه وظهور ففله فجزاه الله على جهاده في دينه بلسانه بالحسني وأحله باحسانه في مستقر جنانه المجال الاسني ، قال الشيخ الامام أبو محمد الجويني في آخر كتاب صنفه سماه عقيدة أصحاب الشافعي الامام المطلبي رحمه الله وكافة أهل السنة والجماعة ونعتقد ان المصيب من المجتهدين في الأصول والفروع واحد ويجب التعيين في الأصول فاما في الفروع فربما يتأتمي التعيين وربما لا يتأتى ومذهب الشيخ ابي الحسن الأشعري رحمه الله تصويب المجتهدين في الغروع وليس ذلك مذهب الشافعي رضي الله عنه وأبو الحسن أحد اصحاب الشافعي ؟ فاذا خالفه في شيء أعرضنا عنه كقوله لا صيغة (للا) لفاط : وتقل وتعز مخالفته أصول الشافعي ، ونصوصه ، وربما نسب المبتدعون اليه ما هو

 ⁽لم) ابو الهذيل محمد بن الهذيل الملاف ، القدرى مولى عبد القيس وهو القائل بفناء مقدورات الله تمالى ، انظر عنه الفرق بين الفرق ص 101

⁽²⁾ ابو اسمحاق ابراهيم بن سيار النظام ، كان ينظم الحرز في سوق البصرة ، شيخ الجاحظ ومن كبار المعتزلة ، كان ينكر المعجزات للانبياء ، ولا يقول بعجة الاجماع ولا القياس واكثر المعتزلة على تكفيره كالجبائي والعلاف واضرابهما . انظر عنه الفرق بين الفرق ص 102 ـ 3 .

⁽³⁾ فى الملل والتحل للشهر سانى _ ج 1 _ ص 91 _ الفوطى بالفاء وكذلك فى ملل ابن حزم ج أبر196 ومو هشام بن عمر الفوطى ترجمته فى الفرق 111

برى، منه . كما نسبوا اليه أنه يقول : ليس في المصحف قرآن . ولا في القبر نبي . والاستثناء في الإيمان (1) ونفي قدرة الحلق في الأزل . وتكفر الموام وايجاب علم اللليل عليهم ونصوصه في منه المسائل كلها على خلاف ما نسب اليه ، ولا خير فيمن لا يعرف حاسده قال الحافظ بن عساكر في وصف الأشمرية هم المتمسكون بالكتاب والسنة (١) لمجمعون في مسائل الأمول بين الأدلة السمعية وبراهين العقول ، ويتجنبون ألفاظ المعتزلة ، وينتكبون طرق المطلة ويطرحون تفريط المشبهة المجسمة . ويفضعون بالبراهين عقائد الفرق المموهة

ورقية 86 وجيه

وينكرون مذاهب الجهمية وينفرون عن الكرامية والسالية ، ويبطلون مقالات القدرية ويرذلون شبه الجبرية ، ويبرؤون من الروافض والخوارج ، ويظهرون للواقفية عن الحق ، وحق المخارج . فمذهبهم اوسط المذاهب . ومشربهم أعذب المشارب ومنصبهم أكرم المناصب . رضى الله عنهم . وقال الحافظ ايضا في الرد على الأهوازي في قوله : ان الأشعري جعل كتاب الابانة وقاية من الحنابلة ان هذا من جملة أقواله الفاسدة وتقولاته المتبعدة الباردة بل هم يعتقدون ما فيها أشد اعتقاد ، ويعتمدون على ما فيها أشد اعتماد (لأ) نهم ليسوا بحمد الله معتزلة ، ولا نفاة أصفات الله معطلة بل يثبتون لله سبحانه ما أثبته لنفسه ، ويصفونه بما أنطق به في محكم الآيات وبما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم في صحيح الروايات ، وينزهون عن سمات النقص والأفات ، فاذا وجدوا مجسما أو مشبها يصفه بصفات المحدثات فحينثذ يسلكون طريق التأويل ويثبتون تنزيهه بأوضح دليل . ويبالغون في اثبات التقديس والتنزيه خوفا من وقوع من لا يعلم في ظلم التشبيه فان أمنوا من ذلك راوا أن السكوت أسلم . فالموحد ما دام سالكا بحججه التنزيه . آمنا في عقده من ركوب لجة التشبيه فهو غير محتاج الى الحوض في التأويل ، فاذا خاف تكدر صفاء العقيدة بكدورة التكييف والتمثيل . فلا بد من تصفية الكدورة بمصفاة التاويل ، ولم يزل كتاب الابانة مستصوبا عند أهل الدبانة ، كان الإمام أبو عثمان اسماعيل بن عبد الرحمان المابولي النيسابوري قل ما يخرج الى مجلس درسه ، الا وبيد كتاب الابانة لأبي الحسن الأشعري ، ويظهر الاعجاب به ، ويقول : ما ذا ينكر على من هذا الكتاب شرح منصبه ، وأبو عثمان من أعيان أهل الأثر بخرسان قاله الحافظ بن عساكر رحمه الله عليه . وقد اختلف في أن يعلم هذا الفن الذي هو الكلام ، واجب

¹ _ كان يقول القائل: أنا مؤمن أن شاء الله . وفي هذا خلاف بين الأشاعرة والما تريدية انظره في : نونية تاج الدين السبكي _ طبقات الشافعية ج 2 ص 262 وما بمدها وبين الأشاعرة والماتريدية لأبي عذبة في المسألة الأولى للخلاف وكذلك شرح مرتضى على الاحياء باب علم الكلام الجزء الأول.

او مستحب او حرام ، وقد سبق عن الغزالى أن اطلاق القول بلمه او بحمده مطلقا ، خطأ . بل الصواب أن نفصل فيه الى آخر ما تقدم عنه ، ثم قال : والحق أنه من فروض الكفايات ، فلا بد فى كل من قائم بهذا العلم ، مستقل بدفع شبهة المبتدعة التى ثارت فى تلك البلد وذلك يدوم بالتعليم ، الى آخر ما قال ، وما رجحه الغزالى قد صبقه اليه شيخه امام الحرمين ابن الجوينى والحليمى والبيهقى وكثيرون من الأيمة ، وتبمهم الرافعى والمحققون وعبارة الرافعى فى المر (. .) انه قال ومن فروض الكفايات ما يتعلق بأصل الدين وهو اقامة الحجج العلمية ، وحل المشكلات فى المدين ونحوه فى الروضة والمحرز وكذا فى المناهج ، فقال ومن فروض الكفايات القيام بالحجج ، وجل المشكلات فى الدين ، وبعلوم الشرح

ورقة _ 86 ظهر

كتفسير وحديث ، والفروع بحيث يصلح للقضاء انتهى . قال في الروضة : كما يجب اظهار الحجم القهرية بالسيف ، يجب أن يكون في المسلمين من يقيم البرامين ويظهر الحجج ، ويدفع الشبهات ويحل المشكلات . وقال ومن العلوم التي هي فرض كفاية : علم الكلام . ولم يشتخل به الصحابة قال الامام : وأو بقي الناس على ما كانو عليه في صفوة الاسلام ، لما أوجبنا التشاغل به وربما عفينا عنه وأما الأن فقد تارت البدع فلا سبيل الى تركه ، ولا بد من اعداد ما يدعى به الى الحق ، وتنحى به الشبه ، فعار الاشتفلال بالأدلة العقلية ، وجل الشبه من فروض الكفاية ، انتهى . ونقله الشيخ اليافعي في كتابه الارشاد عن تصحيح المحققين وأما ما روى عن السلف في ذمه ، فبنه ما روى عن الشافعي رضى الله عنه أنه قال : أو علم الناس ما في الكلام من ذم الا هو لفروا منه كما يفر من الأسد . وانه قال من ابتلي بالكلام لم يفلح . ولأن يبتلي المر، بكل ما نهسي عنه سوى الشوك خير أسه من الكلام . ولقمد اطلعت من أهمل الكلام على شيء منا طننت أن مسلما يقوله ، وأنبه قال : منا تردي أحد بالكلام فأفلنج وانبه قال : رأى في أصل الكلام ان يضربوا بالجريد ويطاف بهم في العشائر . الى آخره او كما قبال رضى الله عنبه فيحمسل على وجموه منها أنسه أراد من اتخله الكلام ذريعية الى التقرب الى السلاطين المضايق التي لا تذكرها العقول، وقد كان عارفا بهذا العلم، الا انه آثر سد ياب المناظرة خوفا من المفاسد . ومنها أن يقال : انما أراد الشافعي وغيره بذلك كلام المبندعه المتعصبين على أهل السنة . ذكره الإمام فخر الدين ونميره ، وهذا كما تقدم عن التفتزاني ، وقال الحافظ أبو القاسم بن عساكر : لعل الشافعي أراد أن صاحب الكلام لا يفلم في غالب مظنونه اذا لم (يعرف) علم الفقه ما يصلح به أمر دينه ، ونحو هذا ما روى ابن عساكر باسناده عن حاثم بن عنوان الأصم قال وأهل العلم أنه قال : الكلام أصل الدين والفقه فرعه ، والعمل ثمره ، ممن اكتفى بالكلام دون الفقه والعمل تزندق ، ومن اكتفى بالعمل دون الكلام والفقه

ابتدع. ومن اكتفى بالفقه دون الكلام والممل تفسق ، ومن تفنن فى الأبواب كلها تخلص قال : وقد روينا مثل قول حاتم الأحم عن أبي بكر الوراق أنه قال : من اكتفى بالكلام عن العلم دون الزهد والفقه تزندق ، ومن اكتفى بالزهد دون، الفقه والكلام ابتدع ، ومن اكتفى بالفقه دون الزهد والورع تفسق ، ومن تفقه فى الأهور كلها تخلص ، قال الربيع بن سليمان المرادى : انما أزاد الشافعى ووقة ـــ 87 ـــ وجه

رضى الله عنه بالنهى عن الكلام قوما تكلموا في القدر ، فحكمه عليهم بالتبديع ، وقال غيره انما عنى بمقاله كلام حفص الفرد القدري وأمثاله ، فأما الكلام الموافق للكتاب والسنة الموضح لحقائق الأصول عند ظهور الفتنة فهو معمود عند العلماء قال ابن عساكر : وقد كان الشافعي يحسنه ويفهمه . وقد تكلم مع غير واحد ممن ابتدع وأقام الحجة عليه حتى انقطع ، ورأى قوما يتجادلون في القدر فقال في كتاب الله المشيئة له دون خلقه ، والمشيئة ارادة الله تعالى ، قال الله تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء (1) الله فأعلم عز وجل أن المشيئة له (. . .) يثبت القدر . ولما كلم حفصا الفرد ، وكان يسميه المنفرد ، فقال حفص القرآن مخلوق فقال له الشافعي كفرت بالله العظيم . وقام الشافعي عليه بالحجة بأن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وقال ما ناظرت أحدا فأحببت أن يخطى الا صاحب بنعة فاني أحب أن ينكشف أمره للناس . وناظر ابراهيم بن اسماعيل بن علية المبتدع المتزلى في خبر الواحد، فقال نمر. فقال له الشافعي خبرتي عن خبر الواحد المدل أباجماع رددته أم بغير اجماع ؟ فانقطع ابراهيم ولم يجبه ، قال البيهقي : انما أراد الشافعي بما روى عنه كلام حقصي وأمثاله ، غير أن بعض الرواة أطلقه وبعظهم قيده ، وفي تقييد من قيده دليل مراده ، ثم روى البيهقي باسناده عن أبي الوليد بن الجارود أنه قال : دخل حفص الفرد على الشافعي فقال ثنا : لأن يلقى العبد الله بذنوب مثل جبل تهامة ، خبر له من أن يلقاء باعتقاد حرف مما عليه هذا وأصحابه ، وكان يقول بخلق القرآن ، وكيف يكون كـــلام أهــــل السنة والجماعة منسوما عنده ، وقد تكلم فيه وناظر من ناظره كحفص الفرد في خلق القرآن . وكيف يكون كلام أهل السنة والجماعة منموما عنده ، وقد تكلم فيه وناظره كحفص الفرد في خلق القرآن . وفي زيادة الايمان ونقصانه ، وذكر للحميدي أحسن ما يحتج به على أهل الارجاء، وهو قول الله عز وجل: وما أمروا الا ليعبدوا (2) الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤثوا الزكاة وذلك دين القيمة . وذكر لابن هرم ما يحتج به على من أنكر الرؤيا وروى عنه أنه قال أحكمنا ذلك قبل هذا يعني علم الكلام قبل علم الفقه ، ولما سأله المازني عما في

¹ _ 76 الإنسان 30

² _ البيالة 3

ضميره فى التوحيد زجره ، وقال له انك بثاران وحيلان يضربك تياره ، وأنت لا تملم ، وهو الموضع الذي غرق فيه فرعون ، وهامان . أبلغك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالسؤال عن ذلك ؟ فقال المازنى : لا فقال :

وهل تكلم فيه الصحابة ؟ فقال: لا . فقال تدرى كم نجم فى السماء ! فقال : لا فقال فكو كب منها تعرف طلوعه ، وأفوله ، أتدرى مين خلق ؟ قال لا . قال : فكيف تتكلم فى علم المخانق ، ثم قال اذا همس فى ضميرك ذلك فادجع الى الله والى قول الم الله والحكم الاه واحد لا الاه الا هو (لى الله الرحمان الرحيم أن فى خلق السموات والارض فاستدل بالمخلوق على الخالق ، ولا تتكلف علم ما لا يبلغه عقلك فقال المازنى تبت الى الله من ذلك ، قال البيهقى : ثاران فى بحر القلام

ورقة 87 ظهر

يقال غرق فيه فرعون وقومه ، شبه الشافعي المازني فيما أورد عليه بعض أهل الالحاد ، ولم يكن عنده جواب بمن ركب ذلك البحر ، ثم علمه جواب ما أورد عليه ، حتى زالت عنه تلك الشبهة في ذلك دلالة على حسن معرفته بذلك ، وأنه تحت الكشف من تمويهات أهل الالحاد عند الحاجة وأراد بالمنهى عنه من الكلام ما وقع فيه أهل الالحاد من الالحاد والبدع . وأما استحسانه ترك الحوض فيه مم مصرفته به كما روى عنه أنه قال : لقد بلغت منه مبلغا فكأنه ثبع ما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنب قسال : لا تجالسوا أهل القدر ولا تفاتحوهم الحديث ، او غير ذلك من الأخبار الواردة في معناه ، وعلى مثل ذلك جرى أيمتنا في قديم الدهر عند الاستغناء عن الكلام فيه ، فأذا احتاجوا اليه أجابوا بما في كتاب الله عز وجل ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم من الدلالة على اثبات القدر لله عز وجل وانه لا يجرى في ملكوت السموات والأرض شيء الا بحكم الله تعالى وبقدره وارادته ، وكذلك في سائر مسائل الكلام اكتفوا بما فيها من الدلالة على صحة قولهم ، حتى حدثت طائفة مسموا ما في كتاب الله من الحجة عليهم متشابها ، وقالوا نترك القول بالأخبار أصلا ، وزعموا أن الأخبار ألتي حملت عليهم لا تصم في عقولهم ، فقام جماعة من أيمتنا رحمهم الله بهذا العلم ، وبينوا لمن وفق للصواب ورزق الفهم ، أن جميع ما ورد في تلك الأخبار صحيح في العقول ، وما أدعوه في الكتاب من المتشابه باطل في المعقول ، وحين أظهروا بدعتهم وغروا الضعفاء بشبههم إجابهم الأئمة بما هو حجة عندهم كما فعل انشافعي ، فيما حكيناه عنه (من) الأمر بالمعروف والنهسي عن المنكر وما في تسرك انكار المنكر والسكوت عليه من الفساد والتمدي ، وكانوا في القديم انما يعرفون بالكلام أهل الأهواء . فأما أهل السنة والجماعة فمعولهم فيما يعتقدون الكتاب والسنة فكانوا لا يسمون

¹ ـ 2 البقرة 173 ـ 174

بتسميتهم ، وائما يعنى ألشافهى والله أعلم بقوله : من ارتدى بالكلام لم يفله .
كلام أهل الأهواء ، الذين تركوا الكتاب والسنة ، وجعلوا معولهم عقولهم ،
وأخلوا في تسوية الكتاب عليها ، وحين حملت عليهم السنة بزيادة البيان
بنقض أقاويلهم ، اتهموا رواتها ، أما أهل السنة ، فهذه يهم في الأصول مبنى على
الكتاب والسنة ، وانما أخذ من أخذ منهم في المقل إبطالا لمذهب من زعم منهم
الكتاب والسنة على العقل ، وبالله التوفيق ، قال البيهقى : ولا قدم المشافهم المراسى (ل)
المراق ، استنعاه هارون الرشيد فنخل عليه ورأى تقويه ليشر المرسمي (ل)

ورقبة 88 وجبه

وأمثاله من اهل البدع، وحين عاد الى المأمون رأى غلبة أهل الأهواء على مجلسه وأحس ببعض ما سيجرى على أهمل السنة من المحنبة فاستحب الشافعي الأصحابه تـرك الخوض فيـه لئلا يدعوا الى مجالسهم للمناظرة ، لشـلا يكون ذلك سببا لمحنتهم ، ولهذا قبال للبويطي : انت تموت في الحديد ، فكان كذلك لأنه كان شديدا على أمل البدع ، ذابا بالكلام عن أمل السنة ، فدعى أيام الواثق الى القول بخلق القرآن فامتنم ، فحمل مقيدا من مصر الى المراق ، ومات محبوسا مقيدا صابرا ثابتاً على دينـــه رضى الله عنه . ومشهور ما أصاب أحمد بن حنبل في أيام المعتصم من الحبس والضرب ومـــا أصاب احمد بن نصر الخزاعي في أيام الواثق من القتل والصلب وما أصاب غيرهما من المحتة العظيمة حتى أجاب بعضهم الى ما دعى اليه خوفاً على نفسه ، منهم : زهير ابن حرب وابو نصر التمار ، ويحيى بن معين وعلى بن المديني وابو معمر وابو كر بب وكان أحمد بن حديل بعد ذلك لا يرى الكتابة عنهم لاجابتهم ، لكنهسم ندموا وتابوا أعاذنا الله من المحن ، وقــد يروى عن المازني تــرك الحوض في الكلام لئلا يطالب بالنظر فيه ، ويشتغل عن الفقه ، وكان رجلا ورعا زاهدا يتجنب السلاطين ، فامتنع من التظاهر بمعرفة الكلام ، مخافة أن يبتلي بالدخول عليهم ، مع ما شاهد من محنة البويطي ، وأمثاله ، وقد اشتهر غير واحد من علماء الاسلام ، أهل السنة بعلم الكلام ، كعبد العزيز المكي وصاحبه الحسين بن الفضل البجلي وكانا يناظران المبتدع في أيام المأمون وعبد العزيز هو صاحب كتاب الحيدة المشهور ، تفقه بالشافعي واشتهر بصحبته وخرج معه الى اليمن ، وصنف تصانيف كثيرة . ذكره الأستاني في الطبقات ، وقال النَّهبي في الميزان : لعل ذلك الكتاب يعني كتاب الحيدة موضوع عليه ، وفي كلام اللهبي نظر ، والله أعلم وقال القاهي أبو المعالى بن عبد الملك شيذلة من اعتقد أن السلف المعالم رضي الله عنهم نهوا عن معرفة الأصول وأهملوها ، فقد اعتقد فيهم عجزا . والواحد

1 ... هو بشر بن غياث المريسى كان على رأى أبى يوسف القاضى فى الفروع معتزليا فى الأصول ـــ انظر عنه : الشهر ستاتى ج 1111 والبغدادى ، فرق 125 منهم يتكلم في مسائل المدل وقضايا الجد، وكمية الحدود وكيفية القصاص بفعول ويبامل عليها ويبالغ ، ويذكر في ازالة النجاسة عشرين دليلا لنفسه وللمخالف ويشقق الشمر في النظر فيها ، فكيف لا يعرف دلاثل ربه الأمر لحلقه بالتحليل والتحريم ، والمكلف عباده التنزيه والتنظيم ، فهيهات أن يكون ذلك ، وانما أهملوا تحريرا أدلته وتقرير أسئلته وأجوبته ، لوضوح الشريعة ، وبيان احكامها وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يفرقون التوحيد بمشاهدة الوحى والسماع ويتكلمون في أدلة الوحدائية بالصباع مستغنين عن تحرير أدلتها ، كما أنهم كانوا يفرقون تفسير القرآن ومعاني الشمر والبيان . وترتيب النحو والمروض وفتاوى النوافل والفروض ، من غير تحرير الأدلة ، ثم لما انقرضت أيامهم ،

وتغيرت طباع من بمدهم ، وكلامهم ، أشكل عليهم تفسير القرآن . وكثر المخالفون في الأصول والفروع. واضطروا الى جمع العروض والنحو وتمييز المراسيـــل والمسانيد، والآحاد عن التواتر ، وصنفوا التفسير وعنوا بالتدقيق والتحقيق ، وأم يقل قائل ان هذه كلها بدع ظهرت أو محالات ، جمعت ودونت ، بـــا. هو الشرع الصحيح ، وهذه العلوم أولى بجمعها لحرمة معلومها . فهي قرائض الأعيان وغيرها ، أما من فرأتض الكفايات والمندوبات فاذا من جهل صفة من صفات معلومة لم يعرف المعلوم على ما هو به ، وان لم يعرف البارىء على ما هو به ، لم يستحق اسم الايمان . وسئل الاستأذ أبو القاسم القشيري رحمه الله . هل يتفاوت أرباب التوحيد فيه ؟ فقال : ان فرقت بين مصل ، ومصل ، وعلمت أن هذا يصلي وقلبه مشحون بالغفلات وذاك يصلى وقلبه حاض ، ففرق بين عالم ، وعالم ، هذا لو طرات عليه مشكلة لم يمكنه الحروج منها . وهذا يقاوم كل عدو للإسلام، ويحل كل معضلة ثمم في مقام الحصام ، وهذا جهاد مع جميع أعداء الدين وهو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وللخراج في البلاد قانون معروف اذا أشكل اخراج بلدة ، رجع الناس الى ذلك القانون . وقانون العلم بالله قلوب العارفين به ، فرواة الأخبار خزان الشرع. والقراء من الخواص والفقهاء حفظة الشرع، وعلماء الأمول هم الذين يعرفون ما يجب ، ويستحيل ويجوز في حق الصانع ، تبارك وتعالى ، وهم الأقلون اليوم :

وقد كنا تصديم قليلا فقد صاروا أقسل من القليل غيره . وأنشد يعفهم :

ردى النحر بالفتيان حتى كانهم باكناف اطراف السماء نجوم أيها القشدى ليطلب علما كل علم عبد لعلم الكلام تطلب الفقه كى تصحيح حكما ثم أغفلت منزل الأحكسام قال الحافظ ابو القاسم بن عساكر: آخيرنا الشيخ ابو عبد الله محمد بن الفضل القا (ر) ي، قال: قال لى الاستاذ ابو القاسم عبد الكريم بن هوازن القسيري أن الأشمري لا يشترط في صحة الايمان ما قالوه، يعني من شنع عليه أن اغجار العوام عند غير مؤمنين ، لانهم خليون عن علم الكلام ، وجبيع أهل التحليل من أهل القبلة يقولون يجب على المكلف أن يعرف الصانع المعبود بعلائله التحليل من أهل القبلة يقولون يجب على المكلف أن يعرف الصانع المعبود بعلائلة أنفاظ المتكلمين من لفظ الجوهر والعرض وغير ذلك ، وانما المقصود حصول النظر والاستدلال المؤدى الى معرفة الملاهم فئ المشاولة المتعالل بعلم الكلام (بد) عة قلنا الاسترواح الى مثل هذا الكلام صفة الحشوية ، الذين لا تحصيل لهم فكيف ينان بشر (. .) الأشه أنهم لم يسلكوا سبيل النظر وانهم اتصفوا بالتقليد حاشا لد أن يكرنوا كذلك وأقد كان الصحابة رضى الله عنهم مستقلين بما عرفوا من له قل ووقية 89 وحه

المتى من أوصاف المعبود و تأملوه من أدلة الكتاب والسنة ومسائل التوحيد و كذلك التابعين لقرب عهدهم من الرسول على أه عليه وسلم ، فلما أظهر أهل البدع الشبهة . انتلب أهل السنة للتحذير من بلعتهم ، فلما أظهر أهل البدع الشبهة . انتلب أهل السنة للتحذير من بلعتهم ، فلما أشقوا على القلوب أن تخامرها شبههم شرعوا في الرد عليهم ، و تشفف سفههم وجواب أسئلتهم ، وحاموا عن دين ألله بايضاح المجبع بعا نبههم ألله عليه في محكم التنزيل محصورة . والآيات المنبهة على علم الأصراب تجدها توقى على ذلك وتربي بكثير . محصورة . والآيات المنبهة على علم الأصراب تجدها توقى على ذلك وتربي بكثير . فلا يجحد علم الكلام الا جاهل مقلد عاجز عن التحصيل . أوذو مذهب فاسد يخاف في التشماف عوار مذهبه ، وفقائح عقيدته فالقلاب لا يحب من يميز النقود . والله تعلى يقول : هل يستوى (1) الذين عملمون والذين لا يعلمون . انتهى ، وتقدم قول القضارة أنى : أن النهى عنه أنما عو للقاصر من تحصيل اليقين ، والتحسب على المدن من نقل عنه ذمه على الاطلاق ، وليس على اطلاقة . وقد جمعنا من ذلك ما تنشر وحققنا المواب بعون ألله ، وقد مديق بيان من يطح له تعلمه ، ذلك ما ؟ .

و تقدم تقرير المتهى عن الترغل قيه بما لم يرد عن السلف ، وفقنا الله واياكم لمرفة الحق واتباعه .

ولنبورد ههنا اشعبارا مستحسنة في مدح الأشعبوي ومذهب مما رواه الشيخ الحافظ أبو القاسم بن عساكر الدهشقي في كتابه الذي الله في فضائل الأشعري ومذهبه فمن ذلك (قوله) أنشدنا الشيخ. الحافظ عبد الرزاق الطبيعي بنيسابور، قال أنشدنا (امام الأ) ثمة أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم بن هوازن القشيري بنفسه:

¹ _ 39 الزمر 9

شيئسان من يعدلنسي فيهمسا حب ايسى بكس امسام التقسي ولبعظهم في المدني:

من كان في الحشر لمه عدة فعدتي حب نبسي الهسدي وللقاضى أبي الحسن هبة الله بن عبد الله السيبي (1)

> اذا كنت في علم الأصول موافقاً وعاملت ممولاك الكريسم مخالصا وأتقنت حرف بن العمالاء مجمودا فأنت على الحق اليقين موافق وليعظنهم :

> أصببح الناس فسي عمسى جعلسوا دينهسم الهسوى

ورقة 89 ظهر

وتعباميوا عن الهيدي شبهسسوا الله بالسسورى حسارم الرشيد منن غيندا فالسزم الحسق لا تسزغ ولایی القسم الجزری الاسكنسرانی:

خسد مسا بدالك أو ضدع ان للنبيى المعطفييي ورضيى بيه أميساده قسد كان ديسن واحسد تسوم اضلهسم الهسوى اله أيسد شيخنسا الآشميري اسامتييا بسبط المسالبة بالهبسدي حتى استفاء بنوره من قبال غير مقاليه لا ينكسسرن كالامسة

فهمو على التحقيمة منسي بسرى ثب اعتقباد منتهب الأشماري

تنفسيه فيى عيرضة المحشير ثب اعتقادي منتحب الأشمري

بمقدائ قول الأشعري المسدد بقول الامام الشافعي المؤيد ولم (تعد)(2) في الاعراب رأى المبرد شريعة خبر المرسلين محمد

بسين ساء ومعتبسر والهسوى غسير مبصس

ليس فيهسسم بمتكسس وهبدو من جهلهم يسرى يتصامسي ويفتسسري واعتقد عقد الأشعري

كشدرت مقسالات البسدع دينسا حنيفها شهرع رب تمسالي فارتهم حتى تفرق مسا اجتسم والآخرون لهسم تبسع ربه البربة قد تقيم شيسخ الديانية والورع وقطيسم حجتهسم قطسم ما متم واقشه متقن أخطسا الطريقسة وابتسدع الا أخسو جهسل لكسيم أحسل العقسول تيقظسوا فالغير في الأفيق انصدع

¹ ـ انظره في ابن عساكر ، تبيين كلب المفترى 168 2 _ تصحيح من ابن عساكر ، نفس الصفحة

تسيسبوا الى رب العبالا مها قوله منه منه زعمسوا بأن كلامه مشل الكملام المستمسيع ركبوا قبيحات الشنبع

كف اللسان عن البدع (1) واللحسسن للعلمسماء دع قسد تسلاشى وانقشسع مسن يتسبؤه والصبدع ماء الخداع قد انقلهم يسل أنت عبسد للطمسع سبسخ القبرب فمسأ انبزرع فامجر مشرق وأهلهما واسكمن ببصمرى او زرع الما تقدول ويستسج عبدو اصحباب البيدع سنبن البرسول ومسأ شبرع جمسم الديانسة والسورع عنيد البريسة فارتفيع واختسار ممسا قسال السرسول من الآصول ومسا اخترع لكنيه تصب المدليميل المسن (السنان) (2) والباح ينفسى الصواب المتبسع كان الرسول بها صدع وجهه الدليسل ومسا أنسرع للمسلمين قسد اجتمسع وذل مأمسوم الشاسع بعبد كثرتهم بقسع قصد الجسدال قما قمسع لجاجبه الا اللطبع الا الايسانية واللمسيع في العلبوم يمسا جمسع ميا قيد صنيع

فبسرثت منسه انهسم ولبعضهم في وزن هذه الإبيات :

تــل للمخالف يا لكــع وذر التعصيب جانيا فظالام جهلسك فسى العقيسدة لما بسدا فخسر الهبدى وغيراس مينا أسقيتيه ميا أنت حلف زمياده كم تسزرع التشبيسة في فيناك يمكن أن يصدق واعلم بأن الأشعمري فهو المجيسه السذب عن حبــر تقــی عــالم رفــع الالاه محلــــه وابان أن المقال لا من آيسة او سنسة يا حسن ما أبعى أنسا فغيدا بيه شمسل الهسدي وتفرقت فبسرق الضبلال وتعطلت ممدن يعطسل فسالأى حسزب منهسم ميا أمنه ذو ينعنة ليو ليم يصنف عميره لكفا فكيف وقد تفنسن فجموعه تربسي عطى المائتين اخله باحسن مسا استمسع لم يال في تصنيفها

¹ _ في المخطوط القذع والتصحيح من ابن عساكر 169 2 _ تصحيح من ابن عساكر 170

فهسدى بهسسا للسترشندين ويغيان من افحاميه فهمو الشبجسي فسي حلبق من فعلب رحسة ربه

فمسن تصفحهسا انتفسح تنالى معانسى كتبسه فسوق المنابس فى الجسم أمسل الكتائس والبيسع تسرك المحجسة وابتسدع ما غاب نجم او طلم

ورقبسة 90 وجسه

ولأبي الفتوح محمد بن الفضل الاسهرائي وذكر الخلفاء فقال :

ورعبى المعتضد الناس فلم يسسك للمظلسوم الا وزرا وتسلأه الكتفسى بالله عسن كل شيء يقدم المقتدرا بخلاف عم حتى اشتهبرا منهم من شبعه السنة ومن لم يقسل ذاك احمل القسدرا اثبتسوا ربسا ولكن زعسوا انسه منتسع أن يبصسوا وأراد الله ايضساح الهسسدي حين زاغوا بفتى من أشعرا فسى صميم التجب الأنصار من خسير من يدوم حنين تصدرا أوضح الحب حتى ظهرت وأعسز الحق حتى استظهرا

واستشاط الناس في عصريهما وللشيخ الأديب أبي الحسين بن الحل في قصيدةمدح بها الشيخ الامام أبسا المظفر أحمد بن الإمام ابي بكر محمد بن احمد الشاشي رحمه الله :

حجة الأشعرى حجتنا العلب ما كسا فعدره الرفيع العالى

البعيد المدى أبي الحسن السمحسن في النصح للورى غير ال والمننى امنل الأصول بوصفى تظسرا باليقسين واستبدلال الم تشب صفو عقيسه التشبيسه في مصول عن الاعتسارال وحد الله مصلتا عنادم الحق مطيحا بسه دم الضيلال قصد الله فرقه (1) قصدته بالشناعات بالوبا والوبال جهاوا قدره فكل سفيه منهم جاهل لل قال قالي ولبعض أعل التحقيق:

حبر امام, عالم فقيسه وماعداه النفى والتشبيب وليس قيما قالسه تعويمه مسأ فيهم الا امرؤ رجيه (2)

الأشعرى ماله شبيه مذهبه التوحيب والتنزيب في تولسه على الهوى تنبيسه وصحبنه كلهم تبيسمه فمن قلى أصحسابه معقيسه ومسرراى تظليلهم معتدوه

2 ــ يختلف البيتان تقديما وتأخيرا إنى ابن عساكر ، ثبين ، ص 172

^{1 ..} في ابن عساكر أمة

وليعضهم :

الأشعريسة قسسوم قسد وفقسوا للصسواب لم يخرجسوا في اعتقساد عن سنية او. كتياب ولبعضهم على وزنه :

الأشعريسة قسسوم وبيئسوا للبرايسسا ونزهوا الله عمسسيا وقسد سسره عن المسل ونزهموه عن السووج عسمسر وهسم تقبوا عنبه مسا لا واثبتسوا كسل وصف يعسسج فهسم بشدور الدياجى وهسم هسداة العبساد وهسم بحسار علموم وهسم صندور البسلاد

قسد وفقيسوا للمسداد طسرا طريسق البرشاد يقسول أهسل العنساد والأنهسداد نجسسل والأولاد يصبح فيى الاعتقباد بالاستساد

ورقبة 90 ظهر

وهسم كسرام السجايا وهسم شموس (1) البسلاد ولا ذوى الحبياد

الم يخرجوا عن كتباب او. سنبة فسى اعتقساد ليسموا اولى العطيممسل ولبعض العلماء رضى الله عنهم :

مشهل عقدود الجوهري غمير جهمول مفتسري السبنوو لمسسر بالبسسر كسذاك علسم الأشعسرى

ان اعتقباد الأشعبري أسا يتكسره اعتقساده كسم يسلعى تقصيره مسن جامسل مقصسر ليست لــه معرفــة بمثنــات (يريد) (2) ان بنالها جرالا ببالله الكسر والسائر لا يطسع قسى حصوليبية فمسن يسبدا افلاسه فليس ممسن يشتسرى ومنن غيدا ذا تبسروة حملينه ونال منب مبا اشتهبي مسن رام أن يتالب وهر سن الفضل عسرى مبيا اكتحلت أجفائيسه فيني درسيه بالسهيو ۷۰ لقسمی میسوردا فسی حضسر او سفسر ولا سعمان قمان جمعمة قمسي أصنمال او يكسر

^{1 ...} في ابن عساكر 173 وهم صدر البلاد

² _ تصحيح من 174

ولا اغتمسدى مسترشهما فيسه فحسول النظسو والتفكييس ينظسر فيمسا ذكسروا بالسيسس كسن تبنسى سفها نيسل السهسى والمستسرى او فاتسح فسد فاتسه مفتساح قفسل عسسس كبل عبدو أبتسو فسلا تطع ضی ذمسه مسا يقولون بسرى واعلسم يقينسا أنسه امسام عباليم ميا قضليه بمنكسر فهسو بقفيل طيب المتعسمو قسى علىومسة شرف بكريسة عزمسا وعسدل عمسرى ذو ممسية حلما ، وعلما ، حيدري (1) نورىيــة عن آيسة او خسر مسا زاغ فسى اعتقساده المعتبسر او حجمسة عقليسة تصميح فسى العتبسر موحسد فبى عقسده ومثبت القسمسدد موحد فيى عقيده ومثبت للقسيدلا والكسب لا يتكسمسره مشيل الجدود الجبير عن محدثيات الصيبور لربسه ەئىبىيىن، وعبن أفسول ذاتسه كالشبس او كالقمسسو للخالم المسمور وهسل يكسون صسورة چسم ولا پېوھر لأنه ليس بنى مثل مقسات البشر يرى مفــــاته ولادوث والتنسيسير عن الحب لأنسه جسل كما فسى ذاك المتكبر (2) وليس ينقسى سفنسة والقسيدرة للمقتسيدر بال يثبت الحياة العلسم كعلسم نظسرى كسان من المقسسدو والعليم لكيين لا يسري وانسه أراد مسا ويثبت السمع كممسا يثبت وصنف البصيين كالقىسىدري ويثبت القسسول ولا ويجحبسانه ولا يسرى المسطمور فسى الألبسواح ، تقش الأسطبسر ويثبست النسسسزول لا ملجسيفو كهابسط يثبت أهسل الأتسر من غسير تشبيسه كمسا ولا يعبدادي أحبدا من صحب خبر التهدو

بكرية نسبة لأبى بكر الصديق ، وعبرى لحم ونورية الى ذى النورين عثمان وحيدره على ... واسمه حيدره ... قال : أنا الذى سمتنى أمى حيدره

² ــ فى ابن عساكر 175 وليس ينفسس صفسة لسه كنفسى المنكسس

بسل يتسوالي صحبسه ويعسرف الفضسل لهسم ولا يسرى السلسم فسي ورقبة 91 وجبه

والآل خسمير العتسسر كسا أتسى في السير بدعتب بكفيس فهــل تـرى فى عقاء من باعبة او من فسرى فكبن ببه مستنسكا فانبه العقبيه السيرى وحزيبه زيسن السورى أكسرم بهسم من معشسر

كبم بحسير علم زاخسر وبعدرتهم منهيم ومن مقيمهم قسد حماز كبل مفخير ونسمأل حمن منظير وحساز طيب مخبسر (1) لا يمتسرى فسى قضلهمم الا حسمود مستسمري مسم دراری **أنجس**سم وهمم لآلي ابحمس بحبهسم ينجمو الملي برحسسة الله عسلل وأيسد الباقين فسي

وليعظهم :

لا يمتري في الحق الا ممتري ما بین ذی قلم وصاحب منبر ما فيهم الا جهول مفترى واعلم يقينا أنه القول السرى عبا تراه الأنه لم يشمر قول امرثی فی دینه مستبصر عن ربه ترمونه بتمشعر فليشهد الثقلان أنى أشعر

واهتف بقاطن حيهما والناهض

فيضا كملتطم الفرات الفائض

ووصيه وابنيه ليس بباغض

فليشهد الثقالان أنسى رافضى

يحبهسم قسى المشسر

أمواتهبيم قبيى الخفيس

السورد وحسين الصسعر

ان اعتقاد الأشمري مسدد وبه يقول العالمون بأسرهم والمدعون عليه غير مقاله فذر التمامي واعتصم بمقاله وارفض ملامة من نهاأك بجهله وإذا لحاك العاذلون فقل لسهم ان كان من ينفى النقائص كلها وترونه ذا بدعة في دينسه وهذا ينظر الى قول الامام الشافعي رضي الله عنه :

> يا راكبا قف بالمحصب من منى سحرا اذا فاض الحجيج الى منى قسم ثم تماد بأنتى لمحمد ان کان (ر) فضا حب آل محمد

وقال الشيخ عقيدة (. .) الدين اليافعي رضي الله عنه " دعاها (. .) دمـــاء العذيب فنحوه ﴿ هُوَى عَذْبَةُ الْوَصَلِ الْجَمِيلُ دعـــــاهَا

ونسال حسسن منظسر خسا وطيب مخبسر

¹ _ في ابن عساكر 176

عنيدة أشياخ لنبا وأيسة شعار الهمدى تزعو بمه أشعرية لهاكم امام شال رايات عزهــــا كمثل الامام الحبر أوحد عصره وحجة اسلام حوى الفخر ما جد ومن ليس بحص من كبار أثمة واو لم يكن في تلك غير تـــلاثـــــة ورقة 91 ظهـر

واعنسى بهم غزاليسا ونواويا وقال ايضا:

لنا مذهب شمس الهدى باهيم جل عقيدتنا عقد من الدر والحل تحلت حلا أي الكتاب فأسفرت ونسالت باجمساع جميسيج محاسن لنظارها منا بزاهى جمالها أبت أن يرى تلك الحل غير كاشف خبير بمكنون المحاسن مهتد بظاهر نص وافق العقل قائــــــل نأى عن حفيض الخشو نهج مشبه بنهج وسيط بإن تفريط جامد شموس الهدى سارت به ويعوره أثمتنا بين قطب محقق وخير امام في الملوم مدقق وتصنيفنا مابين وضع قواعد ورفسع فروع في حصون شواميخ لناكم وخير في بنساء قواعسد وكم من بسيط في جلاء بقائس وكم ذي اقتصاد مودع رب قساطع يكف همام ذب عن منهج الهدى كمثل القتى الحير المياهي بقظه أبى حامد غزال غزل مدقق به المطفى باها لميسى بن مريم

شبموس هدى يكسو الوجود بهاها من العقل والنقل الصحيح حسلاهسة ابى بكر القاضى سما لعلاها ومثل النجيب ابن النجيب أبي المسمال النبي عليا الفخار علاما به المصطفى غوث الحلائق بــــاها ومل عدد الحد (مصال) قط تناما كفي في اقتدى او اتباع هداها

وشعرازيا غرا بدورا سمسامسا

ومنحب غير عن صدى الزيغ جل عل جيدها في تفرها السلسل اللي عن السنة الحسناء وبرهانها الجلي ففاقت سواها بالجسال الكمسل سبتهم وعناها ذو اعتزال بمعزل لأستارأ سرار المانى فيجتلى لمفهومهم منطوق وتفصيل مجمل وضا لم يبوافق من محال مؤول وغالى اعتزال للصفات معطيل وافراط غال جاوز الحق مبطل أوأو الراية البيضاء والمنصب المل مشاهد أسرار امام حدى ولي. مفید الوری فی کل فن محصل اذا بجبسال صودمت لسم تزلزل فما رميها عن منجنيق موصيل وجمع معأن واختصار مطول وايضاح ايجاز وحل لمشكل لافحام خصم مثل ماحزبه اعملي بحزب نظال لا يرى غير أول فغسن بغسزالي العسل وتغسزل من العلم لم يغزل كذاك بمغزل جليل العطايا والكليم المفضل

أعندكما حبر كهذا فقيل لا فناميك في مدا الفخار الوثل رآه الولى الشاذلي في منامه وبرويه عنه من طريق مسلسل رواه ولي عن ولي لنا وعن ولي راوه ذاك عن رابع ولي وشيخ فشيخ مشيدا غير مرسل وعن شاذلي شاذلي ومكذا الى ان قال:

بها يهتدي في كل سهل وأجبل وأقمرنا فيكل أفق مندرة زهت في سماء عليا مناهج وافقت عقائدها حقا يها لم أطول فهذا القدر اقتصرنا عليه منها وهي طويلة نفيسة . سماها عقد اللالي ، المفصل بالياقوت الغماني في مدح أهمل السنة ومدح أعلامه الأثمة ،

ورقبة 92 وجبه

وقد ختمت بهما بكمالهما مختصري في طبقات الأثمة الأشعرية رضى الله عنهم أجمعين ، ونفعنا بعلومهم وبركاتهم وجعلنا يــوم القيامة الأشمرية رضي الله عنهم أجمعين ، ونفعنا بعلومهم وبركاتهم وجعلنا يوم القيامة معهم في درجاتهم ، مع النبئين والصدقين والشهداء والصالمين وحسن أولئك

وقال أيضا الشبيخ اليافعي في مدح علم الأصول والاعتذار عن تصنيفه كتابسه المبسوط فيه الذي سماء مدهم العلل المعفلة في الرد على المعتزلة ، وساير الغرق التي هي للبدع منتحلة هذه الأبيات :

فَرض على الحُلق من في ذاك قام كفا يالام في مرهم جا للسقام شقيا فاسأل خبير علوم بالشروط وفا بمصر صحب فعن تكدير تلك مفا قد شامدوا تورها الباهي الظلام نقأ

هذا جوابي اذا بحالان ما اختلف عن الجميم فما أبقى بهم كلفا . ممن تصوف بسل أودى بهم تلفسا بالاتحاد وقد دانوا به طفها لهدى أسلافنا أبقى لهم خلف

على المعالم علم الدين قد شرفسا علم به منهج التوحيد قد عرفسا يا لائدا لي لتصنيفي لملم مدي مل من به رد شبهات لمبتدع ان كنت لم توق شرط العلم معرفة ولا تقس كل عصر قدرت بدع خمر القرون ومشكاة النبوة كم وقد ذيلت عليه فقلت :

> ولاثم لى لتصنيغي لكشف غطا فعلت فعل الذي أدى اواجبه وقد تفاقم خطب الحشو في زمني فشمهموا الله بالمخلوق وافتخروا -فوفق الله (ربي) في متابعتي

مؤيسدا في حياتي والممان اذا حمان الرحيل الى الجنمات مزدلفا

وقد ظهر مما تقدم من صياقه ثراجم معنقات الأشعرى رضى الله عنه ، أن للفاصفة وغيرهم من المبتدعة والكفرة ، كاليهود والنصارى ، مصنقات على مللهم في التوحيد والشرائع بزعمهم ، ولذلك قال القاضى برمان ، المعروف بقاضى المسكر وكان من كبار أصحاب أبى حنيفة : وجدت كتبا صنفها المتقدمون في علم التوحيد بزعمهم بعضها للفلاسفة كاسمحاق الكندى ، والاسقرارى ، وأمالهما معلوءة من الشنرك والنفاق مسماة باسم التوحيد ، ما أمسكها المتقدمون من أهل السنة والجماعة وبعضها للمعتزلة ، كعبد الجبار الراذى والجبائي من أهل السنة والجماعة وبعضها للمعتزلة ، كعبد الجبار الراذى والجبائي والكعبي والنظام ، لا يجوز امساكها ولا النظر فيها ، وبعضها للمجسمه كمحمد

ورقسة 92 ظهـر

بن الهيضم وأمثاله من شرار أهل البدع ، لا يحل النظر فيها ولا امساكها لثلا تحدث الشكوك وتومن الاعتقاد او ينسب ممسكها الى البدع . ولهذا ما أمسكها للتقدمون . اتنهى قصرفة عقائد المسنفين مما يجب الاحتمام به لئلا يقع المطالع على شيء من كتب الكفرة وأهل البدع والقلالات ، فيفتر به . ومن هذا القبيل كتب ابن عربي واتباعه الملاحدة ، وأسلافهم كالحلاج وغيره ، فليحذر منها فهى معلوة فلسفة وبقانا وزندقة ، ونفاقا . ويجب التحرر من نكت في كتب الترمذي المحدود فلسفة وبقانا وزندقة ، ونفاقا . ويجب التحرد من نكت في كتب الترمذي على طريقتهم ، ومن نكت في احياء علم الدين ، ومعلم مشكاة الأنوار ، وكيمياء المسادة ، والمحود أن الكتاب السمادة ، والمحود على على المسادة ودعوا أن الكتاب السمادة بي المسادة والمحود على غيرهما ، حوصا فيما يشبه الاتحاد وذم علما للصوفية في الرسالة والموارف وغيرهما ، خوصا فيما يشبه الاتحاد وذم علما المسودية ودعوى العلم الباطن . وتحريف تأويلات من القرآن ، وأحاديث نبوية ويجب الاحتراز من كتب المنابقة المسمودة .

واعلم أن الحنابلة المشوية يشنعون على الأشمرى فى التنزية عن الحرف والصوت، وغير ذلك، يلزمونه الزامات لا تلزمه، وينقلون عنه أشياء لايريد بها ما فهموا، هم منها كما فعل صاحب البيان فى تصنيفه التى الفها فى القرآن، وتقييدتهم فيه فاحذر منها ومن الحنابلة الإجرى صاحب تتاب الفيرية. والتيمى صاحب كتاب الحجة فى بيان المحجة ، فهما من أيمة الفقه فى ملحب الشافعى وحجا فى المقائد من أيمة الحنابلة المحدثين المتسكين بالظواهر، ولا يطلع على تميز ذلك الا أهل التحقيق للحديث، ولأصول الدين وطبقات الفقهاء ومن (مذ) همهم : أن الله جل وعلا تكلم بالقرآن بالمروف والهوت، واثبات جهة فوق (مذ) ان ايمان المؤمنين الموجود بالسنتهم، كذكر الله تمالى بالتوحيد. وذكر

الله والثناء عليه ، وتلاوتهم القرآن ، كل ذلك قديم غير مخلوق ، قالوا : لأن هذه صفات لذكره كما أن كلامه صفة لذاته . انتهى .

والأشعرى رضى الله عنه يفعل فى الإيمان ، كما تقدم . ف أن من اسماء الله الله : المؤمن فمن قال أنه مشتق من الإيمان فلأنه صدق نفسه . ومن قال انه مشتق من الإيمان فلأنه صدق نفسه . ومن قال انه الله عن الأيمان الذى هو من صفات الرحمان فأما الإيمان الذى هو صفة الإنسان فلا يتمور قدمه الا من أشبه البهائم . وقد تقدم التنبيه على قصارى ذلك ، مراجعة من هناك . والماصل أن الحنابلة ثلاث طبقات الأول : على مذهب السلف . يعتقدون التنزيه ، وينفون التشبيه ، ويمسكون عن الكلام فى التأويل . والثانية يمسكون عن التأويل صع اعتقاد التشبيه على ظاهر الروايات . والثالثة يفرحون بالتشبيه والتجديم ، ويعفهم أجسر عليه من بعض وبالله التوفيق والعصة .

ورقية 93 وجيه

واعلم أن الذهبى فى تاريخه ، وميزانه ، ونبلائه . (1) ربما تعرض له النشطة إذا ترجم حنبليا أو نحوه ، وتقصر همته أذا ترجم شافعيا أو حنفيا ، وقد فهمت ذلك من بعض تراجمه ، ثم وجدته قد قاله تاج الدين السبكى فى طبقاته الوسطى قال : فى التلويح ما يفنى عن التصريح ، انتهى المتصود منه .

وَاما قوله في ترجمته لمبوشاى ينبغى أن لا يسمع كلامه فى حنفى ولا شاقمى فانه شديد التصب عليهم ، ووالوقيعة فيهم ، فهذا غلو من السبكى أيضا . والأولى التوسيط ، فحيث ظهر تمصه لم يقبل ، والا فنقبل والله أعلم .

واعلم أن ابن عربى واتباعه من أشد الحشوية جسارة على التضبيه ، والتجسيم المربح . ووصف الحق بصفات الحلق . وغير ذلك من الفضائح كما سبياتي نقله عنهم قاتلهم الله ، وقطع دابرهم . وفي آكثر مذاهب الفرق ما يتعجب منه العاقل الأديب ، ويضحك منه اللبيب . لا سيما مذهب الحشوية والرافضة والباطنية .

واعلم أن المشوية باسكان الشين سموا حضوية لحضوهم صفات التشبيه في مواضع التنزيه . وبعضهم جوز الفتح لأنهم كانوا يجلسون أمام الحسن البصرى . فلما خالفوه قال ردوهم للي حشا الحلقة ، والرافضة من يرفض الشيخين أبا بكر وعمر رضى الله عنهما . والباطنية الإسماعيلية مسوا بذلك لتحريفهم صوص الشريعة الى أمور باطنية ، يدعونها ليهدموا بها الشريعة . لعنهم الله فما أسخف عقولهم ، وما أجهل شبائهم وكموفهم .

واما من ينتسب الى أهل السنة والجماعة ، ويخالفهم فى الاعتقاد كالحلاج . . والاتحادية من الحشوبة المتصوفة الملاحدة كابن عربى وأتباعه ، أو فى الأفعال

¹_ تاريخ الاسلام وميزان الاعتدال ، وسير أعلام النبلاء ، وكلها مطبوعة .

تاكثر التصوفة الشغولين بالتنعم بالآثل والشرب والسماعات المحرمة والمكروهة والطرب والرقص وسائر أنواع البطالة والمعاوى ، فبيان أحوالهم وآفاتهم من المربط المقاصد في هذا الكتاب ، ولم يزل آثابر الهل الطريق من الصوفية ، ذوى التحقيق يتوجعون منهم ، ويحدون من تلبيسهم ، وينبهون على أنهم ليسوا على طريق الصوفية المحققين ، وان طريق القوم قد اندرست ، وصيائي ذكر الكالر الشيخ عمرو بن عشان المكى على الملاج ، ودعائه عليه ، وكان الشيخ ابو الحسن ابن ما مشاد الأسمية ابي المساوة على ما مشاد الأسمية ابو الحسن أعلام الموفية ممن جمع علم الظاهر والباطن ، وكان يتكر على مشمهة الموفية وغيرهم من الجهال ، فساد مقالهم في الحلول والاباحة والتشبيه وغير ذلك من تعبيح أقوالهم وأفعالهم ، وكان أقدم من الخهال ، فساد مقالهم من المقشدي توفي يسوم الفعلر سنة أربع عشرة والربصائة ذكر المافظ بن عساكر .

ومن طالع كتاب المميار علم كثرة حط العلماء عليهم . ولذلك قال الاستاذ أبوا القاسم القصيرى في صدر كتابه الرسالة ، وعقد فصلا لذلك فقال :

فصل . ثم اعلموا رحمكم الله أن المحققين من هذه الطائفة القرض آكثرهم . ولم يبق في زماننا من هذه المطائفة الإكما قال الشاعر :

أما الحيام فانها كخيامهم وارى نساء الحي غير نسائها حصلت الفترة في الطريقة ، لا بل اندرست الطريقة بالحقيقه . مضى وطوى سباطه ، واستمد الطمع وقوى رباطه . وارتحل عن القلوب حرمة الشريمة ، فعدوا قلة المبالاة بالدين ذريعه ورفضوا التمييز بين الحلال والحرام ، ودانوا بترك الاحترام وطرح الاحتشام . واستخفوا بـأداء العبادات ، واستهانــوا بــالعوم والصلوات . وركفوا في ميدان الغفــلات ، وركنوا الى اتبــاع الشهوات ، وقلة المالات ، بتماطى المحظورات . والارتفاق بما يأخذونه من السوقة والنسوان ، واصحاب السلطان . ثم لم يرخوا بما تعاطوه من سوء هذه الأفعال ، حتم أشادوا الى أعلى الحقائق والأحوال . وادعوا أنهـم تحرروا عن رق الأغــلال ، وأنيس لله عليهم فيما يؤثرونه أو يذرونه ، عيب ولا أوم . وانهم كوشفوا بأسرار الأحدية واحتبطوا عنهم بالكلية . وزالت عنهم أحكام البشرية وبقوا بعد فنائهم عنهم با (سرار) الصمدية . القائل عنهم غيرهم اذا تطقوا . والنائب عنهم سواهم فيما تصرفوا بل صرفوا . ولما طال الابتلاء بما نحن فيه من الزمان ، بما لوحت في هذه القمة كنت لا أبسط الى هذا الفاية لسان الانكار ، غيرة على هذه الطائفة أن نذكر أملها بسوء ، او يجد مخالف لثلبهم مساعا . اذ البلوي في هذه الديار ، بالمخالفين لهذه الطائفة ، والمنكرين عليها شديدة . ولما كنت أمل من مادة هذه الفترة أن تنحسم، ولعل الحق سبحان يجود بلطفه في التنبيه ، إن حاد؛ عن السنة المثل في تضييم أذان هذه الطريقة . ولما أبا الوقت الا استصعابا ، وأكثر النحو صار سلفه ، فعلقت هذه الرسالة اليكم آكرمكم الله ، وذكرت فيها بعض سير شيوخ هذه الطائفة في أذائهم وأخلاقهم ومعاملاتهم وعقائدهم بقلوبهم ، وما ورقية 24 وجمه

أشاروا اليه من مواجيدهم وكيفية ترقيهم من بدايتهم . الى نهايتهم ، لتكون لمريدى هذه الطريقة قوة ، ومنكم لى بتصحيحه شهادة . ولى فى نشر هذه الشكوك سدوة . ومن الله الكريم فضلا ومثوبة ، وأستمين بالله سبحانه فيما أذكره وأستكفيه وأستمصه من الخطاء فيه . واستففره واستهفيه . وهو سبحانه بالله لل جدير ، وعلى ما يشاء قدير ، انتهى كلامه رضى الله عنه .

وقد قصدت ما قصد ، لعلى أجد من فضل الله ما وجد ، ولم أقصد التحامل بالهوى على أحد ، والله أعلم بسرى وجهرى ، واليه أرغب في تصفية سرى . وقال الشيخ شبهاب الدين السهروردى في كتاب كلمة التصوف أول ما أوصيك به تقوى الله ، احفظ الشريعة فانها الطريق الى رفوانه . كل دعوى لم يشبهد لها الكتاب والسنة فهى عبث ورفت . وقالو في بعض وصاياه : ولا يمدل عن العلم خطوة ولا تكن من جهال الصوفية فانهم لصوص الدين ، وقطاع الطريق على المسلمين

وقال إيضا في كتاب كلمة التصوف . لا تلمبن بك المبادات فلمل من كل ألف تسمعة وتسمين وتسمعائة يبعثون من قبورهم وهم قتل المبادات . ذبائع سيوف الاشارات . غفلوا عن المعاني فضيعوا المباني المقيقة شمس واحدة لا تتمدد . والمدينة واحدة والمدروب كثيرة . والمحرق عسيرة يسيره . وقال أيضا في عوارف المحارف في الخطبة : كثر المتشبهون واختلفت أحوالهم . وتستر بزيهم المتسترون ، وفسدت أعمالهم . وقال أيضا في الباب الأول في منشا علوم الصوفية الصوفية المعولية وحل المقرب . ومن بلغ من الأبراد الى مقام المقربين ولم يتحقق بحائهم فهو متصوف ، ومن عداهما معن ثريا بزي ينسب اليهم فهوا متشبه . وقال أيضا : قد اندرس كثير من علوم الصوفية يعي علم التوحيد . قد طوى سساطه منذ كنا الطيس كثير من حقائق رسومهم . وقد قال الجنيد رحمه الله : علمنا هذا . كما انطيس وردى : هذا قوله في وقته مع قرب المهد بساء السلف ، وصالحي التبعين . فكيف بنامع بعد المهد وقلة الملماء الزاهدين المارفين بحقائق علوم الدين انتهى .

وممن صرح بأن الحميد أراد علم التوحيد الاستاذ أبو القاسم القشيرى في رسالته في باب التوحيد وأنشعوا في ذلك :

أتمى اليك قلوبا طال ما هطلت سمحائب الوحى فيها أبحر الحكم وقال السهروردى أيضا فى الباب الرابع: العوفية أوفر الناس حظا من منابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأوفرهم حظا من محبة الله تعالى . وهم الذين ظفروا بحسن المتابعة ، ورزقوا ببركة المتابعة . التخلق بأخلاقه فاستوفوا جميع اقسام المتابعة .

ورقبة 94 ظهير

ومن ظن أن يبلغ عرضاً أو يظفر بمراده من طريق المتابعــة فمفرور . قــال أبو سعيد الحراز كل باطن يخالفه ظاهر فهو باطل. وقال الجنيد: علمنا هذا مؤيد مستبك بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال سهل بن عبدالله : كل وجه لايشبهد له الكتاب والسنة فباطل . وقال أبو عتمان الحرى من أمر السنة على نفسه قولا وعملا نطق بالحكمة . ومن أمر الهوى على نفسه نطق بالبدعة . ومن ترك سنة عوقب بترك فريضة . ومن ترك فريضة ابتلى ببدعة . وقال الجنيد رضى الله عنه : الطرق كلها مسدودة على الخلق الاعلى من اقتفى أثمر الرسول صلى الله عليه وسلم . وقال أيضا : من لم يحفظ القرآن ،ولم يكتب الحديث لا يقتدي به في هذا الشأن ، ولا يصلح له أن يتكلم في عملنا ، لأن عملنا مقيد بالكتاب والسنة ، وقال الشبيخ الامام عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه : أقرب الطرق الى الله أزوم قانون العبودية والاستمساك بعروة الشريعة الاسلامية ، والاستقامة على جادة التقوى . وقال أيضا : اتباع شرعه يعطى سعادة الدارين . احذر أن تخرج من دائرته . اياك أن تفارق اجماع أهله . وقال أيضا اجعل قبول أمره طريقك الى الله . وقال السهروردي : فهذا حال الصوفية وطريقتهم . وكل مريد يدعى حالا على غير هذا الوجه فمدع مفتون كذاب . وقال السهروردي ايضا كل من ظهر على يديه شيء من الخوارق ، وهو على غير التزام أحكام الشريعة ،فهو زنديق . والذي يظهر له مكر واستدراج . وقال غيره : اذا رأيت من يمشى على الماء أو يعلير في الهواء فاعرض أفعاله على الكتاب والسنة . فان وافقهما فهو على الحق والا فهو مستدرج . وقال ابو حفص النيسابوري (من لم) يزن أحواله وأفعاله في كل وقت،بالكتاب والمسنة ، ولم يتهم خواطره ، فلا تعده في ديوان الرجال . وقال الجريوي يرى أمر نا هذا مبنى على أصلين : أن تلزم نفسك المراقبة لله تعالى ، وأن يكون العلم على ظاهراك قائما . وقال أبو الحسن النورى : ليس لله في عبده مقام ولا حال ولا معرفة ، تسقط معها آداب الشريعة ، وآداب الشريعة حلية الظاهر والله تمالى لا يبيح تمطيل الجوارح من التحلي بمحاسن الإداب وقال الجلاجلي البصري : من لا شريعة له ، لا ايمان له ، ولا توحيد له . وقد عقمــد المُسيخ في العوارف بابا لمن انتهى الى العوفية وليس منهم. قمال أولئك قوم يسمون أنفسهم قلندرية بارة وملامتية آخرى . وقد ذكر حال الملامتية وانه حال شريف ومقام عزيز وتمسك بالسنن والآثار ، وتحقق بالاخلاص والصدق وليس مما يزعم المفتونون بشيء والفرق بين الملامتي والقلندري ، أن الملامتي يعمل فى كتم العبادات والقلندرى (1) بعمل فى تخريب العادات فيطرح التقيد ورقية 85 وجيه

بأداب المجالسات والمخالطات ويملكه شكر طبية القلب ، فبقل عمله من الصوم والصلاة الا الفرائض . ويتناولون لذات الدنيا المباحة برخصة الشرع ، ويتركون الادخار والجمع . قال : وهم مع ذلك متحفظون عن تخريب أحكام الشرع . فان خربوا الأحكام فهم فساق . انتهى وقال أيضا في باب آجهار الصلوات واسرارها : وقد غلط قوم ظنوا أن المقمود من الصلاة ذكر ألله . وإذا حصل الذكر فلا حاجة الى الصلاة . وسلكو طرقا من الفلال . ومجو الرسوم والأحكام ، ورفضوا الحلال والحرام. قال وقوم اعترفوا بالفرائض. وأنكروه فضل النوافل، واغتروا بيسس نور الحال وأهملوا فضل الأعمال ، والأحوال تنمو بالإعمال ، والاعمال تزكو بالأحوال . قال الشيخ : وقوم سموا أنفسهم ملامتية ، ولبسوا ألبسة الصوفية لتسبوا اليهم . وما هم منهم في شيء بسل هم في غرور وغلط . يتسترون بلبسة الصوفية توقيا أو دعوى ، وينتهجون مناهج أهل الاباحة ، ويزعمون أن ضماته هم خلصت الى الله ثعالى ، وهذا عندهم هو الظفر بالمراد ، ويرون أن الارتسام بمراسم الشريعة رتبة العوام ، والقاصري الأفهام المنحصرين في ضيق الاقتداء والتقليد . قال الشيخ رضى الله عنه : وهذا غير الالحاد والزندقة والابعاد وكل حقيقة ردتها الشريمة فهي زندقة . وجهل هؤلاء المغرورون أن الشريعة حق المبودية ، والحقيقة هي حقيقة العبودية ، ومن صار من أهل الحقيقة تقيد بحقوق العبودية ، وحقيقة العبودية ، وصار مطالبا بزيادات ، لا يطالب بها من لم يصل الى ذلك ، لا أن يخلع من عنقه ربقة التكليف ، ويخامر باطنه الزيغ والتخريف . قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ان ناسا كانوا يوحدون بالوحي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن الوحي قد انقطع . وإنما ناخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم ، فمن أظهر لنا خيرا ، أمناه وقريناه ، وليس الينا من سريرته شيء، الله يحاسبه في سريرته . ومن أظهر لنا سوى ذلك لم نأمنه للتهم فلا يلومن من أساء به الظن . قال السهروردي رضي الله عنه : فاذا رأينا متهاونا بحدود الشرع مهملا للصلاة المنترضة لا يمتد بحلاوة التلاوة والصوم والصلاة . ويدخل المداخل المكرومة المحرمة . ترده ولا تقبله ، ولا تقبل دعواه ، أن له سريرة صالحة .

ذكر رجل المعرفة عند الجنيد ، فقال ، الرجل : أهل المعرفة بلقه يصلون الى أن تراد الحركات من باب المبر والتقرب الى الله تعالى . فقال الجنيد : هذا

¹ ــ انظر عن القلندرية ــ مصطفى جواد ، في : بغداد قديما وحديثا ــ ص 223

قول إقوام تكلموا باسقاط الإعمال ، وهذه عندى عظيمة . والذى يسرق ويزنى أحسن حالا عندى ممن يقول هذا . وان المارفين بالله أخذوا الإعمال عن الله واليه يرجمون فيها ولو بقيت الف عام لم انقص من أعمال البرذرة ، الا أن يحال فى دونها ، وانها لآك فى معرفتى وأقوى لحالى انتهى .

قال الشيخ رضى الله ، عنه : ومن أولئك قوم يقولون بالحلول ويزعمون أن الله تمالى عن قولهم يحتل فيهم ، ويحل فى أجسام يصطفيها . وسبق الى فهومهم من قول النصارى فى اللاهوت والناسوت ، أى قول النصارى أن الكلمة حلت بناسوت المسيح وهو الظاهر بجسده . هـذه قـول اليعقوبية منهم ، وقـال النسطورية منهم والملكانية يرافقهم فى الاتحاد وان خالفوهم فى كيفيته .

قال الشميخ رضى الله عنه : ومنهم من يستبيح النظر إلى المستحسنات اشارة الى هذا الوهم . قلت : ومنهم من يشحد لها وممن يفعل ذلك أحد شيوخ ذبيد ، المسمى بصائح اسما . لا فعلا . حكى عنه أنه سجد لرؤية أمرد ثم أنشأ يقول :

كــل الجسال جماله لا تصدل بسه المسلاح فاذله رأيت له بسه فاسمحد هناك ولا جناح واعظم من ذلك قول ابن عربي ان من عبد صنما او شجرا او حجرا او قمرا فيا عبد الا الله ، كما سياتي تقله عنه ان شاء الله تمالى . قال السهروردى : ويتحايل لهم أن من قال كلمات في بعضى غلمانه ، كان مضمر الشيء مما زعموه ، مثل قول الملاج : أقا الحق ، وما يحكى عن أبي يزيد من قوله سبحانى . حاشا أن يمتقد فى أبي يزيد أنه يقول ذلك ، الا على معنى الحكاية عن الله تمالى ، وهكذا ينبغى أن نمتقد فى الحلاج قوله ذلك . وقو علمنا أنه ذكر ذلك القول مضمرا الشيء من الحلول رددناه كما نردهم .

قلت قد ثبت عند العلماء الذين إقاموا، عليه الحد أنه ذهب الى اعتقاد الحلول والاتحاد ، وصرح بذلك فى مجالسه وتصانيفه . وسنتاتى حكاية قوله فى ذلك فى الباب الرابع عند ذكر مقتله ، والمله أعلم .

قال السهروردى : وقد أتانا رصول الله صلى الله عليه وسلم بشريعة بيضاء نقية ، يستقيم بها كل معوج ، وقد دلتنا عقولنا على ما يجوز وصف الله تمالى تمالى به وما لا يجوز (به) لله عز وجل ، مميزة عن أن يحل به شيء ، انتهى وذلك متفق عليه بين الأنبياء والعلماء والأولياء . ثم ذكر الشيخ ايضا أن بعض المعتونين يدعى أن الله تمالى يكلمه ويقول : قال لى وقلت له ، وهذا اما جاهل بنفسه وبحديثها ، جاهل بربه وبكيفية المكالة والمحادثة . وأما عالم ببطلان ما يقول ، يحمله هواه على الدعوى للتوهم بذلك أنه ظفر بشيء . وكل هذا حلال ، وبكون سبب تجرئه على همذا ما سمع عن بعض المحققين ، من حصول مخاطبات وردت عليهم بعد طول معاملات لهم ظاهرة وباطنة ، مم تمسكهم بأمول الخوم من صدق التقوى وكمال الزهد في الدنيا ، فلها صفت سراؤرهم تشكلت في سرائرهم مخاطبات موافقة للكتاب والسنة فنزل بهم تلك المخاطبات عند استفراق السرائر ، ولا يكون ذلك كلاماً يسمعونه ، بـل كحديث التفس ، يجدونه موافقا للكتاب والسنة مقهوما عند أمله ، موافقا للعلم . ويكون ذلك مناجاة سرائرهم اياهم ، فيثبتون لأنفسهم مقام المبودية ولاهم مقام الربوبية ، فيضيفون ما يجدونه الى نفوسهم ، وللى مولاهم ، وهم عاون بأن ذلك ليس كلام الله ، واتما هو علم حادث أحدثه الله في بواطنهم ، فطريق الأحداء في ذلك ، القرار إلى الله تقي ما يحدونه بالما يمند الله في المواطنهم ، فطريق الأحداء في ذلك ، القرار إلى الله تقيام من الما يصدف النفوسهم به ، عتى اذا برئت ساحتهم من الهوى ألهموا بواطنهم شيئاً ينسبونه الى الله نسبة الحادث الى المحدث . لا نسبة الكلام للى المتكلم ليهمانوا عن الزيخ والتحريف . التجهى .

وقال في الباب الثاني عشر في حكم حرقة مشائخ الصوفية : الارسال والوحي يختص بالأنبياء ، وأما الكلام من الله تمالي من وراء الحجاب بالالهام والهواتف والمنام وغير ذلك ، فقد يحصل للشبيوخ والراسخين في العلم . وهذا الاطلاق مقدد بما سبق . ثم قال الشيخ في باب من انتهى اليهم ، وليس منهم ومن اوائك قــوم يغرقون في بحــار التوحيد ، ويسقطون ولا يثبتون حركة ولا فعلا ، ويزعمون أنهم مجبورون على الأشياء وأن لا فعل لهم مع الله ، ويسترسلون في المعاصي وكل مـا تدعو النفس اليه ، ويركنون الى البطالة ودوام الغفلة والاغترار بالله والحروج عن الملة وتراك الحلود والاحكــام ، والحــلال والحرام . وقد سئل عن رجل يقول : أنــا كالباب لا أتحرك الا اذا حركت فقــال ـــ هـــاً: لا يقوله الا صديق ، أو زنديق ، فالصديق يقوله اشارة الى أن قوام الأشياء بالله تعالى مع أحكام الأصول ، ورعاية حدود العبودية والزئديق يقول ذلك احالة للأشياء على الله ، واسقاطا للاثمة عن نفسه ، وانخلاعا () ورمنية التهي ومن ههنا يوجد ان من انتهى الى تلك الحالة واعتقد الاتحاد فقد انسلخ من الدين ، وانقلبت معرفت نكرة . كبلعم بن باعوراه الذي أنــزل الله فيه : . واتــل عليهم نبأ الذي اتينــاء آياتنــا فانسلخ منها ، على مــا هو في التفاسير مشهور . ونسأل الله العصمة والثبات على الكتاب والسنة وسيأتي تقرير هذا في قصة الحلاج ان شاء الله تعالى .

وقال فى الباب الحادى والمشرين فى شرح حال المريد المتجرد وللمتأهل بسبب الزوجة فتنتان : فتئة لمبوم حاله وفتنة لخصوص حاله ، فلكرهما ثم ذكر فتنة الطف منهما من حيث امتزاج النفوس وارتباطها برابطة الامتزاج ثم ذكر فتنة الطف من الثالثة ، قال : وهى أن يصير للزوج استرواح الى لطف الجمال ، ويكون ذلك الاسترواح موقوفا على الروح ، ويصير ذلك وليجة فى حب الروح المخصوص بالتعلق بالمضرة الالهية فتتبلد الروح وينسد باب المزيد من الفتوح، وهذه البلادة في الروح يعز الشعور بها فليحذر منها . قال : ومن

ورقة 96 ظهـر

هذا القبيل دخلت الفتنة على طائفة قالوا بالشاهد . واذا كان في باب الحلال وليجة في الحب، تتولد منها بلادة الروح في القيام بوظائف حب الحضرة الالهية فما ظنك بمن يدعى ذلك في باب غير مشروع ، ثم يغره سكون التفس المية قال السهروردي : على أني استبحثت عما يبتلي به المفتونون بالشاهد ، فوجدت أن المجنى من ذلك ، من صورة الفسق رغوة شراب الشهوة . أو ذهب الشراب ما بقيت الدعوة . فليحذر جدا ولا يسمع ممن يدعى فيه حالا وصحة ، فهو مدع كذاب . وليعلم أن مستنده الشهوة . ويكذب من يدعى فيه حالا ، انتهى . وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري في باب الوصية للمريدين ، بعد النهي عن صحبة الأحداث والتشديد في ذلك : ومن ارتقى في هذا الباب عن درجة الفسق وأشار الى أن ذلك من بــــلاء الأرواح ، وأنـــه لا يضره ، وما قــــالوه من وساوس القائلين بالشاهد، وايراد حكايات عن الشيوخ بما كان الأولى بهم اسبال الستر على مناتهم وآفاتهم . فذلك نظير الشرك وقرين الكفر . انتهى المقصود من كلام الشيخين المذكورين رضي الله عنهما ومرادهما بالمفتونين بالشاهد أصحاب التعشق للنساء والصبيان الحسان ، ويدعون أن ذلك على طريق محبة صنع الله وملاحظة معنى من جماله على طريق الاعتبار ، والتولج بحب الأدنى الى حب الأعلى بزعمهم ، واعظمهم فتنة جماعة القائلين بالحلول أو بالاتصاد . ومعنى فتنتهسم بالشاهد أنهم يزعمون انهم يشهدون صفات ذات الحق ، تعالى عن قولهم . في أشخاص من الخلق اصطفاها وجد فيهما معانى الربوبية ، وأزال عنها معانى البشرية وقد يتمشقون الزوجات وساثر النساء والاحداث أى المردان للواط ونحوه ، ويدعون حلول تلك الصفات فيهم أخزاهم الله ولعنهم لعنا كثيرا . ولقد قال الشيخ عماد الدين الواسطى الدمشقى نقلا عن الشيخ نجم الدين الاصفهاني : منا اللف البدين كطائفتين : الاحمدية في النساء ، والجريرية في الصبيان ، قال الواسطى : والاثحادية في اتعقائد ، واليونسية قريبون منهم . كل هو الاء اللفوا الدين ، وقلبوا حقائقه ، واستهانوا به وضيعوا حدوده ، وتكلم على ابن عربي واثباعه في مواضع من كتبه بالذم والتكفير ، نسال الله المافية . وتكلم عن الأحمدية ، وطعن فيهم كثيرا لسبب صحبتهم للنساء والصبيان ، وغير ذلك . وقال الامام الغزالي في الاحياء ، في الكلام على الشطح والطامات ، ويعنى بالشطح صنفين من الكلام ، احدثهما بعض المتصوفة : احدهما الدعاوى الطويلة العريضة في العشق مم الله تعالى ، والوصال المغنى عن الاعبال الظاهرة حتى ينتهي قوم الى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والمشاهدة بالروءية ، والمشافهة بالخطاب ، فيقولون قيل لنا كذا . وقلنا كذا ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلاج الذي قتل وصلب لاجل اطلاقه ورقمة 97 وجمه

كلمات من هذا الجنس ، وقوله انا الحق ، ومما يحكى عن ابى يزيد البسطامي انه قال : سبحاني ، سبحاني ، وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام ، حتى لقد ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم واظهروا مثل هذه البعاوى . فأن هذا كلام يستلله الطبع ، اذ فيه البطالة في الأعمال ، مع تزكية النفس بدرك المقامات والاحوال ، فلا يسجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبطة مزخرفة ، ومهما انكر عليهم ذلك لم يعجزوا ان يقولوا الحديث لا يلوح الا من الباطن بمكاشفة نور الحق ، فهذا ونحوه وفنه مما قد استطار في بعض البلاد شرره ، وعظم ضرره ، ومن نطق في شيء منه فقتله افغمل في دين الله من احياء عشرة ، هذا لفظ الغزالي . ونقل القمولي وغيره انه أو ادعى بعض الناس انه بلغ حاله مع الله تعالى ان اسقطت عنه فرض الصلاة واحلت نه شرب الخمر ، واكل مال السلطان كما زعم بعض من ادعى بخلوده في النار نظر . وقيل : قتله افضل من مائة كافر ، لان ضرره اعظم ، انتهى ، وقوله في الحكم بخلوده في النار نظر ، محله اذا لم يعرف انه اعتقده اعنقادا والاحكم بانه كافر مرثد ، مخلد في النار كما سيباتي عن الخطابي والله اعلم . ثم قال الغزالي : واما ابو يزيد ، فلا يصح عنه ما حكى عنه . وان سمم ذلك منه فلعله يحكيه عن الله تعالى في كلام يرددهفي نفسه (.....) وسمم وهو يقول أنا الله لا الاه الا انا ، فاعبدني . فانه ما كان ينبغي ان يفهم منه ذلك الا على سبيل الحكاية ، التهى . وهذا هو تأويل السهروردي الذي قدمنا حكايته عنه وبعضهم يحمله على حالة غلبة اللحول ، وفقدان الشمور واليه أشار السهروردي في اول كلامه ، ويرحم عمه ابو النجيب السهروردي في كتاب أداب المريدين حيث قال : فصل : واما الشطحات المحكية عن ابي يزيد وشهره ، فذلك عند غلبة الحال وقوة السكر وغليان الوجد ، فلا قبول لها ولا رد ، انتهى . وذكر صاحبنا وشيخنا الفقيه الامام جمال الدين محمد بن نور الدين الخطيب الورعي في كتابه الذي صنفه ردا على الفصوص لابن عربي ما معناه ان ، الناس في الشطح على ضربين ، منهم من ثرد عليه حالة ذهول في الله تعالى ، ثم ان أصحى من سكره مشى على صراط الشريعة ولم ينكر عليه شيء ، فهؤلاء اختلف فيهم أهل العلم . فمن أهل الطريق من يفتفر لهم مثل هذا ، وذهب اهل الفقه والعلم وعظماء اهل الطريق الى المواخذة لهم واقامة الحدود عليهم اذحريم الجناب العزيز يحرم

ورقة 97 ظهر

الحلاق الالسنة فيه بما يحرق حجاب الهيبة وعدم الشعور بالكلية لا يكاد يعقل

نما تعرفه من مواضع من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى ، ولهذا افتى ابو القاسم البنيد فى الحلاج بالقتل ، قال ومن الناس من ستمرهذه الشيطة الشيعة منهما ويدونها فى التصانيف باصولها وقواعدها وفروعها كهذا الرجل وامثاله ، فهو الا ملحدون فى دين الله تعالى ، فهن انتهس نهم عذرا فقد اخطا الطريق واشبه عليه المدور بنير المدور . ولو بصر بحقيقة امره تم اعتذر له لتحمل اللوم كله ولما عذر . انتهى .

ولقد حقق ابن نور الدين حكم الفربين اذ لا يجوز الخلاف بين الايمــة في تكفير النصرب الثاني . ومن سامح النصرب الاول ، لا يسعه ذلك في النصرب الثاني قلا يبقى لمثل اليافعي علر عنهم الا قوله : ليس منهم كسا صرح به في المعرهم والشاس ، وكتاب ابن نور الدين هذا تكلم فيه على فص من الفصوص ، وبين وجــه التكفير منه ، وان جميع كلامه يتحرج على مذاهب الفلاسفة . الا القول بالاتحاد فانه منهب انتصارى ، نكن على انخموص في عيسى عليه السلام ، وهذا زاد عليهم بالعموم في كل شخص وكل عين واراد بالحالمة التي اختلف فيها حالة النعول الباقي فيها لبعض الشعور ، فحكم التكليف والتاديب فيها قائم عند الجمهور ، وهي حالة تعترض بعض السالكين يعبر عنهما بالاصطلام والغناء والسكر ونحو ذلك ، قال الامام ابو العباس بن ثيمية : انما تتضمن عدم الاحساس ببعض الاشياء دون بعض ، فهي مع نقص صاحبها الضعف تمييزه لا تنتهى الى حد يسقط فيه التمييز مطلقا ، ومن نفى التمييز في هذا المقام مطلقا ، وعظمه فقد غلط في الحقيقة الكونية والدينية قدرا وشرعا ، غلط في خلق الله وفي امره حيث ظن وجود هذا ولا وجود له ، وحيث ظن انه ممدوح ولا مدح في عدم التمييز والعقل والمرفة ، قال : واذا سمعت بعض الشيوخ يقول : اريد ان لا اريد ، وان المارف لا حظ له وان يصير كالميت بين يدى المناسل و نحو ذلك ، فهو انما يمدح منه سقوط ارادئه التي لم يؤمن بها ، وعدم حظه الذي لم يؤمر به وانه كالميت في عدم طلب ما تم يؤمر بطلبه . وترك دفع مائم يؤمر بدفعه ، ومن اراد بذلك انه تبطل ارادته بالكلية وانه لا يحس باللذة والالم والنافم والضار ، فهذا مخالف تضرورة العقل والحسن ومن مدح هذا فهو مخالف لضرورة الدين والعقل . انتهى ـ

فعلى هذا قول الشبلى المتقدم فى نتف اللحم من شاربه بمنقاش ، انه لا يحس الالم يعنى احساسا يستر عنه ما يجد ، والا فقد عرف انه ألم ، وانـــه يحسب فى ستر ما يجد والله اعلم ، وسيأتى فى ذكر الحلاج مزيد كلام ان شاء استب فى أم

ورقــة 98 وجــه

ثم قال الغزالى : الصنف الثانى من الشطح : كلمات غيــر مفهومة . لهــا ظواهر رائمة . وفيها عبارات عائلة . وليس وراءها طائل . وذلك إما ان تكون غير مفهومة عند قائلها ايضا ، بل يصـــدها عن خبط في عقلــه وتشويش في

خياله ، لقلة احاطته بمعنى كلام قرع صمعه . وهذا هو الاكثر ، واما ان تكون مفهومة له ، ولكنه لا يقدر على تفهيم ذلك وايراده بعبارة تدل على ضميمره لقلة ممارسته العلم ، وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالالفاظ الرشيقة ولا فأئدة لهذا الجنس من الكلام ، الا انه يشوش القلموب وينحش العقول ويحير الاذمان ، ويحمل على ان يفهم منها معاني ما اربدت بها ويكون فهم كل واحد ممن يسمعها على مقتضى هواه . وطبعه ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما حدث احدكم قوما بحديث لا يفيمونه الاكان فتنة عليهم ، وقال كلموا الناس بما يعرفون ، ودعوا ما ينكرون ، اثريدون ان يكنب الله ورسوله ، قلت هذا في البخاري عن على رضي الله عنه من قوله ، والاول مروى عن ابن مسعود من قوله ايضاً ، قال الغزالي وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل السامم . فكيف فيما لا يفهمه ؟ قال : واما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشبطح ، وامر آخر تخصه ، وهو صرف الفياظ الشبيرع عن ظواهيرها المفهومة الى ادور باطنة ، لا تسبق منها الى الافهام ، وكداب الباطنية في التاويلات ، وهذا ايضا حرام وضرره عظيم ، فإن الانفاظ اذا صرفت عن مقتضى طواهرها بغير اعتصام ينقل عن صاحب اتشرع ، او بغير ضرورة تدعو الى ذلك من دليل العقل ، اقتضى ذلك بطلان الثقة بالإلفاظ ، ويسقط به منفسة كلام الله تعالى ، وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم ، فان ما يسبق منه الى الفهم يبقى حينئذ لا يونق به ، والباطن لا ضبط له بل تتعارض فيه الخواطر وبكن تنزيله على وجوه شتى ، وهذا ايضًا من البدع الشائعة العظيم ضررها وانما قصد اصحابها بها الإغراب ، فإن النفوس مائلة إلى الغريب ، ومستلفة ل و يهذا الطريق توصل الباطنية الى هدم جميم الشريعة ، بتأويس الواهرها ، وتنزيلها على رايهم كما حكيناه عنهم في كتاب المستظهري المصنف في الرد على الباطنية ، ومثال تاويل بعض اهل الطامات قول بعضهم في تاويل قوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى ، انه اشار الى قلبه ، وقال : انه هو المراد بفرعون ، وهو الطاغي على كل انسان ، وقوله : الَّق عَصَاكُ ، أي كُلَّمَاتُ توكا عليها وتعتمده مما سوى الله ، فينبغي ان تلقيه ، وفي قوله عليه الصلاة والسلام : تسحروا فان في السحور بركة ، اراد بـ الاستغفار بالاسحار ، وامثال ذلك حتى يحرفون القرآن من اوله الى أخره عن ظاهره ، وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء ، وبعض حمله التأويلات يعلم بطلانه قطعاً ، كتاويل فرعون على اثقلب ، فإن فرعون شخص مصروف مخصوص ، تواتر الينا النقل بوجوده ودعوة موسى له كابي جهل وابي لهب . وغيرهما

ورقبة 98 ظهر

· يتطرق التاويل الى الفاظه ، وكذلك حمل السحور على الاستغفار ، فأنه صلى الله عليه وسلم كان نبيا يتناول الطعام ، ويقول : تسحروا فان في السحور بركة : وهلموا الى الفد المبارك ، فهذه امور ثدرك بالتواتر والحس بطلانها ،

وبعضها يعلم بغالب الظن ، وذلك في امور لا يتعلق بها الاحساس ، وكل ذلك حرام وظلال وافساد للدين على الخلق ، ولم ينقل من ذلك شيء عن الصحابة ولا عن التابعين ، ولا عن الحسن البصري مع اكبابه على دعوة الخلق ووعظهم ولا يظهر نقوله صلى الله عليه وسلم من فسر انقرآن برايه فليتبوا مقعده من النار ، معنى الا هذا النبط وهو ان يكون غرضه ورايه ثقرير امر وتحقيقه ، فيستحر شهادة القرآن اليه ، ويحملها عليه ، من غير ان يشهد لتنزيله عليه دلالة لفظية لغوية او نقلية ، ولا ينبغي ان يفهم من هذا انه يجب ان لا يفسر القرآن بالاستنباط وانفكر ، فان من الايات ما نقل فيها عن التابعين والمفسرين خمسة معانى وسنة وسبعة ، ويعلم أن جميعها غير مسموع من النبيء صلى الله عليه وسلم ، فانها قد ثكون متنافية لا تقبل النجمع ، فيكون ذلك مستنبطا بالفهم والفكر . ولهذا دعا اننبيء صلى الله عليه وسلم لابن عباس فقال : اللهم فقهه في الدين ، وعلمه انتأويل انها غير مرادة بالالفاظ ، ويزعم انه يقصد به دعوة الحلق الى الحق ، يضاهى من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هو في نفسه حق وتكنه ثم ينطق به صاحب الشرع كمن يصنع في كل ملة يراها حقا حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ظلم وضلال . ودخول في وعيد : من كذب على متعمدافليتبوأ مقعده من النار بل الشر في هذه التاويلات اظلم واعظم ، لانها مبطلة الثقة بالالفاظ ، وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن ، بالكليــة ، انتهى ، وقـــال ايضًا الفزالي في الكلام على تفسير القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المُفسرين : وذهبوا الى انه كفر تحديث : من فسر القرآن برايه فليتبوا مقعده من النار .

قال : وهذا النهى ينزل على وجهين : احدهما ان يكون له فى الشمى وراى واليه ميل من طبعه وهواه ، فيتاول القرآن على وفسق رايه وهمواه ، وهو يعلم ان ذلك ليس المراد بالاية ، ولكن يلبس به على خصمه وقسد يكون له عرض صحيح فيستدل عليه من القرآن بما يعلم انه ما اريد به كما تقدم فى باب تأويل انسحور وفرعون . قلت : ومن هذا القبيل أخذ الفال من المصحف وقد جزم الطرطوشى يتحريمه فى تعليقه ، الوجه

ورقية 99 وحيه

الثانى : ان يبادر الى تفسير القرآن بظاهر العربية ، من غير استظهار للسماح والنقل فيها يتملق بفرائب القرآن والفاظه المبهمة ، والمبدلة ، وها فيه من الاختصار والحنق والإضمار والتقديم والتاخير ، فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر الى استنباط المانى بصجرد فهم العربية ، كثر غلطه ، وفسر القرآن برايه ، فالنقل والسماع لا بد منه في ظاهر التفسير اولا ، ليتقى به مواضح الفطح الم قال بعد ذكر وجوم العربة ، ثم بعد ذلك يتبع الفهم والاستنباط ، ثم قال بعد ذكر وجوم الفهم والاستنباط ، ثم قال بعد ذكر وجوم النهم والاستنباط ، ثم لها اغوار وراه الفهم والاستنباط ، ثم لها اغوار وراه

هذًا ، واسرار لا يدل عليها ظاهر التفسير ، وليس مناقضا لظاهر التفسير ، بل مو استكمال له ، ووصول الى لبابه ، فهذا ما نريده بفهم الماني الباطنية لا ما يناقض والله اعلم . انتهى . وقد شرط غيـره من العلمــاء بالتفسير والحديث والفقه في التاويل ، ان يكون لا ينافي ظاهر الاية ، ولا يخرج عن الكتاب والسنة ، فاحتفظ بهذه القاعدة لتعلم ما يرد عليك مما يخالفها وبالله التوفيق ، وفي فتاوي ابن الصلاح ان ابا عبد الرحمن السلمي صنف كتابا سماه حقائق التفسير ، فيه من هذا النمط وان الامام ابا الحسن الواحدي قال فيه : ان كان اعتقد ان ذلك تفسيره فقد كفر . انتهى . مختصرا وذكر ابن تيمية في جواب له طرفا من هذه التأويلات عن الاسماعيلية القرامطة وعن ابن عربي وامثاله من المتصوفة وكفرهم جميعاً ، وسياتي نحو ذلك عن ابن عربي واتباعه في الباب الثالث ان شاء الله ثمالي ، وقد تقدم قول النسفي في العقائد : أن النصوص على ظواهرها ، والعدول عنهما إلى معمان يدعيها أهل الماطن الحاد وكفر ، قسال التفتازاني في شرحه بعد تقريره للاول : واما ما يذهب اليه بعض المحققين من أن النصوص على ظواهرها ، ومع ذلسك ففيهما اشارات خفية الى دقائق تنكشف على ارباب السلوك ، يمكن التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة ، فهو من كمال الايمان ومحض العرفان . التهي .

واعلم أن المرضى من التاويل للشعطع ، هو ما عرف الماحبه صحة الحسال الشاهدة بالمحكاية والنحول دون ما كان عن اعتقاد . ولما ما كان عن تساهل فيو ودب عليه ويفرق بين النادر والمتكرر ، وبين الخفيف والفاحش ، كصا مستمرة ، قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في آخر القواعد الكبرى : وقد تشبه بالقوم من ليس منهم ، ولا يقاربهم في شيء من السفات وهم شو من قطاع الطريق ، لانهم يقطعون طريق اللهمين الى الله تعالى ، وقد اعتبدوا على كلمات قبيحة يطلقونها على الله تصالى ، ويسيو ون الادب على الرسل والانبياء واتباعهم من العلماء والانتهاء ، وينهون عن السماع من المتهاء لعلمهم بإن الفقهاء ينهون عن صحبتهم وعن السماع منهم وعن سلوك طريقهم انتهى . وبالله التوفيق

واعلم أن (. . .) شطحات الصوفية بالتاويل لزم منه ما ينتهى الى تبديل الشريمة وتحريفها ، فاحذر من ذلك وبالله التوفيق

ورقية 99 ظهير

ولياب اثنافت في بيان حال ابن عربي واتباعه المارقين الشطاح الغالين . وبيان شيء من مقالاتهم وتحريفهم لكتاب الله المبين .

اعلم رحمك الله ان ابن عربى واتباعه من الحسوية الفالين الفلاسعة الباطبية الماحدة الجبرية للتصوفين المنتسبين الى المسلمين ، لياتوهم من اليمين كما قال الله تعالى حكاية عن اتباع المسركين : كنتم تاتوننا عن اليمين . يقول من جهة الدين ، تخدعوننا باقوى الوجوه . كذلك هذه الطائفة المتصوفة الباطنية . دالموجه ، دالم

ففضحهم الله بتاليفهم وتصانيفهم وكشفت اعوارهم ، واوضح للعلماء قبح مذهبهم. وبطلان دعاويهم فافتوا بتكفيرهم . حتى توارد على تكفيرهم نحو ما بين عالم محقق ، قد جمعت فتاويهم في مجلد ضخم موجود في الديار الصرية ، على ما أخبرني الثقة . وكان ابن عسربي من مهر في علم المعقبولات ومسأناهب المخالفين ، ولم يصحبه التوفيق ، فلم يتقيد بقيد الشريعة المحمدية ، وتجاسس على مخالفة اجماع المسلمين وبني مذهبه على قواعد ملفقة من مقالات الضالين. منها القول بقدم العالم وازليته ، صرح به في غير موضع من كتبه ، ومنهــا جميع الفرق المخالفين من الحشوية والفلاسفة والقرامطة الباطنية والنصاري. وسائر البتدعين اسبر . لا على مذهب من يقول كل هجتهد مصيب حتى في اصول الدين على ان القول به في الفروع يلزم منه تصويب المتفادين ، ولذلك قال ابو استحاق الاسفراييني : هذا القول اوله سفسطة وآخره زندقة ، نقله. عنه النووى في التهذيب والمعروف عند الاصوليين والفقهاء والمحدثين ، ان القول بتمويب كل مجتهد انما هو في الفروع ، اما في اصول الدين فالحق واحد ، والمصيب واحد ، ومن عداه مخطى. آثم غير معذور باجماع المسلمين. الا ما حكى عن عبيد الله بن الحسن العنبري والجاحظ المعتزليين من تصويب كل مجتهد حتى في اصول الدين حتى نقل عن العنبري تصويب اليهود والتعاري. والحدُّ ابن عربي بهذا المذهب وابرزه في قالب الحقيقة واوصى به فقال : اياك ان تقتص على معتقد واحد فيفوتك خير كثير ، وقــال ايضا في الفصوص في الكلمة اليهودية : فكن في نفسك هيولي يصور المعتقدات كلها ، فاينما تولوا فثم وجه الله (1) ، وما خص اينا من اين ، الى ان قال : فما ثم الا الاعتقادات فالكل مصيب وكل مصيب ماجور ، وكل ماجور سعيد ، مرضى عنه ، وان شقى زمانا في الدار الاخرة ، هذا لفظه ، وفيه تصويب اليهود والنصاري وعبدة العجل والاوثان والطواعيت وغيرهم على العموم كما سيأتى فانه ايضا ولذلك اثبت في صدر كتابه الفتوحات المكية ثلث عقائد : عقيدة للعوام من المسلمين من غير نظر ولا برهان ، مكذا قال اشارة الى تضيفها ، وعقيدة للخواص ..

ورقية 100 وجيه

اى وهذه عقيدة الفلاصفة ، وعقيدة لخواص الخواص . ولكنه قال : جعلتها مبددة في الكتاب ، لانها امر فوق هذا ، واراد بها عقيدة نفسه واهداله من الملاحدة ، وكذلك جعلوا الشهود ثلثمراثب كسا مىياتى ، وكذلك جعله وا للمرفة والتوحيد والفناه والبقاء كلها على ثلث مرائب للعامة وللخاصة ولحاصة الخواص .

مسالة لا يستحيل فى العقل وجود قديم ليس بالاه فان لم يكن فمن طريق. السمع لاغير . هذا لفظه . وهذا هو عربون القول بقدم المالم ، وفيه اشارة ظاهرة الى تضعيف السمع اى الشرع المسموع فى الكتاب والسنة ، فافهم

^{(1) 2} البقرة 115

وقال ايضا في الاعادة : من افسد شيئا بعدما انشاه ، جاز ان يعيده كما بداه وقال ايضًا : ان اقامته اللطيفة الروحانية بجزء ما من الانسان ، فقد صدق عليه اسم الاعادة . ثم قال البدل من الشيء يقوم مقامه ، ويوجب له احكامه ، هذا لفظه ، وهو القول ببعث الازواح دون الاجساد ، وصرح به في غير موضع ايضا وقال ايضا في الباب الثاني من الفتوحات : إن الحقائق اعطت لن وقف عليها ان لا ينقيد وجود الحق مم وجود العالم بقبلية ولامعية ولا بعدية زمانية . فان التقدم الزماني والمكاني في حق الله ثمالي ترمي به الحقائق في وجه القائل به على التحديد . اللهم ألا ان قال به من طريق التوصيل كما قاله الرصول ونطق به انكتاب انتهى . وعبر عن هذا في عقيدة عسوم اهل الاسلام بقوله تعالى اذ تكون الحوادث بعده او يكون قبلها بل تعالى كان ، ولا شيء معه نم قال في الباب المذكور : فلا تقول من جهة منا هو الامر عليمه ان الله تعمالي موجود قبل العالم ، اني آخر ما قال . وادعى انه الذي اعطته الحقائق قبحها الله من حمَّائق ، وقبح القائلين بها . وقال ايضا في عقيدة النحواص : لا يصدر عن الواحد من كل وجه الا واحد . يعني بذلك قول الفلاسفة : إن الحق سبحانه لم يخلق الا المقل الاول والمقل الاول خلق غيره ، والكلام في ذلك مبسوط في كتب اصحابنا . وقال في اول هذه العقيدة : أنها عقيدة خواص الله من اهل طريق الله فانظر كيف يكذب على الله . ويعظم هذه الطائفة المتفلسفة المتصوفة فيصفهم باهل الحق وبخواص الله ، وياهل الكشف والذوق . وباهل التوحيد التحقيق ونحو ذنك غرورا وترغيبا في مذهبهم . ولذلك يصفه أهل طريقته : انه قطب الالاهبين وهم صنف من الفلاسفة معروفون في الاسماء والصفات الالاهية ، وقال في اولها : انه سماها بعقدة الناشئين الشادية . انه ضمنها اختصار الاقتصاد والناشيء والشادي مذكوران في اللغة . عبارة : عن المبتدى

ورقية 100 ظهير

والمنتهى والناشيء ايضا من ، رجال المعتزلة ، لهم مصنفات لا يعلم ابن عسربي الاخذ منها . فمن مجاريقه انه قال : قال الشادى : اجتمسم اربعة نفسر من العلماء في قبة أرين تختط الاستواء ، مغربي ومشرقي وشامي ويماني فذكر كلام واحد منهم في العقائد الى آخر ما قال وقبة ارين عند الهندسين هي ومنط الارض في جبل سرنديب من سيلان من بلاد الهند ، ذكره اليافعي في كتابه في الكلام على مذاهب الباطنية ، وقال غيره : هي جزيرة في الخليج . وارادوا به موضع اعتدال الليل والنهار ، وقد ذكره ابن عربي في جواباته على سوالات نترمذي الحكيم في الفتوحات المكية في الباب الثالث والسبعين . وقال انهم استعاروه للعارف المعتدل في معرفته . فانظر هذا الاغراب في هذه المخرقة ومن مخادعته بمذهبهم قوله في اول الفتوحات . فصل : ولا يحجبك ايها الناظر في حدثًا الهنف من العلوم الدثي حدو العلم النبوي المورث منهم صلوات الله عليهم . اذا وقفت على مسالة من مسائلهم قد ذكرها فيلسوف و متكلم او صاحب نظر في اي علم كان ، فنقول في هذا القائل

الذي مو الصوفي المحقق يعني نفسه : انه فيلسوف لكون الفيلسوف قد ذكرها واعتقدها او انه نقلها منهم ، او انه لا ديس له . كالفيلسوف فلا تفعل يا اخى . فهذا القول قول من لا تحصيل له ، اذ الفيلسوف ليس كل. علمه باطلا فعمسي ان تكون تلك المسانة فيما عنده من الحق ، لا سيما انا وجدنا الرسول صلى الله علبه وسلم قد قالها ، ولا سيما فيما وضعوه من الحكم والتبريء من الشهوات ومكائد النفوس ، وما تنطوى عليه من سوء الضمائر. فان كنا لا نعرف الحقائق ينبغي لنا ان نثبت قول الفيلسوف في هذه المسالة وانها حق فان الرسول صلى الله عليه وسلم او الصاحب ، او مالكا او الشافعي. او سفيان الثوري . هذا ألفظه وهو مباهنة عظيمة وغرور واضح ، عند من حقق. علوم الشريعة ، فان اصول الفلاسفة التي ضلوا بها لا يتصور ان ثوافق قول. الرسول صلى الله عليه وسلم ولا قول احد من الائمة المذكورين ، ولا هذا العلم الذي اشار اليه من علوم الأنبياء كما اوصمه بتزويره ، على انــه قـــد عرف. بالاستقراء كذبه على الله وعلى رسوله وعلى السلف الصالحين وزاد على قوله بقدم المالم وازليته ، القول بالاثحاد : فقال يوجده الوجود اي اتحاد الخالق والمخلوق وان العالم المخلوق عندنا هو ألله عنده ، وان كل شيء هو الله وذلك حقيقة التوحيد عنده ، وان كل موجود فهو حق ، وان الشر عدم محض. لا وجود له ، فلا وجود للكفر والباطل والكذب وانما الموجود الحروف التي نطق بها الكافر والكاذب . اما المعاني التي هي تحت تلك الالفاظ فعدم محض

ورقعة 101 وجمه

هذا كلامه والقول . يقدم العالم من اصول الفلاصفة . وكذا النكار علم الله تعالى بالجزئيات ، والنكار بعث الاجساد بعينها . والنكار المذاب الحسى في الاخرة وانكار الخلود المطلق في النار المعنوية على رايهم ايضا . وهذه المقالات كلها ممروفة للفلاصفة الاسلاميين كابن سيئله والفارابي وغيرهما ، وكفرهم بها جميع علماء الاسلام ، وهذا الرجل قد قال بجميعها . وهو ملهم هو الى اصله مسبوق ، ثم ثوسع فيه حسبما قدر عليه من الشقاء والمروق ، قاتله الله . المسبوق ، ثم ثوسع فيه حسبما قدر عليه من الشقاء والمروق ، قاتله الله . وبألم والمناز الإسمام ونابذ الإيمان بأهور ظاهرة يعرفها العامى الفقيه وباهور غامضة لا يدركها عليه الا العلماء الفحول الراسخون في المقول والمتقول واخله في كتبه وسمى نفسه بالمحقق ، وكذلك الهل طريقته والغوا ان يسمى والدلاهى كالوافي العدمم بالعارف كما قال ابن الفارض منهم :

وعن لقبى بالمارف ارفع فان ترى التنابز بالالقاب فى الذكر تمقت وتسموا باهل الوحدة اى وحدة الوجود . وسماهم بذلك غير واحد من العلماء وسماهم القشيرى فى الرسالة ، والسهروردى فسي العوارف المنتونين. بالشاهد كما ثقدم لانهم يدعون شهود المتى فى صور الخلق فافهم مراد الشيخين بذلك . ومؤلاء زادوا على ذلك فقائوا : إن الحق تصالى عين كل

موجود وتركوا لفظ الحلول، لانه يقتضي حالا ومحلا، ثم تركوا لفظ للاتحاد ايضا لأنه يقتضي كون شبيئين اثحدا وما ثم الا هو وحده وجحدوا الحلق رأسا فاحذر منهم جهدك ، وبالله التوفيق ، والقول بوحدة الوجود هو اصل مذهبهم وغاية كفرهم ، وابن عربي هو عمدة القائلين بوحدة الوجود كما قال النصبي وابن عربي أخذه من مذهب الباطنية المتصوفة . وقولهم ان الوحدة دليل الحق والكثرة دليل البادال : فمن هذه العين تشعبت طرق الغواية وتفرقت بهم عن سبيل الهداية . قال الله ثعالى : وإن هذا صراطي مستقيما فاثبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله (1) ، ولما علم بن عربي أخزاه الله أن قاعدة المحققين من الصوفية في التوحيد مي افراد القدم على الحدث ، تخالف طريقته ، ادعى ان الشيوخ المتقدمين كالجنيد بن محمد وسهل بن عبد الله التسترى ، وابراهيم الخواص وغيرهم رضي الله عنهم ماثوا ولم يعرفوا التوحيد الذي عرقه فهو واتباعه ينكرون على الجنيد وامثاله اذا ميزوا بين العبد والرب . وقالوا : التوحيد افراد القدم عن الحدث وحرفوا مقالة المحققين بقولهم التوحيد اسقاط الحدث وافسراد القسدم ، واسقاط الحدث لا يصبح وجودا أصلا لا عقملًا ولا حسا ولا شرعا ، وفرع ابن عربي على الاتحاد أن من عبد صنما أو شجرا أو حجرا او شمسا او قمرا فما عبد الا الله ، وإن عبدة العجل ، ما عبدوا الا الله

ورقبة 101 ظهبر

ولهذا عنده أصل آخر ، وهو ان الامر والارادة بمعنى واحد ، وأن المعصية مخالفة الارادة ولا يتصور مخالفة ارادة الله عز وجل ، ولهذا قال في باب الإسرار من الفتوحات : امر الله موافق لارادته ـــسواء . لا يختلف حكمهما فما عصى احد قط أمر الله . انتهى ، وهذا كقول المشركين لو شناء الله ما اشركنا فتركوا أمر الله وتعلقوا بالمشيئة وأمر الله تعالى بمعزل عن ارادته ، لأنه تعالى مريد لجميع الكاثنات ، غير آمر بجميع ما يريد ، فعلى العبد ان يتتبع الامر وليس له ان يتعلق بالمشيئة بعد ورود الأس . وهذا اجماع أهل السنة وممن نص عليه من المفسرين الواحدى والبغوى وغيرهما ، فذهب ابن عربي مذهب المُسركين ، وحرف على وفق مذهبه تفسير قوله تعمالي : وقضى ربك الا تعبدوا الا اياء . فجعل قضى بمعنى حكم ، واجمع المفسرون من أهل السنة على انه بمعنى امر . وقال ان الحق المنزه هو الخلق المشبه ، وقــال أن المنزه لله تعالى اما جاهل واما صاحب صوء ادب ، الى أن قال فأن للحق في كل خلق ظهورا فهو الظاهر في كل مفهوم ، وهو الباطل عن كل فهم ، الا عن فهم من قال ان المالم صورته وهويته ، الى ان قال : وهو المسمى أبا سعيد الخسراز وغير ذكك من الأسماء المحدثات ، تمالي الله عن قوله علوا كبيرا وهذه الفاطه في الغصوص في الكلمة النوحية ، وقلل في الكلمة اللقانية : ان الله تعالى لطيف . فمن لطفه ولطافته انه الشيء المسمى . كذا ، المحدود بكذا غير ذلك

الثمنى، حتى لا يقال فيه الا ما يدل عليه اسمه بالتواطؤ والاصطلاح فيقال هذا سماه وارض وضجر ، وحجو وحيوان وملك ورزق وطعام ، والعين واحدة من كل شيء وفيه ، الى ان قال : وقد قال سبحانه : انه عين قرى عنده في قول عنده في المحد ، والسائه وهو عفو من اعضاء العبد ، والعبد ليس بغير لهذه الاعفاء ، والقوى ، فعين هسمى العبد هو الحق العبد المهله اخزاه الله ، وكان الكافي على ربه ظاهرا ، وقال في الكلمسة الابراهيمية : الا ترى ان الحق يظهر بصفات المحدثات ، واخسر بذلك عن نفسه وبصفات النقص وبصفات الله عنائل على المخلوق يظهر بصفات المحدثات ، واخسر بذلك عن من أولها الى المحرها ، وكلها حق له ، كما ان صفات المحدثات حق للحق فانظر من أولها الى المحرها ، وكلها حق له ، كما ان صفات المحدثات حق للحق فانظر ما اقبح ملمه الإنها الى المحرها ، وكلها حق له ، كما ان صفات المحدثات حق المحق فانظر عائل بامره تقوم السماء والارض ان الله لا يرضى بهذا الكلام ، كلا يرضى لباده الكفر فاين المقول والإلباب ، فضلا عن الملوم ، وله من تصو ملا شعب كليه المنافع ، كثير ، هو ديدنه في كتبه ، قال ابو العباس بن تهيه رحمه الله ،

ورقبة 102 وجبه

وهو واتباعه . يقولون الشهود ثلاث مراثب ، فيشهد العبد اولا طاعة ومعصية ثم طاعة بلا معصية ، ثم لا طاعة ولا معصية .

والشهورد الاول حدو : الصحيح الموافق للشرائع ، وامــا الشهور الثاني فيريدون به شهود القدر ، ويزعمون ان المصية مخالفة الارادة والمشيئة . وذلك غير متصور وكان بعض مؤلاء يقول : كفرت برب يعصى ، وقال شاعرهم :

اصبحت منفعلا لما يختاره منى قفعلى كله طاعات

ومعلوم أن هذا خلاف ما أرسل أبق به رسله ، وأنزل به كتبه ، وهـــاه مسألة الارادة والأمر ، وقد كانتا اشتبهت على طائفة من الصوفية فبينها لهم الجنيد رحصه ألله ، فمن أتيم الجنيد فيها كان على السلداد ، ومن خالفا ظل وما الشهود الثالث : فأن لا يرى طاعة ولا معصية ، ويرى أن الوجود واحد . وهذا عندهم غاية التحقيق والولاية لله . وأنا هو غاية الالحداد في الشرائع ، وغاية المداوة لله تعالى صلوات الله وسلامه عليهم فمن مقالاته في اجترائه على رسل الله ثمالى صلوات الله وسلامه عليهم قبل : بعد ذكره لاخذ موسى بلحية أخيه وراسه يجره اليه ، أن سبب ذلك علم التغبت في النظر فيما كان في يديه من الألواح التي القاها من يديه . قل نظر فيها نظر ثنيم لوجد فيها الهبني والرحمة ، فألهدى بيان ما وقع من الأمر الذي اغضه ، مما هارون برييء منه ، والرحمة ، فألهدى بيان ما وقع من الأمر الذي للحيته ولا براسه مع كبر سنه ، وأنه أسن منه . فانظر كيف نسب موسى الي المجل وعلم التثبت حتى فاته الهدى والرحمة . ولو وقع مثل هذا الخطاب لرجل عالم او ملك لعده المقلاء صوء أدب . فكيف في حق الكليم موسى صل اله عليه وسلم مق الرواهيم الخليل عليه السلام في رؤياه ذبه الله عليه وسلم مقال القطال وهيه المهدى القالة والمه السلام في رؤياه ذبه اللهدى والرحمة . وكيف في حق الكليم موسى صلى الله الله والمه المهدا المقال عليه السلام في رؤياه ذبه الله وسلك المهدا في الراهيم الخليل عليه السلام في رؤياه ذبه والمهد وسلم . وقال ايضا في الراهيم الخليل عليه السلام في رؤياه ذبه

ولده: انما رأى كبشا ظهر له فى صورة ابنه فى المنام قصدق ابراهيم الرؤيا . وانه لواهم فى ذلك ، فقداء الله من وهم ابراهيم بالذبح العظيم الذى هو تعبير رؤيا عند القد تمالى ، وهو لا يشعر . وأخبر عنه صدق الرؤيا وما قال له : صدقت فى الرؤيا انه ابنك . لانه ما عبرها بل أخذ بظاهر ما رأى ، والرؤيا تطلب التعبير . والتعبير الجواز من صورة ما رأة للي أهر . فين غفلته وعلم شعوره لم يعط مقام الرؤيا حظها ، ولم يوفها حقها الذى هو التعبير . ممذا لفظه فانظر كيف جزم بوهم ابراهيم الخليل عليه السلام وغفلته وعدم شعوره . ورؤيا الأنبياء عليهم السلام حق لا وهم فيها ، باجعاع المسلمين . فكيف يحل اطلاق الوهم والففلة وعدم الشمور على الخليل عليه السلام . فكيف

يحل لمؤمن أن يظن بابراهيم عليه السلام أنه يقدم على ذبح وألده برؤيا لا يعلم أنها من الله حق . قال بعضهم : والعجب كيف علم هذا الحبيث المارق من الله ما أدعى ، ولم يعلمه الحليل عليه السلام . ثم أنه أدعى أن خاتم الأولياء يولد بالصبن ، ويتكلم بكلام الصين . وأن النساء بعده يعقمن فلا يلدن . وهذا من كذبه وخرافاته التي لا يقول عليها دليل . ثم انه لمسأ أثبته ، فضله في العلم على جميع المرسلين . فقال : واعلم أن خاثم الرسل بل جميع المرسلين لا يأخذون العلم الذي أختص به ختم الأولياء الا من مشكاته ، وأن خاثم الرسل من حيث ولايته بنسبته مع الحتم للولايــة بنسبة الأنبياء والرسل معه . ثم بين علة تفضيله على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في الملم فقال : إن النبيء صلى الله عليه وسلم ، رأى نفسه موضع لبنه . يشبر الى قوله صلى الله عليه وسلم : انما مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بني دارا فأحكم بناها الا موضع لبنة ، فكنت أنا اللبنة . او كما قال صلى الله عليه وسلم . قال : وهذا يعنى ختم الأولياء . يرى نفسه موضع لبنتين لبنة من فضة ولبنة من ذهب ، فاللبنة الفضية هي متابعته لمحمد صلى الله عليه وسلم في الأحكام الظاهرة، واللبنة النهبية هي أخذه عن ألله بلا بواسطة (1). فالنبي صلى الله عليه وسلم انما يأخذ عن الملك عن الله سبحانه وهذا يأخذ عن الله سبحانه بلا واسطة انتهى . فجعله أعلى من نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وجعل متابعته لبنة من فضة . وافهم أن مخالفته له لبنة من ذهب . ثم وصف محمدا صلى الله عليه وسلم بأنه النبيء الرسول. ووصف هذا العجمي الصيني بأربعة أوصاف ، فقال : هو الولى الوارث الآخذ عن الأصل المشناهد للمراتب . ولما رأى ما في قوله هذا من التنفير لقلوب المؤمنين ، تألف قلوب الضعفاء فقال : وهو حسنة من حسنات خاتم الرسل صلوات الله عليه . وهذا تمويه على ما سبق نموذ بالله من كيده ومكره . قلت : وهو وأصحابه كانوا يدعون أنه خاثم الأولياء ، وقد بان أنـــه ليس كذلك لوجود الأولياء من بعده . والله أعلم .

⁽¹⁾ انظر القيل ، العلم ، ص 475

وقال ايضا في الكلمة اليوسفية: ان عمر النبيء صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل الدنيا كله انها هو منام في منام . وانه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه الوحى أخذ عن المحسوسات المعادة . فسجى بثوب وغاب عن الماضرين عند . ذاذا سرى عنه . رد . فسأ أدركه الا في حضرة الحيال ، الا أن لا يسمى نائما . انتهى . واشار بهذا الكلام الى تضميف الثقة بالوحى وبنى عليه تجويز الخطاعل النبيء صلى الله عليه وسلم . بل نقل عنه أنه ذكر في تنسيره في سورة التحريم : تكفير النبيء صلى الله عليه وسلم ، حيث حرم منا أخل الله له بزعمه لهنه الله ، ان كان كما نقل عنه ، ومن مقالاته إيضا

حكمه بايمان فرعون لمنه الله . وثناؤه عليه . فقال أن سؤال فرعون عن الماهية الإلهية لم يكن عن جهل . وانما كان اختبارا لموسى عليه السلام . لرى جوابه مم دعواه الرسالة من ربه . وقد علم فرعون مرثبة المرسلين في العلم ، فيستدل بجوابه على صدق دعواه . وسأل سؤال ايهام ، من أجل الحاضرين حتى يعرفهم من حيث لا يشعرون بسأ شعر هو في تفسه في سؤاله . فاذا أجابه جواب العلماء بالأمر أظهر فرعون ابقاء لمنصبه أن موسى ما أجابه عن سؤاله ، فيفهم الحاضرين أنه أعلم من موسى وقد علم فرعون أنه لا يجيبه الا بذلك . فقال لهم : ان رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون (1) . أي مستور عنه . علم ما سألته عنه . قال : فالسؤال صحيح على مذهب أهل الحق . والعلم الصحيح والعقل السليم ، والجواب عنه لا يكون الا بما أجاب به موسى . الى أن قال : وعلم موسى أن فرعون علم ذلك ، لكونه سأل عن الماهية . فعلم أن سؤاله ليس على اصطلاح القدماء في السؤال بما . فلذلك أجاب . وأو علم منه غير ذلك لفلطه في السؤال . هذا حاصل كلامه باألفاظه . فانظر كيف جعل فرعون عالما بمرتبة المرسملين . وان سؤاله صحيح ، وان موسى عليه السلام علم ذلك . ثم صحح قبول فرعون : أنا ربكم الأعلى . ثم جزم بأن فرعون لم يمت الا طاهرا مطهرا من الحبث والآثام ، لأنه كان آخر أمره الاسلام ، والاسلام يجب مـا قبله . ئم عم بهذا الحكم جميع الكافرين المحتضرين . ثم قال : ليعلم أن ما يقبض أحد من المحتضرين الا وهو مؤمن . أي مصدق بما جاءت به الأخبار الالهية . لأن المعتضر لا يكون الا صاحب شهود . فهو صاحب ايمان بما تم . وقال ايضًا : استقر في نفوس عامـة الحلق شقاء فرعون ، ومـا لهم من تص في ذلك يستندون اليه ، فاعترف بمخالفة اجماع المسلمين ، وركب رأسه في محبة قرناء له في النار . والأرواح جنود مجندة . فما تعارف منها أثتلف . فخالف نصوص القرآن في تكفير فرعون وشقائه ، وسلك مسلك المباهتة والسفسطة في النصوص ، انها ليست تصوصا في كفره ، ودخوله النار .

ر(1) 25 _ الشعراء 27

ران ايمانه كان في حالة لا ينفع فيها ايمان بنص القرآن . وان الله تعالى لم يلكر أحدا من الكفار باسمه الخاص الا فرعون وابليس يوهامان وقارون . ووصف فرعون انه كان عائيا من المسرفين (1) . وسماه عدوا له ، ولموسى عليه السلام . لقوله : يأخذه عدو لي وعدو له (2) . فاخبر الله تعالى بأنه عدوه وعدو نبيه عليه ورقسة 103 ظهر

الصلاة والسلام . وأخبر أنه أخذه وجنوده ظالمين . وجعلناهم أثمة يدعون الى النار . ويوم القيامة لا يتصرون (3) . وأنه اثبعه في الدنيا لعنة منه ، وممن سمح أخبارهم وكفرهم من المؤمنين . وانهم يـوم القيامــة من المقبوحين وأخبر سبحانه أنه أخذه أخذا وبيلا نكال الآخرة والأولى . فاذا قال مذا الرجل بايمان فرعون أكبر أعداء الله . فهل ترى أنه يسم غيره بكفر حقيقي ؟ مع أن الكفر عنده معدوم لا وجود له . وأن الكل سمداء كما تقدم عنه أخزاه الله . وقسال ايضاً : ان التهليل لا فضل فيــه . ولا ثواب الامن حيث فضل الله . ولا معنى له . الا اثبات المنفى . هذا معنى كلامه . ووقع في كتاب الشيخ ابى الغيث بن جميل أن قول لا اله الا الله ، لا ينفى شيئًا ولا يثبته . وفي كتاب ابن حشيير أن النفي والاثبات في قول لا ألَّ الله عندنا ذنب، يوجب العقوبة . لانا ما وجدنا غيره في الأزل ، فننفيه . ولا فقدناه فنثيته . وكل هملذا الحاد في الدين اوغل فيمه ابن عربي واصحابه ، ودسوه على هذين الشيخين الصالحين وهما بريتان منه . ثم سلك مسلك الباطنية في تحريف القرآن المبين ، وتأويل النصوص . وذلك على ضربين احدهما : أن يأتى الى المتشابه ، فيستدل به على انبات باطلمة ، كاستدلاله بآيات الصفات ، مثل قوله تعالى : وهو السميم البصير (4) على اثبات الصورة لله . تعالى الله عن ذلك . وكقوله صلى الله عليه وسلم : اذا قتل أحدكم أخاه فلا يلطمن الوجه . وفي روايته فليجتنب الوجه . فأن الله خلق آدم على صورته . قال الملماء المحققون من أهل السنة : الضمير في صورته يعود على الأخ المضروب . وقال بعض من غلط لحذفه ذكر القائلة لأخيه : الضمير يعود على الله . ثم حرف بعض الرواة لفظ الحديث على ما فهمه . فقال : في روايته فان الله خلق آدم على صورة الرحمن . وهذا اللفظ ليس بثابت في الصحاح ، فأخذ هذا الرجل بهذا التحريف والتأويل ، واستدل به وبنحوء لمذهبه في التشبيه ، فقال : قال الله تعالى : ليس كمثله شيء . فنزه . ثم قال : ومو السميم البصير . فشبه . وقال : أن الحق ، هـ و الجمع بين التشبيه والتنزيه . ونظم ذلك فقال :

فان قلت التنزيم كنت مقيدا وان قلت التشبيه كنت محددا

^{(1) 44} ب الدخان 31

^{(2) 20} بـ مله 39 (3) 28 بـ√القصص 41

^{(4) 2) ...} الشورى 11

وان قلت الأمرين كنت مصددا وكنت اهاما في المعارف سيدا ولقد وسع هذا الرجل باب التشبيه وتجاسر فيه على اقتحام العظائم ، عافانا الله من ذلك . وصحح قول من قال أنا الحق . وجعل ذلك من أقوال المارفين ذكره في الكلمة النوحية وغيرها . وصحح قول من قال : وأنا القلم وأنا اللوح ، المحفوظ ، وأنا المرش وأنا الكرسي أنا القرآن ، وإنا السبع المناني وأنا السبع وانا السبع المناني وأنا المنانية وأنا المنانية وأنانية وأ

ورقبة 104 وجبه

بل صرح هو أعنى ابن عربى بدعوى ذلك لنفسه فى شعره فقال : أنا القرآن والسبع المثانى وروح السروح لا دوح الأوانسي وقال ايضا :

مبيحان من الطهـر ناسوته مدر مندى لاهوته الشاقب تدم بيدا في خلقه ظاهرا في صورة الآكل والشارب وممنى كلامه لمنه الله أن الناموت وهو الحقيقة الانسانية أظهـر سر اللاموت وهو الذات المقدسة ، وثدرع به فصار اللاهوت هو الانسان الآكل الشارب تمالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

ونقلوا هذه الدعاوي بهذه الألفاظ عن على بن ابي طالب كرم الله وجهه . وقد عرفوا بالكذب على الله وعلى رسله فكيف بعلى رضى الله عنه . روينا في مقدمة صحيح مسلم ، عن ابي اسحاق وهو السبعي قال : لما أحدثوا تلك الأشياء بعد على رضى الله عنه ، قال رجل من أصحاب على رضى الله عنه : قاتلهم الله أي علم أفسدوا . قال العلماء منهم النووي في شرحه : أشار بذلك الى مما أدخلته الروافض والشيعة في علم على رضي الله علمه وحديثه . وتقولوه عليه من الأباطيل ، وأضافوا اليه من الروايات والأقاويل المختلقة الفتملة . وخلطوه بالحق فلم يتميز ما هو صحيح عنه مما الحلتقوه . انتهى . ومن مقالاته ايضا نفي صفات الله تعالى ووصفه بالجوهر ، والصورة . وأنه فاعل بالاضطرار لا بالارادة ، والاختيار . وان صدور المخلوقات . بعضها من بعض لا بفعل الله تعالى . وقال : ببغاء النبوة واكتسابها ، والأخذ عن الله وعن الملك حتى ارتفعوا عن تقاليد النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك مما تركنا ذكره استثقالا لحكايته . ومن مقالاته ايضا ، مقالة النصارى : ان البارىء سبحانه جوهر في أقانيم ثلاثة . أي صفات ثلاث فهي أقنوم الوجود ، ويعبرون عنها بالأب، وأقنوم العلم ويعنون به الكلمة ، ويسبرون عنه بالابن ، وأقنوم الحياة ويعبرون عنه بروح القدس .والأقنوم كلمة يونانية والمراد بها الأصل أى الأصل الذي كانت منه حقيقة الالاه هو هــنه الأقانيم . وزعموا أن الحلق

وثلثت محبوبي وقد كان واحدا كما صبروا الأقنوم بالبذات اقنما ومن شبههم التي يتعلقون بها في التشبيه والاتحاد قول النبيء صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح فيما يحكيه عن الله سبحانه في محبته لهبلم :

والابداع لا تكون الا بها . وقال ابن عربي في ذلك :

فاذا أحببته كنت مدمعه الذي يسمع بـ» وبصره الذي يبصر بـ» ويده التى يبطش بها ورجله التى يعشى بها . فقانوا : ان العبد متصف بصفات ذات اقد ، وان الحق تعالى مــا زال سمعا وبصرا للعبد حقيقة . بدليل قوله : كنت . وانحا

ورقبة 104 ظهـر

ظهرت لله حقيقة الحال حينتذ . تعالى الله عن قولهم . وقعد تقدم ثاويل هذا الحديث عند أهل السنة ، كالقاضى عياض وغيره رضى الله عنهم . وتقدم كلام الأستاذ ابي القاسم القشيري عليه ايضا وتكفيره لمن جوز اتصاف العبد بصفات الحق سبحانه وتعالى . ولكن الرجل غير مقيد بالمنقول وان كان من القرآن وكلام الرسول صبل الله عليه وسلم ، وما يتعلق به من المتشابه فهو سمة أهل الزيغ والضلال ، المشار اليهم في الحديث الذي روينــاه في صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت: تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قول الله تعالى: هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب (1) ، وأخر متشابهات ، فأما الذين في قلوبهم زيخ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة . قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منمه فأولئك الذين سماهم الله ، فاحذ وهم . فقوله ابتفاء الفتنة . قال مجاهد ابتفاء الشبهات واللبس ليضلوا بهما الجهال . وقال الحسن البصرى شرار عباد الله الذين يتبعون شرار المسائل يعمهون بها عباد الله . فكل آيـة في القرآن وحديث يروى عن النبيء صلى الله عليه وسلم في الصفات الموهمة صحيح او غير صحيح ، فهو من مشارب منده الطائفة الشبهة . تراهم يحومون حوله ، ويصرحون بظاهره ، فهم يسفسطون في العقليات ويقرمطون في السبميات . وما أحسن ما قال ابو الفرج بن الجوزي في خطبة من كتابه المنتخب على قوله ثعالى : ليس كمثله شيء وهو السميع البصير (2) . فقال بعد التنزيه لا مرحبا بالمسبه ، ولا أملا . شابا كان او شبخا او كهلا . ولقد ركب المضل جهلا . أتحسب الكلام في الصفات سهلا . مهالا ففي طريقك بشر . ليس كمثله شيء وهو السميع البصير . وله في خطب المدهش وغيره مقالات كثيرة في التنزيه ونفي التجسيم والتشبيه . كقوله في المدهش : ما عرفه من كيفه ، ولا وحده من مثله . ولا عبده من شبهه . المشبه أعشى والمعطل أعمى . وقال ايضا : المشبه ملوث بدم التجسيم ، والمعلل نجس بشرى حين الجحود . ونصيب المحق لبن خالص ، وفقنا الله واياكم لتنزيه ربنا عن سمات الحدث . وعن كل ما لا يليق بكمال قدسه وجلال كبريائه . ثم ان ابن عربي تعدى من المتشابه الى تحريف البين المحكم . فتراه يجهل بعض الألفاظ الشنركة على معنى من معانيها قد "جمع المسلمون على أنه لا يجوز ارادة ذلك الممنى . وذلك مثل قوله في قواـ

 ^{3 (1) 3} _ آل عمران 7

⁽a) 42 _ الشوري 11

الله تعالى: وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه (1) . فجعل قضى بمعنى قدر وحكم . ولا يقع خلاف ما حكم ويرثب على ذلك أن من عبد صنما فما عبد الا الله . والمروف عند المفسرين كافة أن قضى بمعنى أس .

ورقة 105 وجه

الضرب الثانى ان يأتي الى الألفاظ القرآنية والحديثية فيحملها على غير معناها الموضوع لها ، تحريفا وبهتانا كقوله في تفسير سورة نوح عليه السلام : أو أن نوحا جمع لقومه بين الدعوتين يعنى التشبيه والتنزيه ، لأجابوه : هذا بعض كلامــه . وحاصله أنــه جعل نوحا عليه السلام غير عالم بمقتضى الرسالة . ومصلحة الدعوة والمدعوين . وقال : دعوت قومي ليلا نهارا فلم يزدهم دعائي الا فرارا (2) قال فعلم العلماء بالله ما اشار اليه نوح عليه السلام . في حق قومه من الثناء عليهم ، بلسان اللم . وعلم أنهم لم يجيبوا دعوثه لما فيها من الفرقان ، والأمر قرآن لا فرقان . ومن أقيم في القرآن لا يصغى الى الفرقان فلو أن نوحا أتي بمثل هذه الآيــة لفظا يعني قولــه تعالى : ليس كمثله شيء وهو السميم البصير (3) • لأجابوه فانه نزه وشبه في آية واحدة . بل في نصف آيــة . ثير انه قال عن نفسه أنه دعامم ليغفر لهم لا ليكشف لهم ، وفهموا ذلك منه . فلذلك جعلوا أصابعهم في آذائهم (4) ، وقالوا : لا تذرن الهتكم ، ولا تذرن ودا ولا سواعاً ولا يُغوثُ ويعوقُ ونسرا (5) • فأنهم اذا تركوهُم جهلوا من الحق على قدر ما تركوا من مؤلاء . فان للحق في كل معبود وجها يعرفه من عرفه ، ويجهله من جهله في المحمدين . وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه أى حكم . فالمعالم يعلم من عبد وفي أي صورة ظهر حتى عبد . وأن التغريق والكثرة كالأعضاء في الصورة المصبوسة . فما عبد غير الله في كل معبود . فالأدنى من تخيل فيه الألوهية ، يقول ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفي (6) . واعلى المالم يقول : قالاهكم الاه واحد (١/) قله اسلموا حيث ظهر . وبشر المخبتين اللذين خبت نبار طبيعتهم ، فقالوا : الاهسا ولم يقولوا طبيمة ، وقد أضلوا كثيرا أي خيروهم في تصداد الواحد بالوجوه والنسب • ولا يــزد الظالمـين لأنفسهم المصطَّفين الــذين أوتــوا الكُتَاب أول الثلاثية ، فقدمه الله على المتصد السابيق الا ضلالا ، لا خبرة

⁽¹⁾ الإسراء ... 23

^{(2) 71} ــ توح

⁽³⁾ الشوري 11

^{(4) 71} _ توح 11

²³ ___ (5):

^{(9) 36 ...} الزمر

^{22 (7) 24} _ الحج ما

المحمدى زدنى قبك تعيرا • مما خطاياهم وهى التى خطت بهم فغرقوا فى بحار الهما بالله ، وهى الحيرة . فأدخلوا نارا فى عين الماء . فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا فكان الله عين انصارهم فهلكوا فيه الى الأبد . فلو أخرجهم الى السينف الطبيعة ، لنزل بهم عند صفح العربية الرفيعة . اذ تنومم يضلوا عبادك . يحيروهم فيخرجوهم من العبودية الى ما فيهم من اسرار الربية - فينظرون انفسهم اربابا بسد أن كانوا عند انفسهم عبيسا فهم المبيد الأرباب • رب اغفرل استرنى واستر من أجلى فيجهل مقامى وقدى • كا جهل مقامك وقدرك ولما يكن عند عنها من الطبيعة • كما جهل مقامك وقدرك ولما بين على قلبى مؤمنا مصدقا بها يكون فيه من الاخبارات الالاهمية ولمن دخيل بيتى اى قلبى مؤمنا مصدقا بها يكون فيه من الاخبارات الالاهمية ولمن دخيل بيتى اى قلبى مؤمنا مصدقا بها يكون فيه من الاخبارات الالاهمية •

ورقية 105 ظهر

وللمؤمنين . من العقول والمؤمنات من النفوس ، ولا يزد الظالمين من الظلمات أهل الفيب المكتنفين خلف الحبجب الظلمائية الا تبارا . أى هلاكا . فلا بعرفون نفوسهم لشهودهم وجه الحق دونهم ، ومن أراد أن يقف على أسرار نوح فعليه بالرقى فى فلك نوح . وهو فى التنزلات الموصلية أننا . هذا لفظه فى القصوص ، لم يكن يكن متوالها .

وقال في قوله تعالى : يرسل السماء عليكم مدرارا (1) . أي المعارف العقلية في المعاني . والنظر الاعتباري . ويمدكم بأموال . أي يميل بكم اليه ، فاذا مال بكم اليه رأيتم صوركم فيه . فمن تخيل أنه رآه فما عرف . ومن عرف منكم إنه رأى نفسه هو العارف . انتهى . وقال في الفتوحات في الجزء الأول منه في باب تفسير الفاتحة : وآيات من القرآن قوله تعالى : ان الذين كفروا سواء عليهم آاندرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم (2) . ففسره : أن الذين كفروا ستروا محبتهم لي عنهم . فسواء عليهم آنذرتهم بوعدتك الذي أرسلتك به ام لم تنذرهم لا يؤمنون بكلامك . فانهم لا يعقلون غيرى وأنت تنذرهم بخلقي لحم وهم ما عقلوه ولا شاهدوك . فكيف يؤمنون بك وقد ختمت على قلوبهم . فلم أجعل منها متسعا لغيرى ، وعلى سمعهم فلا يسمعون كلاما الا منى . وعلى أبصارهم غشاوة من بهائي عند مشاهدتی فلا ببصرون سوای . ولهم عذاب عظیم عند (ما) أردهم بعد هذا الشهد الأسنى الى انذارك . ثم قال بعد هذا بأسطر : فألقاهم غرقى في بحار اللذات . بمشاهدة الذات : فقال لهم : لا بد لكم من عذاب عظيم . فما فهموا ما العذاب ، فأوجد لهم عالم الكون والفساد . وحنثذ علمهم جميع الأسماء وأنزلهم على العرش الرحماني وفيه عذابهم . وقد كانوا محجوبين عنه في خزاين غيوبه ، فلما أبصرتهم الملائكة خرت سجودا لهم ، فعلمهم الأسماء . فأما ابو يزيد فلم يستطع الاستواء ولا أطاق العذاب فصعق من حينه فقال :

^{11 - 12 - 11 (1)}

^{(2) 2} _ البقرة 6 _ 7

ردوا على حبيبى . وبقى الكفار أى المحبون . فنزلوا من العرض للى الكرمى ، فبدلت لهم اقدمان. فنزلوا عليهما على البيت فى الثلث الباقى من ليلة هذه النشأة الجسيمة ألى سعاه الدنيا ، انتهى . وقبال فى القصوص فى الكلمة الموسومة فى قوله تعالى : تكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا أى طريقا ، ومنها جاه أى ومن تلك الطريق جاء . فكان هذا القول اشارة الى الإصل الذي جاه منه . فانظر رحمك الله كيف حاول تحريف انقراءة فجعلها ومنها جاه أى بلله من المجيد الذي كا فسر ، فانظر صادا التحريف الفاحش ، والتخليط فى المثالق الذي حاول منها نفى المثالق الأولى والتأويلات الفاسنة ، والدعاوى الكاذبة التي يحاول منها نفى الثقة بالقرآن . وجمعل الكفر من الوصاف المدح ليثبت بذلك وجود طائفة بالقرآن . وجمعل الكفر من الوصاف المدح ليثبت بذلك وجود طائفة بها الومام ، وانه الرسالة انما يراد بها الومام ، أما حقولاء فهم مستفنون عن الرسل ، غير متعبدين باتباعهم بها الومام ، أما حقولاء فهم مستفنون عن الرسل ، غير متعبدين باتباعهم بها العراء

ورقة 106 وجه

ولا بالأخذ بشرائمهم . وقال فى الفتوحات : أن الولى انها يتبع النبي وعبة فى حب الله اياه . لا انه محتاج اليه فى تعرف الأحكام الشرعية . فانه يأخذ ذلك من المعدن من غير واسطة . والنبئ ويأخذ عن الملك . وقال : ان الولى يدرك بطريق الكشف ضعف حديث محكوم بصحته لثقة رواته . لأن الثقة يجوز عليه الوهم .

وكذب في ذلك وألحد ذريعة الى الضلال والاضلال . فهذا حقيقة مذهبه ، وهو كمنحب الفلاسفة وتأويلات الباطنية . وهاك نبذة من تفسير الباطنية الاسماعيلية ليتضح لك أنه نسج على نحو منوالهم ، بل انطوى على أخبث مذاهبهم ، فأعلم أنهم قالوا في تفسير هذه السورة : يسبح لله ما في السموات وما في الأرض . أن السموات هاهنا الحج . والأرض النعاة . الملك القدوسي العزيز الحكيم . أمير المؤمنين . هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته . وهم الأثمة . ويعلمهم الكتاب : هو امام العصر . والحكمة : أمر المؤمنين . وآخرين منهم لما يلحقوا بهم . هم اللواحق : ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . حو على رضى الله عنه . مثل الذين حملوا التوراة . هــو على . والذين لم يحملوها أبو بكر وعمر وعثمان كمثل الحمار . قالوا اخزاهم الله : هو عمر خامة . والأسفار اهل الظاهر فتمنوا الموت هو الامام . ولا يتمنونه أبداً . الى قوله : والله عليم بالظالمين . قالوا هم أبا بكر وعمر وعثمان وأتباعهم وأشياعهم . وقوله : اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر ألله . قالوا الصلاة : الامام . والسعى : السؤال عن العلم والذكر الرجوع الى الامام . والبيع علم الظاهر . ذروه لا تقربوه . فاذا قضيت الصلاة أى بعث الامام ، فانتشروا في الأرض ، أي في طلب الحجمة في العلم

^{(1) 62} يا ألمعة من 1 إلى آلة 11

^{(2) 5} ــ المائدة 3

الى من هو أعلم بها . واذا رآوا تجارة او لهوا انفضوا اليها . التجارة استماع علم الظاهر من أثمة الكفر . وتركوك قائما (1) . أي نهوك عن علمك ، وكذبوك . قل ما عند الله . من عام الباطن خير من عام الظاهر . لأنه اللهو والتجارة . سذا ما ذمبوا الله من تفسير منه السورة الكريمة وتفسيرها عند أهل الحق . معروف . وقالوا في قوله : حرمت عليكم الميتة (2) . انها أهل الظاهر . واللم مقاتحة المأذون من يشك في موافقته حتى يتحقق ذلك . ولم المنزل مهو والدى مناتحة المألفية الذي يسمم عده المقالة ولا يأخذ بهما . والمنخفة الذي يتفقى المهد ويستخدى عن تجديده عليه . والموقونة هو الذي يسمم ما التي علي درجة البلاغ الاكبر ثم شك في وترك ، وعاد الى ما كان عليه . فانه على درجة البلاغ الاكبر ثم شك فيه وترك ، وعاد الى ما كان عليه . فانه يتردى الى أسفل . والنطيحة هو الذي يكار داعية على علم لا يعليقه ويستنكره فيناظره عليه ، فيكون قد نطحه . وأما التذكية عندهم فهو المامد الدني وفي بعهده . وقيه 100 والنطيحة 100 والفهمو

وقالوا في قوله تعالى: فلما فصل طَالُوت بِالْجِنُودِ قال أنَّ اللهُ مِبتَلِيكُم بِنهر (1) . ان طالوت : هو النبيء صلى الله عيه وسلم ، والنهر : على رضي الله عنه . قالوا قبحهم الله وجالوت ابو بكر رضى الله عنه وجنوده وأصحابه . وقالوا في قوله تعالى والسماء ذات الرجع (3) . ان السماء : قائم الزمان . والرجع : ` الرجوع الى الدنيا على يده بدور جديد . انه لقول فصل . أي فصل دور من الزمن الذي قبله . وقالو في قوله تعالى : انا اعطيناك الكوثي (4) . هو على رضى الله عنــه . فقالوا : والأبتر أبو بكر رضى الله عنــه . وبالجملة فَلْمُنَاطِنِيةً مَقَالَاتِ وَاعْتَقَادَاتِ لَا يُلْقَى مِثْلُهَا فِي الْمُذَاهِبِ . وَنَهُمُ أَصُولُ مُسْرِقَةً من مذاهب الفلاسفة في الالاهيات والنبوات والقيامة والحشر والنشر والجنة والنار والتكاليف الشرعية . ولهم في تحريف انقرآن من نحو ما تقدم مــا يذهل السامع ويشهد بالكفر القاطع . ولقد نقسل العلماء تفاصيل مذهبهم ومقالاتهم • وممن نقل ذلك واستوعب ذكر فرقهم الشبخ اليافعي في كتابه المرحم ، والمقصود من ذلك معرفة مضارعة طريقة ابن عربي لطريقتهم ، وذلك بتحقق بالاستقراء من كتبه ، وكتب أتباعه . كفي الله شرورهم . آمين ، آمين . ومما ذكره من تفسير الذين كفروا بالمحبين قمد زاده تلمينه عبد الرزاق القاشاني بيانا لكفرهم ، فقال : هم أولوا العزم من الرسل ، كابراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . كذا حكى لى الكرماني الآتي ذكره . ذلك عن عبد الرزاق المذكور قال : وذلك في كتاب ثأويل القرآن له . وهو اربع مجلدات ضخمة . قال وهو موجود بدمشق فانظر كيف يفترون على الله الكنب وكفي به اثما مبينا .

^{(1) 92} الجمعة 11

^{(2) 5} المائدة ... 3

^{(3) 86} ــ الطارق 11

^{(4) 108} ـ الكوثر ـ 1

ومن مقالات ابن عربى فى انكار حقيقة النار والعذاب ، قوله فى الكلمة الاسماعيلية يثنى على الخسرة الالاهية بصدق الوعد لا بصدق الوعيد ، بسل بالتجاوز . وأنشد فى ذلك قوله :

فلم يبقى الا صادق الوعد وحده ومنا لوعيد الحق عين تعاين وان دخلسوا دار الشقاء فانهم على لنة فيها نعيم مباين نعيم مبنان الحلد فالأصر واحد وبينهما عند التجلي تباين يسمى عذابا من عذوبة طوحه وذلك نه كانقشر والقشر صائمن وقال في قصة قوم مود في قوله تعالى : بل هو ما آستمجلتم به ربح فيها عنداب اليم (1) . الربع اشارة للى ما فيها من الراحة لهم . فان بهذه الربح عذاب اليم . اى امر يستعذبونه اذا (.) للاوه . الا اتمه يرهم لفرقة المالوف ، فباشرهم المذاب . فكان الأصر أقرب اليهم مما لفرقة المالوف ، فباشرهم المذاب . فكان الأصر أقرب اليهم مما كتعيم الجنة إيضا . فقال في قوم هود الخاسرين المبحدين ، مادحا لهم : وسوق المجرمين (2) . وهم المذين استحقوا المقام الذي ساقهم الهر ربح الدبور التي أهلكم عن نفوسهم بها . فهو ياخذ بنواصيهم . والربح رالدي إلى من الا مو التي كانوا عليها الى جهنم . وهو البعد الذي كانوا يتومهونه .

ورقمة 107 وجمه

فلما ساقهم الى ذلك الموطن حملوا فى عين القرب فن البعد . قرال مسمى جهد من مقهم ، ففازوا بنعيم القرب من جهة الاستحقاق ، لأنهم محرومون • فما اعطاهم منذ القالم الذوقى اللذيذ من جهة المند وإنما أخذو، بما استحقته فما اعطاهم منذ القالم الذوقى اللغية من كانت أنه الصحفة ، فما مسواط الرب المستقيم ، لان نواصيهم بيد من كانت له الصحفة ، فما مسوا الرب المستقيم ، لان نواصيهم بيد من كانت له الصحفة ، فما مشوا الرب المه متكم ولكن لا تبصرون (2) ، وانما حو يبصر فهو مكشوف المقطاء فيصره وترب المورب ، وتحن حديد • وما خص ميتا من ميت الى ما خص سعيدا فى العرف من شقى حديد • وما خص ميتا من ميت الى ما خص سعيدا فى العرف من منقى التربي معانى القران وعلى المعان لله الا منه المقالة لكفته كفرا بل لو يكن له الا منه المقالة لكفته كفرا بل لو يكن الا قوله معمدا فى العرف المنويز ، هو منصب الباطنية والهرف الذي يشم منه واتحة الكفات كفرا بل لو يكن الا قوله معمدا فى العرف المزيز ، هو منصب الباطنية والماسلاسية والكار الوعيد الوارد فى القرآن العزيز ، هو منصب الباطنية والماسلاسية والكار الوعيد الوارد فى القرآن العزيز ، هو منصب الباطنية والماسلاسية والقالم لكفاه شوا لكن الباطنية خمبوا الى اهمال معانيها راسا ، وإنها لم تان الا للتخويف فقط لكنا

^{(1) 46} _ (لاحقاف 25

^{(2) 56} _ الواقعة _ 85

وشبهتهم قوله تعمالي : ذلك يخوف (1) الله به عباده . وذهبت الفلاسفة المنكرون لنشر الاجساد الى ثاويلها بان النفوس اذا زصدت في اللذات الدنياوية والشهوات الجسمانية ثم لحقت بعالها تنصت بحصولها في مركزها واتصالها بعالها ، وانها اذا تعشقت بهذه الدار الفانية ولذاتها ثم لحقت ىمالمها شتى عليها فراق مالوفها ، وعظيم لذائها . وكانت كمن حيل بينه وبين معشوقه . فذلك نعيمها وجحيمها وجنتها ونارها ليس غير ذلك . فلحب ابن عربي مذهبهم في هذا وفي القول بقدم العالم . وزاد عليهم القبول بـوحدة الوجود فقال في الكلمة اليوسفية مسمى العالم بالنسبة الى الحق كالظل للشخص فهو ظل الله تمالى ، ثم شرع يقرر اباطيله ومخاريقه الى ان قال : اذا كـان الأمـر على مـا ذكرته فالعالم متوهم مـا لــه وجـود حقيقي بل خيال ، اى خيل آك انه امر زائد قائم بنفسه ، خارج عن الحق ، وليس كذلك في نفس الامر ، ثم بسط وطول حتى قال : فاعلم انك خيال ، وجميع ما تدركه مما ثقول فيه انا خيال ، فالوجود كله خيال في خيال والوجود الحق انما هو الله خاصة من حيث ذائه وعينه لا من حيث أسمائه انتهى ، وهذا منه انكار لحقيقة العالم راسا ومو سفسطة اراد بها اثبيات وحدة الوجود ليبنى عليه تفاريعه الباطلة وليس ذلك على طريقة المحققيسن في قولهم ليس في الوجود الا الله . فإن مراد المحققين غير مراده كما تقدم ، وسياتي ايضا أن شاء الله تصالى ، والعقل والحس والشرع شاهد بسوجود

ورقبة 107 ظهسر

الخالق والمخلوق حقيقة ضرورية ومن محالاته قوله: ان ، قد ارضا تطهير فيها جميع المحالات . ولهي ذا كان عامة كلامه وكلام اتباعه انما هو في الخيالات . الفييان على المتوسطانية ولهذا قال في المتوسات: باب ارض الحقيقة ، ويقول : هي ارض الحقيقة ، ويقول : هي ارض الحقيق ، ويقول : هي ارض تصرف المنبطان ، قال بعض المحققين : هم يقولون من اراد التحقق فليترفي المقل والشعرع ، ويقولون انهم قد مصح لهم بالكشف امكان المحال ، فيقال لهم ان كان كلب المكاشفة ممكنا لم يوتق بها ، وان كانت محالا فقد دلت على المكان المحال ، وهافي مقالة من مقالات شراح المقصوص لتعلم انهم لم يؤولوا كلامه بل هو ملى ظاهره وطريقته في مذهبه قال داود القيصري في شرح كلامه بل هو موايق المحال ، ويقي الهاب الذي يتعلق بالاسم المنتقم ، ويظهر احكامه في خسم طواتف لا غير ، لان اهل النار اما مشرفي او كافر او منافق او عاص من المؤمنين ، وهو ينقسم إلى الموحد السارف الغير المالم ، والى السالم ، وعند من المؤمنين ، وجه ونعيم من وجه ، وان مثال الجميع الي النعيم ، الى ان قال والنعمة ، الى كل طائفة منهم والنه عذاب من وجه ونعيم من وجه ، وان مثال الجميع إلى النعيم ، الى ان قال وبالنسبة الى كل طائفة منهم وبالنسبة الى المشركين الذين يعبدون غير اقد من الموجودات فينتقم مههم

^{1) 39} الزمر 16

المنتقم لكونهتم حصروا العق فيما عبدوه وجعلوا الالاه المطلق مقيدا ! واما من حيث ان معبودهم غير الوجود الحق الظاهر في تلك الصورة ، فسأ يعبدون. الا الله ، فرضي الله عنهم من هذا الـوجه فينقلب عذابهم عــذبا في حقهــم ، وبالنسبة الى الكافرين وان كان العذاب عظيما ، لكنهم لم يتعذبوا به لرضاهم. بما هم فيه ، فإن استعدادهم قابل لذلك كالاتوني الذي يفتخر بما هو فيه ثم قال : وأنواع العذاب غير مخلد على اهله ، من حيث انه عذاب لانقطاعه بشفاعة الشافعين ، واخر من يشفع هو ارحم الراحمين كما جاء في الحديث الصحيح ، ولذلك ينبت الجرجير في قعر جهنم لا يطفأ النار ، وانقطاع العذاب هذا بعض كلامه وكلام سائر شراحه كعبد الرزاق القاشاني والمؤيد الجندي بمعناه ، على اصول شيخهم ، لا يؤولون من كلامه شيئًا ، بل يريدونه تقرير أ لضرب امثال واشعار وحكايات كخرافات النساء والصبيان ، وسياتي من مقالاتهم وفتاري الايمة فيهم ما يفضع عن احوالهم وضلالهم ، اخزاهم الله ما أجراهم على الله ،والاجماع ثابت؛ على تخليد العذاب على الكافرين على اختــلاف مللهم وقد نقل القرطبي هذه القالة في انقطاع المذاب عن بعض من ينتمي الى العلم فقال : بعد أن نقل أجماع أهل السنة على أهل النار مخلدون فيها كابليس. وفرعون وهامان وقارون ، ثم قال : وقد زل بعض من ينتمي الى العلم والعلماء فقال : انه يخرج من النار كل كافر وجاحد ومبطل وشيطان ويدخل الجنة ، وانه جائز في المقل ان تنقطع صفة الرحمة (. . . .) ء (. . .) ليس ان ورقية 108 وحيه

يدخل الإنبياء النار يعذبون ، وهذا فاسد مردود فقوله الصنف في أهل الجنة عطاء غير محدود . اى غير مقطوع وغير ذلك من الايات ، وقال في الاخرين لا ينخلون الجنة حتى يجج الجبل في سم الخيط (1) وغيرها من الايات ، قال القطبي وبالجملة فلا مدخل للمقول فيما انقطع اصله بالاجماع ، وقول الرسول . القرطبي وبالجملة فلا مدخل المفول فيما انقطع اصله بالاجماع ، وقول الرسول . ومن المائة له نورا فيما له من نور (2) انتهى . وذكر بعده بحق المقام واطال في درده ، والظامر ان مذا القائل مي ثلك الطائفة وقال ايضا القرطبي واطال في درده ، والظامر ان مذا القائل مي ثلك الطائفة وقال ايضا القرطبي التي ينبت الجرجير على ضفيرها فيها يقال ، انتهى ، وفتاء نميم الجنة وعذاب الناز منقول عن جهم بن صفوان واتباعه فابن عربي واثباعه جهميون من هذا النوا من جهم ، ومن قولهم بالتعطيل إيضا ، وان الحق تمالي هو عين كل شيء ، لان جهما يقول في الحق تمالي عن قوله : هو هذا الهواء مع كل شيء من الله من عي العخل من شيء ، الان بهما يقول في الحق تمالي عن قوله : هو هذا الهواء مع كل شيء وفي كل شيء ، ولا يخلو من نصه ، قال البيهةي رحمه الله : كذب عمد الله والسماء كا وصف نفسه يقوله : آمنتم من في السماء : (3) أي

الاعراف 40 .

^{2) 24} النور 40

^{3) 67} _ الملك 16

على السماء العرض فوق السماء ، كما صحت به الاخبار قال عبد الله بن المبارك : تعرف ربنا فوق سبع معوات على العرض استوى ، بائن من خلقه ولا تقول كما قالت الجهمية : انه ههنا ، واشار الى الارض ، وفى رواية عنه ونا لا تقول كما قالت الجهمية هو هذا ، بل تقول هو مو ، وقصد بذلك تكذيب الجهمية فيما زعبوا انه بكل مكان . وقال ابر حنيقة رحمه الله : ان الله تمالى فى السماء دون الارض ، قال البيهتى : اصاب ابو حنيقة فيما نفى عن الله عز وجل من الكون فى الارض ، وتبع مطلق السماء هي قوله تمالى آهنتم من فى

واعلم أن أبن الفارض من رؤوس أهـل الاتحاد وهو معاصر لابن عربى .
وكانت وفاته في سنة أثنتني وثلاثني وسنداناً ، في حياة أبن عربى فأنه توفي
في سنة ثمان وثلاثين كما سياتي . وممن يصر على أنه منهم ، وأنه صنف
قصيدته التائية على مندعهم الامام أبو العباس بن تيمية ، وابن قيم الجوزية
وغيرهما وذلك ظاهر من قصيدته التائية الطولى فأنها مضتملة على فضائح من
دعوى الاتحاد والحمد على اعتقاده وعلى التصريح بتصويب عبادة النار والأحجار .

وجـــل فنون الاتحاد ولا تصل الى فَتَهُ فَى غَيْرِهِ الله (مر) افتت وقوله :

وما زلت () لم تزل ولا فرق بل ذاتــى لذاتى احيت الا رسولا كنت منــى مرسلا وذاتــي بآياتــى عــل استدات

رورقية 108 ظهير

لها صوابى بالمقدام أقيمها وأشهد فيها أنها في صلت كالانا مصل واحد ساجد الى صلاتى لنبرى فى أداء كل ركمة وان عبد النار المجوس فعا أنطقت كما جاء فى الأخبار فى ألف جهة نها عبدوا غيرى وان كان قصدهم سواى وان لم يظهروا عقد نيلة وان خر للأحجار فى البدو عاكف فلا تصد بالانكار بالمصبية

وقوله ايضا في الاتحاد :

ولیس معی فی الملك بینی سوای والد حمیة لم تخطر علی المیشی واشهدتنی ایای اذ لا سوای فی وجودی موجود فیقضی برحمتی علیها مجازی سلامی وانسا حقیقته منسی علی تحیتی وقوله فی دعاویه:

وروحسي للأرواح روح وكل ما ترى حسنا في الكون من ففل طينتي

¹⁶ 出 _ 67 (1)

وختم القصيدة بقوله :

فحق على جمعى القديم الذي بــه وجدت كهول الحي أطفال صبيتى فمن فضل ما اسارت شرب معاصرى ومن كان قبلي فالفضائل فضيلتى

وشرح الشميخ محمود الابزارى من اتباعه قصيدته على طريقتهم فى الاتحاد فرر مجلد غخم ، وادعى بتمالة ، انه على حكم الكتاب والسنة . فقال : اما الكتاب ، فقوله : نودى من شاطى الواد الايمن (1) . الآية وقوله تمالى نودى ، ان بورك من. فى (2) النار ومن حولها وسبحان الله ، اى سبحانه ، ان يتقيد بظهـوره بهــذا التلبس فقط ، ولما جاز تلبسه بالمورة النباتية فالانسانية اولى .

وتوله: وما رميت اذ رميت (3) ولكن الله رمى ، واما السنة فكنت مسمه وبصره ونحو ذلك ، انتهى ، حاصل كلامه فى الاستدلال على الاتحاد ونحوه. فى صرحها لعبد الرزاق الكاشاني ، وكلهم متواردون على منهب الاتحاد تبما لابن عربى وابن الفارض فى التأبية فى حصو كثير وصديان وكفر وبهتان ، ولا تبوز قرات شخره فى الاتحاد الا ليمرف فساد مضعبه ، واذا قراما لهيذا الغرض فلا ينبغى ان يحصن بها صوته ، بل يروونها رواية مظهر لانكارها ، ولا أوكنا القول فى اسماعها لما مستعرفه ان شاء الله فى حكاية اقوال الكفرة ، ومن يحكم بكفره ، واما قصائده فى غير ذلك فيحتمل انها كاشعار امية بن ابمي اشعار امل الاتحاد مطلقا ، لان الكفار قد اشهد تضرهم بوخلاف مؤلاه فقد المساع من المباع يحسن انظن بهم من لا يعرفهم اذا سمع اشصارهم ، وربسا انتهى ذلك الى يحسن انظن وقد احسن بعفهم فى الرد على ابن الفارض حيث قال فى قصيدته له طوية

ورقبة 109 وجبه

ولست كمن اضحى على الحب كاذبا

مضلا لارباب العقول السخيفة

فبرعم طورا انه غيس عينها

ويسزعم طورا انها فيسه حلت فيجسع ما بيسن النقيضيس قبوله

وذاك محال في المقول السليمة

وقلت فيه ايضا:

ضدرن ديـوانا على الحـب يـدعى فـاوله دعـوى وآخـوه كفـــ

^{1) 28} القصص 30

^{27 (2} النمل 8

^{3) 8} الإنفال 17

فأن شئت أن تقرا لتعرف نزله

فطالعه مسرا لا نكون به جهسر وقد سلم أهم بعض قاصري المعرفة انهم قد قصدوا المجاز ، وانه جائز وليس كذلك فان التجوز لا يجوز بمذهبهم المصرح به في كتبهم وعلى السنة اتباعهم وان دعوا انه الحق والتحقيق فقد ظلوا عن سواء الطربق ، ولو جاز لهم التاويل لجاز للنماري ايضا ، وقد قال النحبي في الميزان في ترجمة ابن الفارض : انه ينعق بالاتحاد الصريح في شعره وهذه بلية عظيمة ، فتــدبر نظمــه ، ولا تستعجل لكونك حسن الظن بالعوفية . وما ثم الا زى العوفية ، واشارات هائلة ، وتحت الزي والعبادة فلسفة وافاعي ، فقد نصحتك والله الموعد . ونص في كتاب زغل العلم على ان شعر اهل الاتحاد كفر . وقد كفر العلماء جماعة من الشعراء بدون دعاوى اهل الاتحاد كما سياتي ، قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في اواخر القبواعد : واعلم انه ليس من الادب ان تشبه غلبة المحبة بالسكر من الخمر المحرم الخبيث ، وكذلك التشبيه بالخصر والردف ونحو ذلك ، وكره قول بعضهم انتم روحي ومعكم راحتي ، وقول بعضهم فانت السمم والبصر ، فانه شبه من لا شبيه له بروحه الخسيسة وسممه وبصره ، فهذا انكار الشيخ للتشبيه ، فكيف أو فهم الاتحاد ، قال : ولهم الفاظ يطلقونها يستعظمها سامعوها ، منها التجلي والخطاب والمشاهدة وغير ذلك ، وبسط الكلام في ذلك ، وقد تقدم معنى هذه الالفاظ في الكلام على اصطلاحاتهم في آخر الباب الاول . وتقدم هناك قول الشيخ وقد تشبه بالقوم من ليس منهم ومو شـر من قطاع الطريق الى آخره . ومن لم يعلم حقيقة مذهب الاتحادية وتجوز بمثل دعاويهم من دعوى الحلول والاتحاد، فيجب تعريفه : ان التجوز بذلك لا يجوز في حق الجناب العزيز ، وان جاز في حق المخلوقين ، فأن لم ينته حكم بفسقه ، وان اصر معتقدا لاعتقادهم ، حكم بكفره كما سياتي حكم المرتدين.

نسال الله المصمة بفضه ، والاعتصام بالكتاب والسنة على طريق الانبيساء والمسلف والمحمة من الزيغ والتحريف ، أمين ، آمين .

الباب الرابع فى ذكر شىء من فتاوى العلماء المحققين بتكفيــرهم وذكــر النصوص الشاهدة بفلالهم وخروجهم عن الدين ، ويتعل بذلك الكـــلام فى الردة عن الاسلام ، وما يحذر من مضارعتها ، ببعض الكلام ، وما يسعر به الكافر

ورقــة 109 ظهــر

مسلما مستحقا . لحقوق الاسلام ، فنسال الله العصه من الفلال والتوفيق لما يرضاه في كل حال ، وهذه صورة سؤال وعليه اجوبة فقهـا، مصـر والشام الهرجودين حال كتب السؤال .

ممن يرجع الى فتاريهم أهل الاسلام ؟ صورة السؤال .

وهو مأخوذ من كتاب الفصوص: بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين : ما يقول السادة العلماء أثمة الدين، وهداة المسلمين في كتاب بين اظهر الناس، زعم مصنفه انه وضعه واخرجه للناس باذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في منام زعمه واكثر كتابه ضد لما انزل الله في كتبه المنزلة ، وعكس ، وضد لما قاله انبياؤه فمما قاله فيه : ان آدم عليه السلام انما سمى انسانا لانه من الحق بمنــزلة انسان العين من العين ، الذي يكون به النظر ، وقال في موضم آخر : الحق المنزه هو الخلق المشبه . وقال في قوم نوح : انهم لو تركـوا عبـادثهم لود وسواع ويغوث ويعوق لجهلوا من الحق بقدر ما تركوا ، وقال : لان للحق في كل معبود وجها يعرفه من يعرفه ويجهله من يجهله . فالطالم يعلم من عبد وفي أي صورة ظهر حتى عبد . وان التفريق والكثرة كالإعضاء في الصورة المحسوسة ، ثم قال في قوم هود انهم حصلوا في عين القرب فزال البعد . فزال به مسمى جهنم في حقهم ، ففازوا بنميم القرب من جهة الاستحقاق ، فسأ اعطاهم هـــذا المقام الذوقي اللذيذ من جهة المنــة وانما اخذوه بما استحقهم حقائقهم من اعمالهم التي كانوا عليها ، وكانوا على صراط مستقيم ، ثم انه انكر فيه حكم الوعيد في حق كل من حقت عليه كلمة العذاب من سائر العبيد فهل نكفر من يصدقه في ذلك او يرضي منه به ام لا ؟ وهل يائم سامعه اذا كان بالغا عاقلا ولم يتكر بلسانه او بقلبه ان عجز (افتونا) بالوضع والبيان كما اخذ الله على العلماء الميثاق بذلك فقد أضر الاهمال بالجهال •

اجاب الامام العلامة بدر الدين بن جماعة قاضى القضاة بالديار المصرية فقال : هذه الفصول المذكورة في هذا الكتاب وما اشبهها من هذا الباب بدعة وضلالة ومنكر وجهالة . لا يصغى اليها ولا يعرج عليها ذو دين ، وكل ما خالف كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مردود على قائله لبطلان أواخره وأواثله ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : في آخر الزمان دجالون كذابون ياتونكم من الاحاديث بما لم تسنعوا أنتم ولا أباؤكم . فاياكم واياهم لا يفلونكم ولا يفتنونكم راوه مسلم في صحيحه ، وفي سنن ابي داود عنه صلى الله عليه وسلم : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين ، عفوا عليها بالنواجد واياكم ومحدثات الامور ، فإن كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة . وحاشا رسول الله أن ياذن في المنام بما يخالف ويماند الاسلام، بل ذلك من وساوس الشيطان ومحنته وثلاعبه برايه وفتنته . وقوله في آدم انه بمنزلة انسان المين تشبيه لله بخليقته . وكذلك قوله ان الحق المنزه هو الحلق المشبه ان اراد بالحق رب العالمين فقد صرح بالتشبيه ، وتغالى فيه ، واما انكاره ما ورد في الكتاب والسنة من الوعيد فهو كفر عند علماء التوحيد . وكذلك قوله في قوم نوح وهود فقول تغو باطل مردود ، واعدام كل ما يشبه هذه الاقوال من نسخ هذا الكتاب مو من اوضع طرق الصواب ، فانها الفاظ مزوقة وعبارات عن مماني غير محققه واحداث في الدين ما ليس منه ، فحكمه رد . والاعراض عنه

فرض ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من احدث في امرنا ما ليس منه فهو رد . اخرجه البخاري ومسلم . والله اعلم ، كتبه محمد بن ابراهيم الشافعي (1) ، يتلو جواب انشيخ الامام مفتى الانام تقى الدين ابي العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ،شهر بابن تيمية . رضى الله عنه : الحمد الله رب العالمين . هذه الكلمات المذكورة للمذكور كل كلمة منها هي الكفر الذي لا نزاع فيه بين أهل الملل من المسلمين واليهود والتصاري فضلا عن كونه كفرا في شريعة الاسلام . فإن قول القائل إذ آدم للحق بمنزلة انسان المين من العين الذي يكون به النظر يقتضي ان يكون آدم جزءا من الحق تعالى وتقدس ، وبعظ منه وانه افضل اجزائه وابعاضه وهذا هو حقيقة مذهب هؤلاء القوم ، وهو معروف من اقوالهم الثابتة التي توافق ذلك وهو قوله ان الحق المنزه هو الخلق المشبه ، وتهذا قال في تمام ذلك : فامر الخالق المخلوق وامر المخلوق ، الخالق كل ذلك من عين واحدة ، بل هو العين الواحدة وهو العيون المخلوق ، الخالق . كل ذلك من عين واحدة ، بل مو العين الواحدة وهو العيون فدى الذبيح سوى نفسه فظهر بصورة كبش من ظهر بصورة انسان ، وظهر بصورته بحكم ولد من هو عين الوالد ، وخلق منها زوجها فما نكح سوى نفسه . (2) انتهى كلامه .

وقال في موضع : وهو الباطن عن كل فهم ، الا عن فهم من قال : ان العالم صورته وهويته . وقال إيفا : ومن امسائه الحسنى العلى علا من . وما ثم الا هو وعما ذا وما هم الا مو وعما ذا وما هم الا هو ، فعلوه لنسله وهو من حيث الوجود عين الموجودات فالمسمى محدثات ، هي العلية لذاتها ، وليست الا هو . الى اقال : فهو عين ما ظهر رعين ما بطن في حال ظهوره وما ثم من يراه (...) وما ثم من بيطن عنه سواه ، فهو ظاهر لنفسه ، باطن عنه ، وهو المسمى أبو صعيد الخراز وغير للك من اسماء المحدثات . الى ان قال : فهو اللهى نفسه هو الذي يكون له الكمال الذي يستفرق به جميع الصور الوجودية ، والنسب انقديمة ، وسواه كانت محمودة شرعا وعرفه او مغمومة عقلا وعرفا وشرعا وليص ذلك الا للمسمى الله خاصة . وقال : الا ترى ان الحق يظهر بصفات المحدثات . واخبر بذلك عن نفسه وبصفات النقس وبصفات المحدثات . واخبر بذلك عن

ورقسة 110 ظهسر

من اولها الى آخرها ، فهى صفات له ، كما ان صفات المحدثات حق للحق ، وامثال هذا الكلام ، فان صاحب مذا الكتاب الذي هو فصوص الحكم وامثاله مثل صاحبه الصدر انقونوى ، وانتلمسائى وابن سبعين ، والتسترى واتباعهم مذهبهم الذي هم عليه ان الوجود واحد . ويسمون اهل وحدة الوجود . فكل ما تتصف به المخلوقات من حسن وتبيح ومدح وذم ، انما المتصف بها عندهم

 ⁽¹⁾ قارن بين هذا وبين ما جاء في العلم الشامخ ص 2-494
 (2) انظر بعض فقرات من الفتوى في العلم الشامخ للمقبل ص 464

عين الخالق ، وسبحانه ، وليس للخالق عندهم وجود مباين لوجود المخلوقات منفصل عنها اصلا ، بل عندهم ما ثم غير اصلا للخالق ولا سواه . ومن كلماتهم : ليس الا الله ، فعباد الاصنام ، لم يعبدوا الا اياه ، اذ ليس عندهم صاحب الكتاب عباد العجل مصيبين ، وذكر : أن موسى عليه السلام انكر على مارون انكاره عليهم عبادة العجل . وقال : كان موسى أعلم بالامر من هارون لانه علم ما عبده اصحاب العجل لعلمه بان الله قد قضى ان لا يعبدوا الا اياه وما حكم بشيء الا وقع ، فكان عتب موسى على آخيه هارون ، لما وقع الامر في انكاره وعدم اتساعه . فإن العارف من يرى الحق في كل شيء ، بل يراه عين كل شيء ولهـذا يجلون فرعون من كبار العارفين المحققين ، ولقـد كان مصيبا في دعواه الربوبية ، كما قال صاحب الكتاب . ولقد كان فرعون في منص التحكم في الوقت ، وإن جار في العرف الناموسي ، ولذلك قال : انا (1) ربكم الاعلى ، وإن كان الكل اربابا بنسبة ما ، وإضافة ، فانا الاعلى منكم بما اوتيته في الظاهر من التحكم فيكم ، ولما علمت السحرة صدق فرعون فيما قال لم ينكروا ، بل اقروا بذلك ، وقالوا له : اقض ما اثت قاضي فالدولة لك ، فصح قول فرعون في ما قال : أنا ربكم الاعلى ، ويكفيك بكفرهم ان من احسن اقوالهم . ان فرعون مات مؤمنا كما قال ، وكان موسى قرة عين لفرعون بالايمان الذي اعطاه الله عند الغرق ، فقبضه طاهرا مطهرا ، ليس فيه شيئًا من الخبث . بل ان كتب عليه شيء من الانام فالاسلام يجب ما قبله ، وقد علم بالاضطرار من احمل الملل من المسلمين واليهود والنصاري ، ان فرعون من اكفر الخلق ، والله تعالى لم يقص في القرآن قصة كافر باسمه الخاص اعظم من قصة فرعون ولا ذكر عن احد من الكفار من كفره وطفيانه وغلوه اعظم مما ذكر عن فرعون ، واخبر عنه وعن قومه الذين يدخلون اشد المذاب (2) وان لفظ أل فرعون كلفظ آل ابسراهيم وآل داود وال أبي اوقى ، ويسمخل فيه المضاف اليه باتفاق الناس فهاذا جاءوا الى أعظم عهدو لله من الانس والجن او من هو من اعظم اعدائه ، فجعلوه مصيباً محقاً فيما كفر بــه ، علم أن مــا ورقسة 111 وحسه

علوه اكفر من كم اليهود والنصارى ، فكيف ساثر مقالاته ، وقد اتفق سلف اللوه الرمة وايمتها على ان الخالق سبحانه بائن عن مخلوقائه ، ليس فى ذائه شيء من مخلوقائه ولا يمة كفروا الجهيية من مخلوقائه ولا فى مخلوقائه شيء من ذائه ، والسلف والايمة كفروا الجهيية لما قائوا: انه تعالى حال فى كل مكان ، فيما انكروه عليهم أنه كيف يكون في سطون الحسوص والاخلية والنجاسات والاقذار ، واتفي الاستة وابهتها ان أشتما في ليس كشله شيء في ذاته ، ولا في صفائه ولا في افعاله ، وان من الله بتنسيه الله تعالى بخلقه ومن جعد ما وصف الله به نفسه فقد كفر

^{(1) 79} ـ النازعات 24

^{(2) 40 ...} غافر 46

وليس مما وصف به نفسه ولا رسوله تشبيها . واين الشبهــة المجسمة من هؤلاء ؟ فان اولئك غاية كفرهم ان يجعلوه مثل المخلوقــات لكن يقولــون هو قديم ، وهي محدثات ، وهؤلاء جعلوه عين المحدثات . وجعلوه تفس المصنوعات ووصفوه بجميع النقائص والافات ، التي يوصف بها كل فاجر وكافر وشيطان وكل سبيع وكل حية من الحيات ، فتعالى الله عن افكهم وضلالهم ، وسبحان الله عما يقولون علوا كبيرا . والله تعالى ينتقم لنفسه ولدينه ولكتابه وارسوله ولعباده المؤمنين منهم ، وهم لا يقولون ، ان النصاري انما كفروا لتخصيصهم المسيح حيث قالوا ان الله هو المسيح . وكل منا قالته النصاري في المسيح يقولونه في الله تعالى . ومعلوم شتم النصاري لله وكفرهم به ، وكفر النصاري خير من كفر هؤلاء ، ولما قرر ابن التلمساني هذا الكتاب المذكور ورآه يخالف القرآن ، قال : القرآن كله شرك . وانما التسوحيد في كــــلامنا ، يعني : ان القرآن يفرق بين العبد والرب ، وحقيقة التوحيد عندهم : ان الرب هو عين العبد . فقال القائل : فأى فرق بين زوجتي وابنتي ؟ فقال : لا فرق . ولكن هؤلاء المعجبون قالوا حرام . فقلنا : حرام عليكم . وهؤلاء اذا قيل في مقالاتهم كفر . أم ينهن هذا التلفظ خالصا . فإن الكفر جنس تحته أنواع متفاوتة . بل كفر كل كافر خير من كفرهم . ولهذا قيل لرئيسهم أنت نصيري ؟ فقال نصير جزء مني . وكان عبد الله بن مبارك يقول : أنا لنحكي كلام اليهود والنصاري ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية . وهؤلاء شر من أولتك الجهمية . فهؤلاء قولهم : انه وجود كل مكان ، فما عندهم ، موجود ان أحدهما حال ، والآخر محل ، ولهذا قالوا : ان آدم من الله سبحانه بمنزلة انسان العن من العين . وقد علم المسلمون واليهود والنصاري بالاضطرار من دين المرسلين أن من قال عن أحد من البشر: انه جزء من الله فانه كافر بجميع الملل. ان النصاري لم تقل هذا ، وإن كان كفرهم من أعظم الكفر لم يقل أحد منهم : إن عين المخلوقين ورقبة 111 ظهير

هى أجزاه الحالق . ولا أن الحالق هو المخلوق ، ولا أن الحق المنزه هو الحلق المشبه . وكذلك قوله : أن المشركين لو تركوا عبادة الأصنام لجهلوا من الحق يقد ما تركوا منها . هو من الكفر المعلوم بالإضطوار من جميع الملل . فأن الملل متفقون على أن الرسل جميعهم نهوا عن عبادة الأصنام ، وكفروا من يفعل ذلك . وأن المؤمن لا يكون مؤمنا حتى يتبراً من عبادة الأصنام ، وكل معبود سوى الله ، كما قال الله تمالى : قد كان لكم اسوة حسنة في الراميم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا كم وبدا بيننا وبينكم المعداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وجده (1) . وقال الخليل عليه السلام : أفرايتم ما كنتم تصبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون ،

^{(1) 60} _ المتحنة 4

^{(2) 26} _ الشعراء 75 _ 76 _ 77

النبي برآء مما تعيدون الا الذي فطرني فانه سيهديني (1) . وقال الخليل عليه السلام وهو امام الحلق الذي جعل في ذريته النبوة والكتاب واتفق اهل الملل على تعظيمه : انبي برىء مما يشركون ، انبي وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنفيا وما أنا من المشركين (2) . وهذا كفر ظهر عند أهل الملل من اليهود والنصاري فضلا عن السلمين ، من أن يحتاج الى أن يستشهد . علمه منص خاص . فمن قال عباد الأصنام أو تركوهم لجهاوا من الحق بقدره تركوا منها . فهو أكفر من اليهود والنصاري ومن لم يكفرهم فهو أكفر من اليهود والتصاري . فان اليهود والنصاري يكفرون عباد الأصنام ، فكيف من يجعل تارك عبادة الأصنام جاهلا من الحق بقدر ما تركوا منها ، مع قوله : فان العالم يعلم من عبد . وفي أي صورة ظهمر . حتى عبد وأن التفريق والكثرة كالأعضاء في الصورة المحسوسة ، وكالقوة في الصورة الروحانية فما عبد غير الله في كل معبود . بل هو أعظم كفرا من كفر عباد الأصنام . فان أولئك اتخذوهم شفعاء ووسائط . قالموا : ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفي (3) . وقال تعالى : ام اتخذوا من دون الله شفعاء ، قل او أو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون (4) . وكانوا مقرين بأن الله خالق السماوات والارض وخالق الأجسام ، كما قال الله تعالى : ولئن سألتم من خلق السماوات والأرض ليقولن الله (5) . وقسال تعالى : ومما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون (6) . قمال ابهن عباس : سألهم من خلمق السموات والأرض . فيقولون الله . ثم يعبدون غيره . وكانوا يقولون في تلبيتهم لبيك لا شريك لك ، الا شريك هو لك تملكه وما ملك . وقال تعالى : ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم ، فأنتم فيه سوا تخافونهم كخيفتكم أنفسكم (٦) . وهؤلاء أعظم كفرا من جهسة أنهم يجعلون عابد الأصنام عابد! لله ، لا عابدا لفره . وإن الاصنام من الله بمنزلة الاعضاء من الانسان ، وبمنزلة نور العين من العين . وعباد الأصنام اعترفوا بانها غيره ، وبانها مخلوقاته . ومن جهة أن عباد الأصنام من العرب كانوا مقرين بان للسموات والارض ربا غيرها هو خالقها . وهؤلاء قالوا : ليس للسموات ورقة 112 وجه

والارض وسائر المخلوقات رب غير السموات ، والارض وسائر المخلوقات . بل المخلوق هو الحالق . ولهذا جعل قوم عاد وغيرهم من الكفار على صراط

^{(1) 43} _ الزخرف 26 _ 27

^{(2) 6} _ الانسام 78 _ 79

^{(3) 39} _ الزمر 8

^{(4) 39} _ الزمر 43

^{(5) 39} ــ الزمر 38

^{(6) 12} _ يوسف 106

^{(7) 30} ـ الروم 28

مستقيم ، وجعلهم في عين القرب ، وجعلهم يتنعمون في النار . كما يتنعم أهل الجنبة . وقد علم بالاضطرار من دين الاسلام ان عادا وثمود وفرعون وقومه ، وسائر من قص الله قصته من أعداء الله تعالى . وانهم معذبون في الآخرة . وإن الله لعنهم وغضب عليهم . فمن أثنى عليهم وجعلهم من المقربين ومن أهــل النعيم فهو آكفر من اليهود والنصاري وهــنـ الفتوى لا تحتمل بسط كلام هؤلاء وبيان كقرهم والحادهم . انهم من جنس القرامطة الباطنية الذين همم أكفر من اليهود والنصارى . وان قولهم يتضمن الكفر بجميع الرسل والكتب كما قال الشيخ ابراهيم الجعبري لما اجتمع بابن عربي هذا . صاحب هذا الكتاب . قال : رأيته شيخا نجسا بكذب بكل كتاب أنزله الله ، وبكل رسول أرسله الله . وقال الفقيه ابو محمد بن عبد السلام لما قدم القاهرة وسالوه عن ابن عربي فقال : شيخ سوء مقبوح يقول بقدم المالم ، ولا يحرم محرما ولا يوجب موجبا . فقوله : يقول بقدم المالم لأن هذا قوله وهو كفر ممروف . فكفره ابو محمد بذلك ، ولم يعرف قوله . ان المالم صورة الله وعوية الله . فان هذا اعظم من كفر القائلين بقدم العالم الذين يثبتون واجب الوجود ويقولون : صدر منه الوجود المكن . وقال عنه من عاينه من الشبيوخ : انه كان كذابا مفتريا . وفي كتبه مثل الفتوحات المكية وامثالها من الاكاذيب ما لا يخفي على أبيب . هذا وهو اقرب الى الاسلام من ابن سبعين ، ومن القونوي والتلمساني وأشباههم من أشياعه . فأذا كان الأقرب بهذا الكفر فالذين هم أبعد عن الاسلام منه أشد كفرا . ولم أصب عشير ما يذكرونه من الكفر ولكن هؤلاء التبس أمرهم على من لم يعرف حالهم ، كما التبس أمر القرامطة الباطنية . لما ادعوا أنهم فاطميون وانتسبوا الى الشيمة . فصار المتشيعون قائلين زيهم ، النهم غير عالمين بكفرهم . ولهذا كان من مال اليهم أحد رجلين : اما زنديقا منافقا واما جاهلا ضالا . وهكذا هؤلاء الاتحادية . فريق منهم هم أثمة الكفر يجب قتلهم ، ولا تقبل ثوبة أحد منهم اذا أخذ قبل التوبة . فانهم من أعظم الزنادقة الذين يظهرون الاسلام ويبطنون الكفر . وهم الذين يبطنون قولهم ومخالفتهم لدين الاسلام . وتبجب عقوبة كل من انتسب اليهم ، او ذب عنهم ، او أثنى عليهم ، او عظم كتبهم ، او عرف بمساعدتهم ، ومعاونتهم . او كره الكلام فيهم ، او يعتذر لهم ، بان هذا الكلام لم يدول ما هو او من قال انه ما صنف هذا الكتاب . أمثال هذه الماذير التي لا يقولها الا جاهل او منافق ، بل ثبعب عقوبة كل من عرف

حالهم ، ولم يعاون على القيام عليهم . قان القيام على هؤلاء من أعظم الواجبات ورقمة 112 ظهير

لانهم أفسدوا المقول والاديان على خلق من المشائع والعلماء والملوك والامراء . وهم يسمون في الارض فسادا ويصدون عن سبيل ألله . فضروهم مي الدين اعظم من ضرر من يفسد على المسلمين دنياهم ، ويترك دينهم كقطاع العربي النين ياخفون منهم الأموال ويبقون لهم دينهم ، فلا يستهين بهم من لم يعرفهم . فضلا لهم واضلالهم اعظم واعظم من أن يوصف . وهم أشبه النساس بالقرامطة الباطنية . وانهم يريدون دولة الكفار وانتصارهم على المسلين الا من كان عاميا من شيمتهم وأتباعهم الأنه يكون عارفا . بحقيقة أمرهم . ولهسفا يقرون اليهود والنصارى على ما هم عليه . ويجعلونهم على أعمل المحلوث عبدا الأصنام على حتى . وكل واحدة من هذه المقالات من اعظم الكفر . ومن كابن محسن الظن بهم وادعي أنه لم يعرف حالهم ، عرف حالهم . فان لم يجوانهم ويؤهل لهم الانكار والا الحق بهم ، وجعل منهم . حلم نفسه من قال الم يجوانهم تأويل يوافق الشريعة قانه ان كان كذابا فهو يعرف كلب نفسه . وان كان كنابا فهو يعرف كلب نفسه . وان كان كنا كمن الكر تكفير والنصارى . فمن لم يكفرهم ولا جعل لكلامهم تأويلا ، كان كمن الكر تكفير والنصارى . فمن لم يكفرهم ولا جعل لكلامهم باويلا ، كان كمن الكر تكفير والنصارى . فمن لم يكفرهم ولا جعل لكلامهم باويلا ، كان كمن الكر تكفير النصارى . فمن لم يكفرهم ولا جعل لكلامهم باويلا ، كان كمن الكر تكفير النصارى . فمن لم يكفرهم ولا جعل لكلامهم باويلا ، كان كمن الكر تكفير النصارى بالتثليث تمالى الله الحالق . والله علم بالصواب وهو احكم الحاكمين

يتلبوه جواب قياضي الخنابلية :

الحمد لله ما يذكر من الكلام المنسوب الى الكتاب المذكور يتضمن الكفر . ومن صدق به تضمن تصديقه ما هو كفر يجب في ذلك الرجوع عنه . والتلفظ بالشهادتين عنده . وحق على كل من يسمح بللك انكاره . وما كان مثل هذا الكتاب او قريبا منه فلا يترك بحيث يطلع عليه . فان في ذلك ضررا على من لم يستحكم الايمان في قلبه . وربعا كان في هذا الكتاب تمويهات وعبارات مزخرفة . واشارات الى أن ذلك لا يعرفه كل أحد ، فيعظم الهدر . وكل هذه التعويهات ضلالات وزندقة . والحق انما مو في اتباع كتاب الشويهات صلالات وزندقة . والحق انما على ورباه على ورسول الله صملي الله عليه وسلم والله أعلم . كتبه عبيد الله بن مسمود بن احمد الحارثي . وسمد الدين) (1) .

يتلوه جواب خطيب القلمة الشيخ شمس الدين ألجزرى الشافعى : (2) الحمد لله قوله : (2) الحمد لله قوله : (2) وحكمه بصحة عبادة قوم نوح للاصنام كفر لا يقر قائله عليه . وقوله ان الحق المنزه هــو الحلق المشبه ، كلام باطل متناقض وهو كفر . وقوله فى

⁽¹⁾ ما بين القوسين زيادة من العلم الشامخ ص 495

⁽²⁾ محمد بن يوسف الجزري ، شمس الدين ... الصدر السابق نفس الصفحة .

قوم هود انهم حصلوا في غير القرب . آفتراه على الله ورد لقوله تمالى . وقوله بزوال البعد وصدرورة جهنم في حقهم نميما . كذب وتكذيب للشرائع . بل الحق ما آخير الله تعالى من بقائهم في المغلب . وأما من يصدته فيما قال لعلمه بما قال ، فحكمه حكمه في التعليل والتكفير ان كان عالما . وان كان جاملا عرف بحقيقة ذلك . ويجب تعليمه ورجعه عن ذلك مهما أمكن . وانكاره الوعيد في حق سائر انعبيد كذب ورد لاجماع المسلمين . وان جائر من الله المفو فقد دلت الشريعة دلالة ناطقة . بأنه لا بد من عذاب

طائفة من عصاة المؤمنين . ومنكر ذلك يكفر . عصمنا الله من سوء الاعتقاد وانكار المحاد والله اعلم . كتبه محمد بن يومنف الشافحي .

يتلوه جواب القاضى زين الدين الكتاني (1) ، مدرس الفخرية : الله الموفق . زعم المذكور أن رسول ألله صلى الله عليه وسلم أذن له في وضم انكتاب المذكور ، كذب منه على رسول الله صلى الله عليه وسلم . فان الله بعث النبيء صلى الله عليه وسلم هاديا وداعيا الى لله باذنه وسراجا منيرا . واما قوله في آدم فكذب من جهة الاسم وكفر من جهة المعنى ، ان أراد بالحق مالك الملك الغنى عن المسلمين . وأما قوله الحق هو الخلق . فهو قول معتقدي الوحدة وهو كأقوال المجانين ، بل أسبخف منها للعلم الضروري أن الصانع غير المصنوع . واما قول في التفريق والكثرة . فهو قول القائلين بالوحدة ايضًا . ولا يعتقدها عاقل ، فإن أجلي الضروريات كون كل احد يعلم أن غيره ليس هو هو . وإن ما هو ، ليس هو غيره . وقوله في قوم هود كفر . فإن الله أخبر في القرآن بان عادا كفروا ربهم . والكفار ليسوا على صراط مستقيم . فالقول بانهم كانوا عليه تكذيب للقرآن . وانكار الوعيد في حق من حقت عليه الكلمة من تحقيق الوعيد في القرآن وهو كفر ايضا . ومن صدق المذكور في هذه الأدور او بعضها مما هو كفر يكفر . وياثم من سمعه ولم ينكره اذا كان مكلفًا . وان رضى به كفر والحالة هذه . والله أعلم . وكتب عمر بن ابي الحرم الشافعي .

يتلوى جواب الشيخ نور الدين البكرى :

الحمد لله (ب العالمين . من رأى النبيء صبلي الله عليه وسلم في المنام فقد رآه حمّا . وافداً كان قد آتى شخص من المصنفين بتصنيف ابتدع فيه وأخذ في غير الحقائق الشرعية . وظهر أن مفسدته اكثر من مصلحته تحقق بذلك كذبه فيسا أخبر به في رؤياه النبيء صبلي لله عليه وسلم ، وائه أمره بذلك الكتاب او أذن أنه فيه له فان النبيء صبلي الله عليه وسلم ، وائه أمره بذلك الكتاب او أذن له في الحق عليه المنام . وأحسن أحوال من قال انه رآه في مثل تلك الحال . وانه أمره او أذن له في مثل تلك الحال . وانه أمره او أذن له فيه مثل التمام عليه وسلم . كلاما فهمه

⁽¹⁾ نفس المسدر ص 496

على خلاف المراد ، او وقع له غلط بطريق آخر . هذا فيمن ادعى ذلك فى تصنيف ظاهر الفلط والفساد ، اما تصنيف تذكر فيه هذه الأقوال المتقدة فى الاستفتاء ويكون المراد بها ظاهرها ، فصاحبها المن واقبح من ان تتاول له ذلك . بل هو كاذب فاجر كافر فى القول والاعتقاد ظاهرا وباطنا . وان كان قائلها ثم يرد بها ظاهرها ، فهو كافر فى القول والاعتقاد ظاهرا وباطنا . وان كان قائلها المالان المنافرة ، ولا يعذر لجها المصية لمنام مراجعة العلماء ، والتصانيف على الوجه الواجب من المرفة فى حق من يخوض مراجعة العلماء ، والتصانيف على الوجه الواجب من المرفة فى حق من يخوض فى امر الرسول ومتبعهم . اعنى معرفة الاذن فى التصنيف على ان فى هلم والانفاظ ما يتصفر او يتعسر تاويله او كلها كذلك . والله اعلم. وكتب على بن يعقوب بن يجوب بل طبكرى (1)

يتلوه جواب الشيخ الوحيد الفريد شرف الدين عيسى الزواوي المالكي (2) ورقبة 113 ظهـ

انها هذا التصنيف الذي هو ضد لما أنزله الله في كتبه المتزلة ، وضد أقوال أنبيائه الموسلة ، اجتراء على الله وافتراء على رصوف صلى الله عليه وسلم . ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا نيظل الناس بغير علم ان الله لا يهدى القوم الظلمين (3) . ومن كلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فليتبوا مقعده من النار . وقد أرسل الله النبيء صلى الله عليه وسلم المناس ليبين لهم ما أرسله به ويعلمهم ويزكيهم ويندوهم ويحرمم ويبشرهم بلسان عربي مبين . كلام يعرفونه وخطان عنه ويندرهم ويحرمم ويبشرهم بلسان عربي مبين . كلام تعلى : وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم . فيضل الله من يشاء تعلى : وما أرسلة وأدى الأمانة ويعدى من يشاء وهو المزيز الحكيم (4) . فيلغ الرسول الرسالة وأدى الأمانة واكما الله نندى بسده . قال الله تعلى : اليوم أكمدت عليكم نصتي فيلا منه ومو في الاخرة من بالخاسرين (5) ، وقال تعلى : ومن يبتغ غير الإصلام دينا فلن محمد ما بان محمد ما بان محمد ابا احده ومكن رسول الله وزعاتم النبيئين (7) ، فعلم بذلك أنه لا محمد ابا احدم من رجائكم ولكن رسول الله وخاتم النبيئين (7) ، فعلم بذلك أنه لا مصدر ابا احدم من رجائكم ولكن رسول الله وخاتم النبيئين (7) ، فعلم بذلك أنه لا مصرية بعد

⁽L) المددر السابق ص 467 .

⁽²⁾ ترجمته فى الديباج 4 ـ 182 والدرر ج 3 ، ص 11 ـ 210 ، وتاريخ المالكية بالمسرق بانفرنسية ص 149 للناشر ، وانفتوى رواها المقبلي ، المصدر السابق ص 498 .

^{(3) 6 -} الإنعام 1442

^{(4) 14} _ ابراميم 4

^{(5) 5} ـ المائدة 3

⁽b) 3 ـ آل عمران 85

^{(7) 7 -} الاحزاب 40

شريعته صلى الله عليه وسلم . فمن ادعسي شريعة بعد شريعته علمنا كذبه وافتراءه ، وقطعنا بكفره وبمخالفته لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . وأنه أراد الكفر وفساد الدين ، فموه على عقول الضعفاء من الناس وختلهم من حيث يأمنون . ونبس عليهم من حيث لا يعلمون باضافة ما ادعاه ونسبته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أملمه بأن عقولهم قابلة لما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلوبهم نافرة عما يخالفه ، فختلهم من حيث استضعفهم واستهواهم وأضلهم . فنعوذ بالله من الحذلان ومن نزعات الشيطان قــ ل الله تعالى : شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض ذخرف القول غروزا (1) . الا ترى الى ما تضمنه هذا التصنيف من الهذيان والكفر والبهتان . فكله تلبيس وضلال وتحريف وتبديل . فمن صدق بذلك او اعتقد صحته كان وَ فَوا مَلَحُدًا صَادًا عَنْ سَبِيلِ الله ، مَخَالُفًا لَمُلَّهُ رَسُولُ الله صَلَّى الله عليه وسلم ، ملحدا في آيات الله ، مبدلا تكلمات الله . فإن أظهر ذلك وناظر عليه كان كافر1 يستتاب . قان تاب والا قتل ، وعجل بروحه الى الهاوية والنار الحامية . وان أخفى ذلك واست (ره و) لبس كان زنديقا . فيقتل متى ظهر . ولا تقبل توبته ان ثاب . لأن حقيقة توبته لا ثمرف فقد كان قبل أن يظهر عليه يقول خلاف ما يبطن . فعلم بانظهور عليه خبث باطنه . وهؤلاء قوم يسمون الباطنية لم يزالوا من قديم الزمان ضلالا في الأمة معروفين بالحروج عن الملة ، فيقتلون متى ظهـر عليهم وينفون من الأرض متى اتهموا بذلك . ولم يثبت عنهم . وعادتهم التمصلح والتدين وادعاء التحقيق وهم على أسوء الطريق . فالحذر

ورقسة 114 وجسه

كل الحند منهم . قانهم اعداء الدين وسوس الملة وشر من اليهود والنصارى . لأنهم قوم لا دين لهم يتبعونه . ولا رب نهم يعبدونه . وواجب على كل من ظهر على أحد منهم أن ينهى أمره إلى ولاة السلمين ، ليحكموا فيه بحكم الله . ويشار الأرض منهم ويريحو المسلمين من شرهم وفسادهم . ومن لم يقدر على ذلك غيره بلسانه ، وبين للناص بطلان مذهبهم وسوء طويتهم ، ونبه عليه بقوله بهما قدر عليه وحدر منهم ما استطاع . ومن عجز عن ذلك غير بقلبه بقوله مهما قدر عليه وحدر منهم ما استطاع . ومن عجز عن ذلك غير بقلبه وذلك هو أضعف المراتب .

ويجب على ولى الأمر اذا صمع بهذا التصنيف ، البحث عنه وجمع نسخه حيث وجدها واحراقها ، وأدب من أغتر بهذا المذهب او نسب اليه او عرف به على قدر قوة النهمة عليه ، اذا لم يثبت عليه . حتى يعرفه الناس ويحذرونه . والله والى الهداية بعنه وفضله . كتبه عيسه الزواوى المالكي . انتهى ما وجدنا من أجوبة حؤلاء العلماء الأعيان وهم أثمة زمانهم .

فيدر الدين بن جماعة هو محمد بن ابراهيم بن سعد الله بن جماعة الكتاني الحموى . سمح كثيرا واشتقل بسلوم كثيرة ، وصنف في كثير منها . اخذ آكثر

^{(1) 6 ... (}الانسام 112

علومه بالقاهرة عن الثمينج ثقى الدين بن رزين . وقرأ النحو على ابن مالك وافتى قديما وعرضت فتواه على النووى فاستحسن ما أجاب به . تولى فضاء القنس والحطابة . ثم نقل أل الليار المصرية وجمع له بين القضاة ومشيخة الشيخ . نقل الم قضاء الشيخ عن القضاة ومشيخة الشيخ ناستمر بها مبت ولاية الشيخ تقى الدين بن دقيق العيد . فلما مات الشيخ سنة اثنين وسبعمائة اعيد بن جماعة الى قضاء مصر ثم عزل في واقعة بيبرس مع الملك الناصو ، وانقطع ابن جماعة في قضاء مصر ثم عزل في واقعة بيبرس مع الملك الناصو ، به ، الى أن ثوفى سنة ثلاث وثمانين وسبعمائة وله اربع وتسمعون منة ، ودفن بالقاهرة . ذكره الاستوى في طبقائه . وأما شمس الدين الجزرى فهو : محمد بان يوسيمائة بو وانبيان والمنطق والمطب ، ابن يوسف كان فقيها عادفا بالأصلين والنحو واثبيان والمنطق والمطب ، أديبا شاعرا استوطن مصر ثم انقاهرة . وتولى خطابة جامع القلعة ودرس بالشريفية وبالصاحبية والمدزية . وشرح منهاج البيضاوى وثوفى في منة احدى عشرة وسبعمائة بصور .

واما عز الدين الكتانى فهو عمر بن ابى الحرم عرف بابن الكتانى نسبة الى بيع الكتان .

قال الأسنوى: كان شبيغ المسافعية في عصره بالاتفاق ، قرأ الإصول على المسمان المراقع المسال الم

واما نور الدين البكرى ، فقال الاستاني هو : على بن يسقوب بن جبريل البكرى من ذرية ابى بكر الصديق رضى الله عنه يحى بمجالسته النفوس ورقة 114 ظهر

ويتلقى بالإيدى فيحمل على الرؤوس . تقمص باثواب الورع والتقى ، وتمسك باسباب الزكاة فارتقى ، وهو الذى اوصى اليه ابن الرفمة بتكملة شهرحه على الوسيط فلم ينفق له ذلك لما كان يفلب عليه من التخلى . ومن شمره :

كن يا على على الطريق الاقوم واذعن بخلاق الأنام وسلم ودع الهدى والنفس عنك بمعزل والوجه منسك اقسم لدين قيم واما الحنبلى والماتكى فهما امامان فى مذهبهما معروفان ، ومعتقدهما مستقد الجماعة اصل السنة واقواهم جوابا واطولهم نفسا فى ذلك ابو العباس بن تيمم وهو وان كان حنبلا مخالفيا فى مسائل معروفة ، فقترواه صاد حق وكلامه يدل على تحقيق مذهبهم من كتبهم . وقد اكثر من التنبيه على فساد مشميم فى ثمانية وكتابه قاعدة الفرقان بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان فياية فى الباب ، وتحقيق مذهبهم من كتبهم ، هو الذي ينبغى لمن اراد الكلام فى الباب وان كان تحقيق باب الردة كافيا فى تعريف المحكم ، لكن بصد

ورود السؤال بتميين اقوالهم ، والمعجب من ضعف همم اكثر الفقهاء المتاخرين عن تحقيق حالهم من كتبهم ، وهي موجودة مشهورة ، بل وعن تعرف لحكم من ابواب الردة ، فتراهم يتحرجون من تكفيرهم تورعا وتدينا بزعهم ، وانا مو قصور عن التحقيق ، وضعف عن نصرة الدين والله المستمان . ولم الزل في شبيبتي وشبيبتي اتصفح منهمهم من كتبهم وكتب أهل السنة حتى اطلعني الله على حقيقة منهبهم ، وانه اخبث النحل واكفر الملل . عافانا الله من الفلال واخذ منهبهم من كتبهم كاخذ مذاهب انعلما وسائر انفرق المبتدعة من كتبهم التي اتصلت اسائيدها وتواثر الخبر بانها مصنفاتهم ومذاهبهم ، وذلك اخذ اسباب العلم كما تقرر في على الاصول والحديث ومذا برهان على تكفيرهم اسباب العلم كما تقرر في على الاصول والحديث ومذا برهان على تكفيرهم وعلى الرد على من انكر ذلك محتبوا بانه علم آسلامهم من قبل ، قلنا وعلم الحادهم من قبل ، قلنا وعلم الحادهم من قبل ، قلنا وعلم الحادهم من قبل ، قلنا وعلم

وقد جمعت فتاوى العلماء بتكفيرهم فى مجلد ضخم فى تحو مائتى جواب
بتكفيرهم ، وفضحهم الله فى الدنيا ومعيفضحهم فى الآخرة بنفاقهم ، نسأل الله
المافية ، وقد صرح جماعة من المنفين بتكفيرهم على الخصوص منهم تقى
الدين السبكى ، ونقله عنه تلمينه زين الدين المراغى فقيه مدينة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، بل عالم الحجاز فى زمائه ، فقال فى شرحه المهاج
الديووى ، فى الكلام على الوصية للعلماء فى تنبيه باب ، جمعها اكثرها من
اللمووى ، فى الكلام على الوصية للعلماء فى تنبيه باب ، جمعها اكثرها من
الام المسيخ الامام يمنى تقى الدين السبكى على اصطلاحه ما معناه . والحق
ان من كان من المتكلمين عارفا بالله وباسمائه وصفاته وما يجب له ويستحيل
عليه ، فهو من افضل العلماء ومن كان دابه الجدل والشبه وخبط عشواء فى
الحق والباطل والدعاء الى انفلال فلا يدخل فيهم ، ولما الصوفية ، فينقسمون
كانتسام المتكلمين ، فمن كان منهم مقصوده معرفة أثرب سبحانه وتصالى .

.ورقــة 115 وجــه

باسمائه وصفاته والتخلق بما يجوز التخلق به منها فذاك من العلماء . ويصرف اليه من الوصية لهم والرقوف عليهم ، ومن كان من هؤلاء الصوفية المتأخرين كان عربي واتباعه ، فهم خلال جهال خارجون عن طريقة الاسلام ، ففلا عن العلماء . انتهى . ولقد حقق حالهم رضى الله عنه ، وكان أجمع أصل زمانه للعلوم والجلعم على تحقيق المشكل كما ذكره تلمينه جمال الدين الأسنوى في المجالة واجلعم على تحقيق المشكل كما ذكره تلمينه جمال الدين الأسنوى في المجالة مرح الشهاج ايضا ، فقال في المجالة والمنافع المنافع في المجالة ومنافئاته وما يتحب له وما يستحيل عليه ، فهو داخل في اسم العلماء ، وهو ومنافئاته وما يجب له وما يستحيل عليه ، فهو داخل في اسم العلماء ، وهو والدعاء الى الفلماء ، والباطل والشبه وخبط عشواء في الحق والباطل والمداء الى الفلماء ، وهو واللعاء الى الفلماء على المعامة عنه والمعان عنه المعامة عنها المعامة عنها المعامة عنها المعامة عنها المعامة عنها المعامة عنها والمعامة عنها عنها من واد واحد ، يعنى انهما جميعاً يتكلمون في التوحيد والموقة ، فهنهم الشاطح في المجدل والمعرفة ، فهنهم الشاطح في المجدل والمعرفة ، فهنهم الشاطح في المحدل

والشبه والحلول والاتحاد الواقع في مهاوى الزيغ والألحاد ، نسأل الله العصمة .

ولقد ظهرت للحنة وعظمت الفتنة ، بكتب ابن عربي واعتقاده في مدينة زبيد باليمن في زماننا على ايدي جهال الصوفية ، لها يومئذ ، من أصحاب الشيخ اسماعيل الجبرتي ، والشيخ احمد بن الرداد ، فاعتقدوه وعظموه وطالعوا كتبه كلها ، وجمعوا شروح الفصوص كشرح عبد الرزاق القاشاني وشرح داود القيصري ، والمؤيد الجندي وغير ذلك من كتبهم ، واعجبوا بتلك الغرائب، ومهر بعضهم في دعوى الاتحاد حتى حكى : أن جماعة منهم يتماطون كأس الخمر ويقول احدهم للاخر : وعزتي لثن تعطيني الكاس لا ارسلك الي خلقى ، او نحو ذلك ، وان بعضهم يقول للاخر سبحانك ، وان رجلا عاب رجلا عندهم فقالو له اتسب الله ، وإن بعظهم يقول : هذا الجدار مو الله ، وإن الجماعة منهم يقعون على امراة احدهم ، ويقولون لها : كلنا واحد بحكم الاتحاد ونحو ذلك من الفضائح المحكية عنهم ، وعن بعضهم انه قال : قال يعني المحق سبحانه وتعالى : ماذا ثريد من أقل العبيد ، وكان من أهلكهم في ذلك البيحر عبد الكريم الجيلاني العجمي ، اجتمعت به قبل أن اعرف مذهبه بابيات حسين وبها توفي وهو مدفون في تربة الشيخ ابراهيم الجبلي ، حكى لي عنه فقيه صادق متقن : انه صحبه في بعض اسفاره فسمع منه الثناء العظيم على ابن عربي وعلومه وكتبه ، وسمع منه التصريح بربوبية كل من يلقاه في الطريق من انسان او طائر او شجر ، ومن الهالكين ايضا احمد المعيمدي وابن الجسام وجماعة كثيرون سمعت بعظهم وقد ذاكرني في كلام يشبه للشبيخ ابي الغيث ورقة 115 ظهـر

حتى قال صار هو الله . فاغلفت له القول . وقلت له انت تعتقد كفريات أهل زبيد من الاتحاد ، ثم لقنته الشهادتين والتوبة . وحكى لى بعض فقها و زبيد المقتين بها يومثذ : انه سمع من بعضهم وسماه لى ، انه فسر آية الكرسمي بالشيخ اسماعيل الجبرتى ، فقال : الله الا هو الحى الحيوم ، قال : هو الشيخ اسماعيل الجبرتى ، لا يأخله سمنة ولا نوم ، قال هو الشيخ اسماعيل الجبرتى ، لا يأخله سنة ولا نوم ، قال هو الشيخ اسماعيل ، هكذا أسماعيل الوقعي ، قبال هو الشيخ اسماعيل ، هكذا شهد لى . وقال : اشهد عن شهادتى على ذلك نسال الله الصعة . ومن اصحابه الشيخ محمود من العجم كان يقول بالهجر للشيخ اسماعيل : هـو الله ، ولا يتكون عليه ذلك . وإذا سئل عن اسم انفسنة اسم الصفة محمود واسم الذات الله .

وحاصل القصة ، ان جماعة منهم كانوا قد أشربوا اعتقاد هذا المنهب ، واعتقدوا بلوغ العبد حالة الاتصاف بصفات ذات الحق سبيحانه . ولم يقنموا بجواز التخلق باخلاق الله تعالى التي هي صفات فعله ، حتى ادعوا الاتصاف بصفات ذائه سبحانه وتعالى عن قولهم علو كبيرا . وقد قلت في ذلك شعرا وما بزيد من المسحكات ولكنسه ضحمك كالبكسا بمنهب حشو الى الاتحماد فاقبح به ملهبا قده قشا وصوفيمة السوء اربابه يقولسون توصيلهم هكسلا فيهبد كل امرتى ما يشاء وذاك بتقليمه شيمة لهمهم والمربة الله من ملحمه والهد قاطم بسئا فابعمه الله من ملحمه والمدد وأبعد من صفوه قد خدا ولولا الملوك وأهمل العلوم ليسنا لسنا

وكلام شيخيهما الجبرتى وابن الرداد يسدل على تقرير ذلك لعدم طلاعهما على امتناع ذلك فان ابن الرداد في كتابه اللَّني الله فني حكم خرقة الصوفية حكسى عن شيخه اسماعيل الجبرتي في معرض الثناء عليه بالتبحر في علوم المحققين ، وانه قال له يوما ، وهو يماشيه في بعض الطرق : ما يقول ناقلان مل يجوز للعبد الاتصاف بصفات الذات ، قال : فقلت له : الله اعلم . فقال الجبرتي اختلف اهل المعرفة في ذلك فمنهم من اجازه ومنهم من لم يجزه ، وانا اليوم اصبحت قائم قيوم . هذا لفظه وضبطه بالاسكان ، ليظهر تحقيق لفظه ولينفي اللحن عن شيخه اذ هو لا يعرف اللحن . وكان اللحن هون من تقريره على هذه الحكاية المواذنة بانه وشبخه المذكور عفا الله عنهمما خفيي عليهما ما يجب لله عز وجل وتمالي من استحالة اتماف غيره يصفات ذاته ، وقول اختلف في ذلك أهل المعرفة غير صحيح . وهو أخله من كلام ابن عربي واتباعه . وكذبوا في نسبة الخلاف الى اهل المعرفة ، فلم يختلـف أهل السنة في امتناع ذلك ، وانما أجاز ذلك هم وامثالهم من المشبهة الاتحادية وهنا يقم فيه كثير من المتصوفة الذين لا يعرفون منهم اهل الاتحاد ، يسمعون عن احدهم مقالة في الاتحاد يدعيها لنفسه و يدعيها للولم. مطلقا ورقية 116 وجيه

فيحكيها . من يسمعها من الصوفية الاسيين كالجبرتي وغيره ، ويعتقدونها كرامة للواني ، او حقيقة ، ولا يعلمون انها كفرصراح. وقد سبق عن القشيري وغيره تكفير مدعى ذلك ، ونسال الله المصمة ، وقد رأيت لابن الرداد جوابا على سؤال للفقيه محمد بن حسين المسودى عن معنى قول القائل في ابيات منها قوله :

لا ولا من شازروه مشل من صار اياصم قدع عنك الطل قدموه منسة عنسة قانعصى شم لحيا أثبتوه لم ينزل فوجئته قد منسة عنسة قانعصى شم لحيا أثبتوه لم ينزل الوجئتة قد ضبط في تقسيره ، وفي تقسير حديث : ما تقرب الل المتقربون بمثل ما افترضت عليهم ، فادعى أن القرض مهنا ليس هو القروض المعروفة من الصلاة والصيام وتحوها بل الفرض فناه نقسه ، والنوافل فناه في حب جمال الله وبلاله . قال : لانا نرى وتسمع كثيرا معن ياتي بالقرائض المعدودة بحيمها ، وبالنوافل المهودة بجموعها بالصدق والاخلاص واللمام والادب . ولم يتصفوا بتلك الصغات التي أوجبها الله تمالى لذلك المبد

من انه كانسممه وبصره ولسانه الى غير ذلك من الصفات كما هو اعلم . وبما هو به احكم . هذا مختصر كلامه فحرف اونه عن ظاهره ، وحمل على (1) الحشو بتجويز اتحاد الصفات في آخره ، نسال الله العصمة . والظاهر انه اخذ ذلك من كتبهم

وقد تقدم حديث كنت سمهه وبصره على الصواب . ونقل الاتفاق على انه ليس على ظاهره ولم يخالف فيه الا الملاحدة اهل الاتحاد . وما اقبح حال صوفى لا يسرف يتكلم في احكام الشرع من الحلال والحرام ، ولا في أصول الدين ، ثم ينهب يتكلم في صفات الذات الربائية والنعوت الوحدائية . وإنها المربح في اسماء الله وصفاته وما يجب له ويجوز ، ويستحيل في حقه سبحانه الى علماء اصول الدين انجامين بين العلوم الشرعية والعقلية كالامام ابي السين الأشمري واتباعه المتقدم ذكرهم في الباب الثاني . ه . واما المبرتي وابن الرداء وامثالهما ، فلا يرجع اليهم ، كما لا يرجع اليهم في احكام الشرع ما ان الشيخين المذكورين كانا من كبار مشائخ الصوفية المتقدين ، لكنهما مع ان الشيخين المذكورين كانا من كبار مشائخ الصوفية المتقدين ، لكنهما يومطالمات واجازات وإين الرداء في ذلك اكثر من شيخة . وفيه ذكاء وجسارة وبطالمات ورائمته لا تقوة عليه . واعتقادنا في الشيخين المذكورين الولاية والغطن في الاسلام وكثرة النضع للمسلمين ، ونرجو لهما المفو عن ذلك والغطن ، تقيقة ذلك الملحى ، مقلقة المسلمين ، ولرجو لهما المغو عن ذلك المالمات حقيقة ذلك الملحى ، مقلقة المسلمين ، ولم يتضع لي انهما بعران حقيقة ذلك الملحى .

وحاصل ما تقتضيه الفتوى: ان من اعتقد ولاية ابن عربى وامثاله من غير ان يعرف مقالاتهم فهو مخطىء معذور ، وكذا من سمعها من العوام وظن ان لها تاويلا يوافق الشريعة فان اعتقد ان تاويلها يخالف الشريعة . وانــه. ووقــة 116 ظهـــ

يجوز التدين به حكم بكفره ولم يعذر كما ستعرفه . ان شاه الله ثمالى ، واعتقادنا فى الشيخين المذكورين انهما كانا من القسم الثانى وقد ذكرتهما فى التاريخ. بعا يليق بهما . والله اعلم .

ولما اشتهرت مقالاتهم في سماعهم ومجالمههم ومذاكراتهم لما في كتب ابن عربي ، كان القاضى الملامة مفتى زبيد يومئد احمد بن ابي بكر الناشرى يفتى. بكفرهم مطلقا ، ويسميهم المرتنة ويرى فساد انكحتهم على ما حكى الثقة عنه وكان حقيقا بكونه من مجددى الدين اول هذه المائة التاسعة . وقام معه في خلال الققيه للحقق في اصول الدين وغيره من العلوم الشرعية والمقلية ، ابو عبد الله محمد بن نور الدين مفتى موزع . والفقيه العلامة رضى الدين بن الخياط مفتى تمز ونواحيها ، ووقع بين ابن نور الدين ربح منهم يقال الخياط مفتى تمز ونواحيها ، ووقع بين ابن نور الدين ربح منهم يقال له المشيخ محمد بن محمود الكرماني ، وكان من غلائهم واضبتهم مناظرة .

⁽¹⁾ بالنسخة وحمد

المحاباة والمداهنة ، في دين الله وعدم التحقيق لأصول الدين وأقوال الزائفين . وذلك غالب على فقهاء الوقت فضلا عن الصوفية . وكان السلطان الأشرف ثم ولده الناصر يحابيان الصوفية ، فلم يكد يؤثر الانكار . ثم مات القاضى الناشرى ، فقام في ذلك القاضى شرف الدين اسماعيل بن القرى ، ولم يكن قبل ذلك يعرض لشيء من ذلك . فألهمه الله تعالى ، فطالم الفصوص وبعض الفتوحات ، وأخف من كلام ابن عربي مسائل ، فاستأذن السلطان الناصر في اظهارهـ الواستفتاء الفقهاء فيهـ الوعده السلطان بالقيـام في نصرة الحق ان أجمع الفقهاء على انكارها ، ووعده باتلاف تلك الكتب فجمع المسأثل بالفاظها في كراسة وعرضها على الفقهاء ، فظهرت الفضائح فأفتى اكثر فقهاء الوقت بتكفيرهم ، بناء على صحة تلك المقالات عنهم ، وعلى مــا يعرفونه من النصوص في باب الردة ، وان كانوا لم يطالعوا تلك القالات من كتبه ، فبعضهم أطلق التكفير وبعضهم علق بصحة ذلك وبعضهم أحجم عن الجواب مراعاة لابن الرداد . اذ كـان ذلك في حياته وبعــد موت شيخه الجبرتي . وكان ابن نور الدين قد سبق فقهاء عصره في تحقيق حال بن عربي . بمطالعة الفصوص وغيره من كتبه وكتب أصول الدين . وصنف استدراكا على الفصوص في نحو حجمه بين فيه جميع مستنداته وبرهن على ضلالــه فجزاه الله خيرا . وكنت ممن أجاب بتكفيره وتكفير أتباعه على) من غير تعليق لما صبح عندي من تصانيفهم وقبح ملحبهم استقراء ومشاهدة . وكان ابن الرداد قد امتحن به قضاء الأقضية ففوض اليه مع ضعف الأهلية . لقلمة الفقه وعدم مراعاة وظيفة العلماء من التنزه عن سماع الملاهي المكروهة والمحرمة ، كالعود والكوبة وسائر أنواع الملاهي منفردة ومجتمعة حتى في أيام قضائه ، مع تمكين النساء من حضور السماع

ورقسة 117 وجه مع السبحد تبركا بحضوره بزعبهم . ولم يستحن القشاء مدم الرجال في جوف المسجد تبركا بحضوره بزعبهم . ولم يستحن القشاء بذلك قبله في دولية بني رسول باليس . ولم يستحن الملماء بالصوفية وظهور شوكتهم واكبابهم على كتب ابن عربي واثباعه واعتقاده قبل الجبرتى وابن الرداد . بل كانت كتبه قد دخلت اليمن على يد القنسى ، من أهل القدس وابن لبابة ، مصاحبهما ابي المعيق ابي بكر بن القلبه محمد بن القاضى عمر الهزاز اليحيوى . ثم اليافعي نسبا . ثفقه ابو المتيق بابيه وبابن البابة ، واغذ عن المقدسي لما قدم الى تصر . ثم تصوف أعنى ابا المتيق وصحب آكابر من المسرول المخرب وغيره . وحج فلقى بمكة المسمول ابن عربي بالمذكور . وانتسخ كثيرا من كتبهم فمكف عليه اواعتقد ما فيها فنقم عليه غالب الفقها . كذا حكاء الجندي وقال : ان ابن عربي له معقد غيريا . منه المتقاده أن فرعون مات على الإسلام محقق . وغير ذلك مما هو مهمهور عنه في كتبه . وائكره أعيان القفها عذا للام الجندي رحمه الله . ومو كلام من لم يقف على نفس الكلام ولا سمع نقوله في عباد الأصنام انهم ومو كلام من لم يقف على نفس الكلام ولا سمع نقوله في عباد الأصنام انهم

ما عبدوا الا الله . وذكر الجندي ايضا : أن ابا العتيق المذكور مختلف فيه . فمنهم من يقول بولايته ، وهو السلطان المؤيد بن المظفر وابن أخيه الناصر ، فانهما صحياه واعتقداه . قال الجندي والذي عليه الأكثرون نسبته الى التلبيس والرغبة في الدنيا . واستعمال الأسماء والسحر بها ومعاناة الكيميا وطلبا من كل من توهم فيه علمها . وكان يحسن الى فقهاء ثمز وغيرها مع تحققه أنهم يكرهونه . وربما أساءوا اليه وأحسن اليهم . ونسبه كثيرون الى الزندقة . ذكره القاضى ابو عبد ألله الناشري في كتابه الدرر . قال : الجندي وله في التصوف كتب مستحسنة وأشعار معجبة . قال وباشاراته انتقل نظر الأوقاف من الحكام الى أهل الديوان . واستمر ذلك ألى عصرنا وذكر الجندي عنه : أنه كان يقوم في انكار الحمور ونحوها من المنكرات . وكلامه يقتضي التعجب من قيامه في ذلك دون الأوقاف . قلت لعله فعل ذلك تقربا لل الدولة ، فان عادة هذه الطائفة . أعنى ابن عربي وأتباعه التحبب للي الدولة ، وايراد أحاديث وروايات في فضائلهم . حتى يجعلوا السلطان الجائر من الأنذال ، والعادل هو القطب . وربما القوا في سمعه أن له درجة التحكم والتفويض فيما فعله بلا حرج . ولذلك لم يكد يتبع انكار العلماء من قديم الزمان ، وهذا من مكرهم قما تلهم الله . وذكر الجندي ان الفقيم ابا بكر بن آدم بن ابراهيم الجبرتي بلدا الزيلمي لقبا كان رأس المفتين بتعز ، قوالا بالجق . فلما قدم المقدسي الى ثعز وكان فقيها أصوليا منطقيا ، جعل مدرسا بالمدرسة العليا المعروفة بأم السلطان بمغربة ثمز ؟ وصحبة ابن البابة في جماعة من الطلبة . ورقبة 117 ظهبر

وكانا يتذاكران من علم الكلام بما لا تحتمله العقول ولا ثقبله . فنسبأ الى الزندقة وتكرر ذلك منهما . ونفر الطلبة عنهما نفورا عظيما . والفقهاء مترددون في أمرهما حتى شهد عليهما الفقيه احمد بن الصيفي وكان ممن يقرأ على بن البابة بانهما ينكران صدق القرآن . ويقولان ليس هو كلام الله . فاجتمع الفقهاء الى آدم هذا واخبروه بما شهد به ابن الصفى وقالوا لابن آدم : قم في هذا الأمر لله تعالى ونحن تبع لك والا انتشرت هذه البدعة ، ومرق الناس من الدين او كما قالوا : فقال : الصواب انا نطلع الى المغربة ونصلي الجمعة فمتى خرج عذان اوقعنا بهمـا قتلناهما . فأعانوه بالطاعة وتعاهدوا على ذلك ، فنقل للمقدسي وابن البابة ما أتفقوا عليه . فلما كان يوم الجمعة طلع ابن آدم من ذي عدينة اذ كان مدرس الشبسية . ومسكته بها . فلما صار بجامم المغربة واجتمم اليه الفقهاء وحان وقت الصلاة دخل المقدسي ومعه جماعة يحفظونه بالسلام . ولم يدخل ابن البابة بل كان قد حذر المقدسي وأمره بالتقدم الى الملك الواثق بالله وكان الواثق خليفة ابيه المظفر بتعز فأمره بالتقدم اليــه والالتزام به من الفقهاء . ونزل ابن اليابة من فوره فاكترى هجينا الى زبيد . وكان المظفر بها وولده الأشرف معه فلم يشمر الأشرف الا وهو منطوح على بابه . وكان يدل عليه بجوار الأشرف الى أبيه المظفر يخبره بذلك . وقيل بل أمره الأشرف أن يكتب قصة يشكو فيها من فعل الفقهاء ، وأدخلها لــه فحين وقف على ذلك صعب عليــه وخشى أن يسوح الفقهــاء الى شقدى يصعب علاجه فكتب اليهم ما مثاله :

أظلمتم الشياء وخيطتم في عشوى ، فاقتصروا عن هذه الأهواء واشتغلوا بالنصوص . فانك يا بن آدم وأمثالك من المتفقهة في تلك الجهة لم يحط أحدكم علما بما في كتابه ، ولو بهت أحدكم وسئل عن مسألة على قولين لم يكن في قدرته الجواب عنها حتى يكشف ويطالع ، وواذ كان يعييكم ما أفنيتم فيه أعباركم فكيف يخرجون الى أهوية تقيبون لها أمثلا بظاهر الفاظكم ، مما يستدل بها على أهويتكم . فاعتمدوا على الكتاب والسنة ، والصحيح من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلهذا علماء يوردون ورصدون لستم من ذلك النبط. فالحذر كل المذر . ومن حذر فقه الفر ورصدون لستم من ذلك النبط . فالحذر كل المذر . ومن حذر فقه الفر . والموام بقيل وقال .

ثم أرسل الى الوالى بعصىن تعز بالورقة ، وأمر أن يأمر الخطيب بقراءتها على المنبر بعضرة الفقهاء وغيرهم ، فقعل الخطيب ذلك فتغرق اكثر الفقهاء شمفر بفر . وأقام أعيان الفقهاء في البلد مهاجرين للمقدسي . وهو في جواد ورشاة 11.8 وجهمه

الوائق ، ثم مرض المقدسي أياما وتوفى مهجورا ودفن سحرا ولم يحضر دفته الا نفر يسير .

قلت: كان ينبقى للفقهاء المنكرين ان يجيبوا السلطان المظفر رحمه الله وينصحوه بكتاب لطيف ، ويظهروا له الحق ليرجع عن أنكاره عليهم والله اعما منها الجندى : ولم يزل ابن البابة ملتصقا بالإشرف حتى توفى ايضا صنة سبع وصبعين وصبعمائة . ليلة عبد الفطر . وقيل صبيحتها بعد اتفاق مع سبع وصبعين وسبعمائة . ليلة عبد الفطر . وقيل صبيحتها بعد اتفاق مع الفقهاء والطهار توجة عما نقل عنه وصنف فى ذلك مسنفا يقتضى صححة واقضاء ، فحلف له أنه ما ثهر عن مستقد السنة ، وآراه الكتاب الذى صنفه فى ذلك واقد السلف . فقيا مستقد السلف . وقيل القاورات في مواد الكتاب الذى صنفه فى ذلك وائد المائد و المائد السلف على المائد و المائد المائد يصدقه فى ذلك وائد المائد و المائد الله المائد يصدقه المائد و المائد المائد على مؤدد الله المائد و وجدت بعد كبي مذا الموضع فى كلام شيخنا القاضى جمال الدين الناشرى : ذكره الجندى قلى الأساش المائد المناسب بن عربى مات بموت الفقيه ابى بكر انتمزى يعنى ابا المتيق الذي ذكره الجندى قال القاضى : ثم طهر مذهبه وانتشر فى أواخر المائة المنامنة . ذكره الجندى المائد المناسب والسيد . وفى كتاب فتاوى الامه قلية قليه المن مدا المنوب بشى، من الكتب النوبية . ولا ثفرغ صبعك لها ، وان كانت النوبية . ولا ثارغ صبعك لها ، وان كانت

حسنة الألفاظ ، فان السم لا يوضع الا فى الطمام الطيب وعليك بالكتب التى هى دعائم الاسلام . وقال ايضا :

ولا يعتبر بما يطلقون بـــه السنتهم ، وآهرب منهم جهدك . وأوصيك بالاستقامة والاتباع ولا تفرغ مسمعك للمجدثات أبدا . انتهى مختصرا . واعلم أن الكتاب المنسوب . الى الشيخ أبي الغيث بن جميل رحمه الله يقم فيه كثير مما يشبه مقالات ابن عربي من الاتحاد وجحد الكفر والاسلام وجَحد الخلق واسقاط حكم أفعالهم . احالة على القدر وذهابا الى الجبر وانكار النفي والاثبات في قولهم لا الاه الا الله . وتجويز مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . لكن الكتاب لا يصبح له سند يعتمد عليه ، لأن المشهور أن الشبيخ كان أميا لا يقرأ الكتب ولا يكتب ، ولا يعرف ثقة محقق ضابط كتبه عنه . بل جمعه من جمعه من مقالات متفرقة لا تثبت آحادها عنمه ايضا برواية صحيحة مسموعة . وكان ابو بكر اليحيوى المتقدم ذكره قد جمع كلاما لنفسه ولابن عربي ، فلمله أو غيره أدخل على الشيخ تلك المقالات في ذلك الكتاب . والشبيخ ابو الغيث برىء منها ، لا نعتقد في الشبيخ رحمه ألله الـــ (بـــــــ) أمَّ منها ومقالات الكتاب المذكور منها ما هو بصيغة . قال رضى الله عنه ومنها بصيغة قيل وهي ظاهرة في أنها ليست للشيخ رضي الله عنه وقد كثر الكلب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أهـل البيت وعلى المسائخ بما هم منزهون عنه . وقد رددت هذا بيانا في كتاب التنبيهات واستأنست فيه بوجادة عن الفقيه اسماعيل بن محمد الحضرمي ستأتى الاشارة اليها ان شاء الله تعالى والله اعلم .

ورقسة 118 ظ**ي**سر

و كانت وفاة اليحيوى التعزى المذكور بشهر ربيع سنة تسع وسبعمائة بزبيد في الدولة المؤيدة . وقد ولد سنة ست واربعين وسنمائة ذكره الجندى اذا علمت ذلك فقد كانت هذه الكتب مهجورة من يومئذ حتى ظهرت شوكة الصوفية بزبيد ، فكان من الأنكار فيها ما ذكرناه اولا . فتوفى ابن الخياط والقاضى احمد الناشرى وقد لفى الناشرى منهم ما لفى حتى انهم سعوا به لل السلطان بكل مكن ، من منه من الفتوى واخراجه من زبيد واعدام صورته بالكلية . فحماه الله من ضرهم حتى ثوفى على الحال المرضى رحمة الله عليه . وذلك فى غرة سنة خمس عشرة وثمانى مائة فيقى ابن نور الدين والدين والمهمه ايضا القاضى شرف الدين بن المقرىء عند تحقق قبح مقالات ابن عربى وقام معه ايضا الفقيه المفتى هرسى الضجاعى وجعل ابن المقرىء ينظم عربى وقام معه ايضا الفقيه المفتى موسمى الضجاعى وجعل ابن المقرىء ينظم من ذلك قوله فى قصيدة مطلعها:

برغم سنة خير العجم والعرب أمست مساجدتــا للهــو واللعب مــا كــان صلى عليه الله يأمرنا بضرب دف ولا زصــو ولا طــوب

صونا لهما ولنما عن هذم اللعب بل سند عن مزمر الراعى مسامعه الى أن قال:

ا فيكم ومرتبة تسمو على الرتب حلنا وصنا مقال المارق القرب بربسه فهسو هو قي كل منقلب سل عن أقل العبيد ما تشاء تهب مكتوبة معكم في ستسر مكتتب فصفق الكل بالأيدى من التسب

من قال منكم أنا الله ابتنى شرفا وان سئلتم لماذا قمال صاحبكم تلتم زكسا فقنى عن نفسه وبقى وبعضكم قبال ان الله قبال ك أبصرته أتبا بالهنسى أحرف وأبصرته رجال آخرون معسى

الى أن قال :

في ورطة أشرفت منها على العطب يا رب سنتك البيضاء قد وقعت كمثل عادتها في العجم والعرب يا رب لا تجزما وآ (ملك) أوام ها وان ثكن مدة الدنيا قد انصرمت ومنه أول الآيسات والنوب وألِّهل في صعد والعلم في صبب وانهما فتمن من بعدهما فتهن وما ألدى ارب في العيش من أرب فباطن الأرض خير من ظواهرها وأكثر من النظم في ذلك نظما راثقا يرسخ بسماعه الإيمان في قلوب المؤمنين ، وتنسجم به عبرات المحبين لشرائع النبيئين ، وتزلزل به أقدام ورقبة 119 وجيه

المبتدعين . ويخافون سفك دمائهم من المسلمين . وانتشرت قصائده وظهرت بها فضائحهم عند أهل تهامة ، وأهل الجبال . اذ نقلت الى الامام على بن صلاح بصنعاء ، ونظم بعض فقهاء الأشراف على نحو نظمه شكرا له وتحريضا فشاع في الناس تكفير من يتدين بمذهب ابن عربي من الصوفية بزبيد . وكان السلطان الناصر بن الأشرف يومشة بتصر وابن الرداد ممه . فشكي على السلطان ، وتلطف له ، بحيث تخوف السلطان حصول فتنة بزبيد بين الفقهاء والصوفية ، ويحصل حدث في المملكة . فأمر بتسكين الفريقين والامساك عن تكفير الصوفية حتى رجم الى زبيد ، فأخذ ابن الرداد دستورا في تأديب جماعة من طلبة العلم ، فمنهم من ضرب ، ومنهم من أخيف ، ومنهم من هرب وخوب داره . ومنهم من رجم عن تكفير ابن عربي وأثباعه . وسعى بابن نور الدين ، فنزعت أسبابه منه . ثم سعى في اثلاف صورته بمحضر ، كتبه عليه قاضي مورع يومئذ ، وكان من أصحاب ابن الرداد فسلمه الله من شرهم . ثم أمن بالخروج من بلده فعاجلت المنية ابن الرداد ، فمات في آخر ذي القعدة من سنة احدى وعشرين وتماني مائة . وله على القضاء آكثر من سنة . فكان موته فرجا عظيما للفقهاء ، فاستقر ابن نور الدين ببلده واستمر على الانكار مم ابن المقرى، حتى توفي ابن نور الدين على الحال المرضى في أوائل ربيع الآخر من سنة خمس وعشرين وثماني مائة . وبقي من أكابر الصوفية المزجاحي والكرماني ، وألف المزجاحي كتابا في الثناء على ابن عربي والحلاج ونصرة منحبهم ، وجميع خرافات كثيرة تستخف السفهاء . وقرب الناصر الكرماني فقبلت كلمته على ابن المقرىء عنده . فأمر الناصر نقيبا من العسكر فهجم (على) باب منزله بالنخل ، وقبض على جماءًا من الطلبة ، وحمى الله الفقيه وكتبه ومـا في منزله ، ولم يوجد له شيء . تم خرج الى زاوية الفقهاء بني عجيل ، ثم انتقل الى موضع آخر ، ثم عطف الله قلب السلطان فارسل له بمال ونمة ، تقريرا لحاله وخوفا من طلوعه الى الامام على بن صلاح صاحب صنعاء . ونقل عن الناصر أنه قال : ان يطلم الفقيه الى الجبال كفرونًا واستحلوا أحل بلادنا جملة . ثم عاد الفقيه الى بيت الفقيه ابن عجيل ، فأقام يدرس ويفتى ويصنف وينظم كعادته ، ثم بعد سنة عطف الله قلب الناصر عليه فاستدعاه وأعاده الى زبيد وأحسن اليه . ثم مات السلطان الناصر في جمادي الأول من سنة سبع وعشرين . وقام ولده عبد الله المنصور باتفاق من كبراء الدولة عليه في غيبته . اذ كان بتعز ومات ابوه بقوارير الحصن المشهور . فاستوثقت البلاد للمنصور في غيبته ، وحملت اليه آلة الملك الى تعز ، وأقبل على الفقهاء وآنس ابن المقرىء وامتدحه ابن المقرىء بقصائد يهنئه بالملك ويحثه على نصرة الشريعة المطهرة . فأجابه الى ذلك وطرد الكرماني وأوحشه مدة وهجم بيته وأخذ ما فيها . ثم أمر بمصادرته بمال . ورقبة 119 ظهير

ثم شفع فيه فخلي على ان يخرج من البلد فاستجار بزاوية بني عجيل مدة ثم طلم الى تمز فقام عليه ابن المقرى، ووضع سؤالا في تكفيره وأجأب عليه فقهاء تمز وزبيد ، برد كل من ارتضى ثلك المقالات المذكورة عن ابن عربي ، وأجراء أحكام المرتدين عليهم . وكان المفتون بتعز يومثذ جماعة كابن المعتى والكاهلي وغيرمما ، فاتفقت فتاويهم على ذلك وعرضت الجوابات على المنصور ، فأجاب الى اجراه الحكم على الكرماني والسيف ان لم يتب . فاستحضر الى مجلس الشوع الشريف فأظهر التوبة والرجوع الى دين الاسلام على القانون المعروف . واشترط عليه مجر كتب ابن عربي وكتب بذلك مسطورا قرىء على منبر الجامع بزبيد ، على لسان خطيبها الفقيه العلامة موسى الضجاعي مقدم الذكر . وقرىء ايضا على منبر الهجم ، وفي تعسر وهذا المسطور محفوظ عند جماعة من الفقهاء فليقف عليه من أراده . وأجاب بنحو جواب فقهاء تعز وزبيد ايضا الشيخ شمس الدين المرزى الدمشقى صاحب عدة الحصن الحصين من كلام سيد المرسلين . وكان قد قدم الى اليمن تلك السنة ، فأكرمه السلطان المنصور وأقبل عليه طلبة البلد بزييد لكو نه اماما في القراءات السبع بل العشر . وفي علم الحديث وغير ذلك من العلوم، مع الديانة وكبر السن وشهرة الصلاح. ثم حملت الجوابات الينا الى أبيات حسين فأجبت عليها بجواب أبلغ من جوابي الأول الذي أجبت به في اول الفتنة . ثم ما لبثنا الا يسيرا حتى نفي الله الكرماني من ارض اليمن . ثم مات المزجاجي في أواخر شهر ذي القعدة من سنة تسع وعشرين ، ثم عاد الكرمانى الى زبيد لبضع وثلاثين ، وقد قام الملك انظاهر فلم يقرب الكرمانى ومو مصر على اعتقاده الحبيث . وصنف رسالة فى الرد على ابن المقرى، ذكر فيها أن المقرى، ذكر فيها أن المقرى، ذكر فيها أن نسبة وأهل مضميه ما لقطة : أنا حيث قنا المخبر فيرادنا المقالى الله عن قولهم . ورد عليه ابن المقرى، في تصنيفة قد عصر ورقات فابلغ فى الرد جزاه الله خيرا . وما زال الكرمانى مقوتا عند آكثر الفقها، وعند الملك انظاهر حتى خرج العباس بن الأشرف فخرج الكرمانى الى جهة جازان ، ينتظر طهور العباس . فلما انكسر العباس خرج الكرمانى المجاز وذلك فى سنة تسع وثلاثين وثمانى مائة . ثم رجع الى جازان فمات بها فى آخر شهر ذى القعدة او الحبة من صنة احتى واربعين وثمانى مائة

وسأثبت صورة جوابي الثاني وجواب الجزري . لتمام الْفَائلة .

قاما جواب الجزرى فقال رضى الله عنه : الحمد لله وبه توفيقى . نعم يجب على ملوك الاسلام وخلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من سائــر الانــام ومن قــدر على الأمر بالمعروف والنهى على المنكر من العلماء والحكام ورقحة 120 وجهه

أن يسدموا الكتب المخالفة لظاهر الشرع المطهر ، من كتب المذكور وغيره . ويمنموا من ينظر في ال او يشغل بها منع تحريم لا منع كراهة . ولا يلتقت الى قول من قال ان مذا الكلام المخالف للظاهر ينبغى ان يؤول . فانه غلط من قائله وكيف يؤول قول من قال :

المبـــة حــق والحــق رب ما ليت شمــرى من المكلف . ان قلت عبــد فــذاك رب أو قلت رب أنــا يكلف . وقوله ما عرف الله الا المعلملة والمجسمة . قال لأن الله تعالى يقول : ليس كمثله شم. ء

فهذا دليل المسئلة . وهو السميع البصير . فهذا دليل المجسسة . وقوله ما عبد من عبد الا الله . لأن الله تعالى يقول : « وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه (1) . وقوله كل موجود يفتش الى الله . والله ثمالى يقول : يا إيها الناس أنقر الله الله (2) . فكل ما يفتش اليه فهو الله حتى الحلال يفتقر اليه في تخليل الأسنان . وقوله في فرعون قبسه الله طامرا مطهرا لم يقترف كان عاقبة الطالمين . وجملناهم إيمة يدعون الى النار . ويوم القيامة لا ينصرون ولف تمالى يقول : فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الطالمين وجملناهم أنه يدعون الى النار ، ويرم القيامة لا ينصرون — واتمناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين (3) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك الصلاة ثلاثة إيام عامدا متعمدا

^{· (1) 17} ــ الاسراء 23

^{(2) 35} ــ ناطر 15

^{(3) 28} _ 1 القصص 40 _ 28 (3)

دخل النار ، خالدا مخلدا وحشر مع فرعون وهامان وأبي بن خلف . رواه الامام احمد وغيره . وأقواله المخالفة لظاهر الشريعة المطهرة كثيرة . وأكثرها متناقضة . ومن قرأ كتاب الفتوحات رأى فيه العظائم . وهذا الذي ذكره ما حضرني الآن منها ذكرته بالمعنى ، وأحسن ما عندى في أمر هذا الرجل : أنه لما ارتاض غلبت عليه السوداء . فقال ، ما قال : ولهذا يختلف كلامه اختلافا كبيرا ويتناقض تناقضا ظاهرا فيقول اليوم شيئا ويقول غدا بخلافه . وذلك بحسب مما تخيل اليه السوداء والله اعلم . ومن يكون كذا فلا يجوز النظــر في كلامه ، فضلا عن تقليده . على أن مخلديه والظانين به الحير احد رجلين : اهما ان يكون سليم الباطن لا يتحقق معنى كلامه ويراه صوفيا . ويبلغه اجتهاده وكثرة علمه ، فيظن به الخير . واما أن يكون زنديقا اباحيا حلوليا يمتقد وحدة الوجود ، ويأخذ ما يعطيه كلامه من ذلك مسلما . ويظهو الاسلام واثباع الشرع الشريف ، وفي نفس الأمر لا يعتقد ذلك . ولقد جرى بيني وبين كثير من علمائهم بحث أفضى به الى قلت له : اجمع لى بين قولكم وبين التكليف ، وأكون أنا أول تابع لكم . ولا شك أن أهل زمانه ومعاصريه اخبر به من غيرهم . ولقد حدثنا شيخنا الامام المصنف شيخ الاسلام الذي لم تر عيناه مثله عماد الدين اسماعيل بن عمر ابن كثير من لفظه غير مرة .

ورقسة 120 ظهسر

قال حدثتي شيخ الاسلام العلامة قاضي القضاة تقى الدين ابو الحسن على بن عبد الكافي السبكي قال حدثنا الشيخ العلامة شيخ الشيوخ قاضي القضاة علاء الدين على بن اسماعيل القونوي قال حدثني شيخ الاسلام قاضي القضاة تقى الدين ابو الفتح محمد بن على القشرى المعروف بابن دقيق العيد القائل في آخر عمره لي اربعون سنة ما تكلمت بكلمة الا وأعددت لها جوابا بين يدى الله ثمالي . قال سالت شيخنا سلطان العلماء عز الدين ابا محمد عبد العزيز بن عبد السلام السلمي الدمشقي عن ابن عربي فقال شيخ سوء كذاب ، يقول بقدم العالم ولا يحرم فرجا . كــذا حدثني شيخنا ابن كثير من لفظــه ورأيت ذلك في كلام الشيخ تقى الدين السبكي وفيه زيادة رواها بعضهم عن ابن عبد السلام وهي أنــه قال وقع بيني وبينه كلام في وجود الجن فأنكر وجودهم ثم رأيته بعد قليل فقال قد رجعت عن ذلك القول فاني ثزوجت بجدية وولدت لى وغضبت على يومــا فشبجت وجهى وهأم الشجة منها وأشار الى شجة في وجهه . قال الجزري رضى الله عنه في آخر جوابه وبالجملة قالذي اعتقده وأقوله وسممت من شيوخي الذين هم بيني وبين الله عز وجل أن هذا الرجل ان صبع عنه هذا الكلام الذي في كتبه مما يخالف الشرع المطهر وقاله وهو في عقله ومات وهو معتقد لظاهره فهو أنجس من اليهود والنصاري فأنهم لا يستحلون أن يقولوا ذلك وانما يؤول كلام المصوم ، وأو فتح باب تأويل كلام ظاهره الكفر لم يكن في الارض كافي . مسم ان هذا الرجل يقول في فتوحاته هذا كلامي على ظاهره لا يجوز تأويله او نحو ذلك مها هـذا معناه فالراجب على من قدر اعدام كتبه التي تخالف الشرع المطهو وكذلك اعدام كتب غيره المخالفة للشريعة المطهرة ويثاب على ذلك الثراب الجزيل . بالقصد الجميل ويأثم اذا قدر على ذلك ولم يقعله وكذلك يجب عليه أن يؤدب من يبحث في تصحيح ذلك واعتقاد ظاهره التأديب البليغ الذي يردع أمثاله من الملحدين تصحيح ذلك واعتقاد ظاهره التأديب البليغ الذي يردع أمثاله من الملحدين على التمسك بالكتاب والسنة ويميتنا على ذلك بعنه وكرمه انتهى الموجود بخط الجزرى عاماة في كل ما تجوز له روايته من مروياته ومصنفاته فقد اتصلت روايتي بقائة الشيخ عز الدين في ابن عربي من مروياته ومصنفاته فقد اتصلت روايتي بقائة الشيخ عز الدين في ابن عربي مع ترتيبه انتصانيف وانظاهر أن ذنبك من منفسطته وتصويبه لجميع المقالات مع ترتيبه انتصانيف وانظاهر أن ذنبك من منفسطته وتصويبه لجميع المقالات

كما ذكرنا على أن مجموعها متناقض بلا شك غير الجزرى ايضا أن يعتمل انه يعتمل انه انتتال عقله من شدة الرياضة وهذا لا يصبح عنرا مع بقاء شعوره وتصنيفه . تم آكثر المبتدعة ضعفاء المقول وليس ضعف عقولهم عنرا لهم لبقاء التكليف ووضوح الحق لكن لما لم يقبلوه صرفهم الله عنه لقوله ثمالى : فلما زاهرا الزاغ الدائم تلوبهم (لا) ، ونقلب افتدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة وننرهم فى طفيانهم يصهون (2) ، والله اعلم .

^{(1) 61} الصف 5

^{(2) 6} _ الإنعام 110

^{(3) 6} _ (لإنمام 103

عن الحمدت تخالف طريقته ادعمى أن الشيوخ المتقدمين كالجنيد وسهسل وابراهيم الخواصى وغيرهم ما توا وما عرفوا التوحيد الذي عرفه فهو واتباعه ينكرون على الجنيد وامثانه اذا ميزوا بين العبد والرب وقالوا التوحيد افراد القلم عن الحدث . وقد التزموا على قولهم بوحدة الوجود القول بقدم العالم وبالجبر وان من عبد صنما ال حجوا او شجوا او شهسا او قمرا فما عبد الا الله وحرف على وفق ذلك تفسير قوله تعالى : وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه (1) . وقال بالتشبيه والتجسيم واتحاد اللاهوت بالناسوت . بل سائر المخلوقات فزاد على مفعب النصارى في تخصيصهم الاتحاد بناسوت عليه السلام . وقال أن المنزه له اما جاهل وأما صاحب سوء أدب عيسى عليه السلام . وقال أن المنزه له اما جاهل وأما صاحب سوء أدب

ورقبة 121 ظهر

فهو الظاهر في كل مفهوم وهو الباطن عن كل فهم الا عن فهم من قال أن العالم صورته وهويته الى أن قال وهو المسمى ابا سعيد الحراز وغير ذلك من الاسماء المحدثات . هذا لفظه في الفصوص في الكلمة النوحية . وقال في الكلمة اللقمانية أن الله تعالى لطيف فمن لطفه ولطافته أنه الشبيء المسمى كذا المحدود بكذا غير ذلك انشىء حتى لا يقال فيه الا ما يدل عليه اسمه بالتواطئء والاصطلاح فيقال هذا سماء وأرض وشجر وحيوان وملك ورزق وطمام . والعين واحدة من كل شيء وفيه ، الى ان قال وقد قال عن نفسه انه عين قوى عبده في قوله كنت سمعه وبصره وهو قوة من قوى العبد ، ولسانه وهو عضو من اعضاء العبد وليس العبد يفتر هذه الاعضاء والقوى . فعين العبد هو الحق هذا لفظه قائله الله فما أجراه على الله وكان الكافر على ربه ظهيرا وله من نحو هذا شيء كثير . وهو ديدته في كتبه وعلى الجملة فمذهبه مشتمل على جميع مقالات الضائين لأن من قواعد مذهبه تصويب جبيم الفرق استرسالا في مذهب من يقول كل مجتهد مصيب حتى في أصول الدين كما هو رأى العنبري والجاحظ المعتزليين المحكي عنهما في كتب أصحابنا الأصولين حتى قال بتصويب اليهود والنصاري المغضوب عليهم والضالين فمذهبه ملفق من أشنع المذاهب . فأخذ التشبيه والتجسيم من منحب الظاهرية الحشوية وأخذ تحريه فالقرآن والنصوص عن وجوهها وظواهرها من مذهب القرامطة الاسماعيلية وأخذ الحلول والاتحاد من مذهب النصاري وزاد عليهم كما سبق وأخذ القول بها وبقدم العالم وانكار حشس الاجساد بمينها وانكار المذاب الحسى في الآخرة والخلود المطلق . وانكار علم الله تعالى بالجزئيات من مذهب الفلاسفة الالاهيين وهم الذين يعبر عنهم هو بأمل الحق وبأهل الحقائق وبأهل التحقيق وبأهل الكشف والذوق ونحو

^{(1) 17 -} الاسراء 23

ذلك من السبارات التى تعرف بالاستقراء من كتبه وأخذ التجاسر على خوق الاجماع من تصويب لل مجتهد وأوصى بعدم التقيد بعقد فقال فى الكلمة الهودية فكن فى تفسك مهولا لصور المتقدات كلها فأن الالاه ثمالى أوسع وأعظم من أن يحصر فى عقد دون عقد فأيضا تولوا فئم وجه الله وما خصى أينا من أين الى أن قال فعا ثم الا الاعتقادات فاتكل مصيب مأجور وكل مأجور سعيد وكل سعيد مرضى عنه وان شقى زمانا فى الدار الآخرة منا لفظا وفيه التصريع بنفى خلود الكفار فى النار بل اصل الكفى عند مفقود فان من قواعد مذهبه ايضا أن كل موجود حق ، والشر عدم محض لا وجود له وروقة 212

فلا وجود للكفر والباطل والكنب وغير ذلك من الشرور فاعلم ذلك من منعبه واعلم أن حكمه بايمان فرعرن وسعادته فرح من فروع مذهبه وأنه من أدني كذبه فلا ريب في تكفيره وتكفير أهل مذهبه ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كثيرا . وقد صنفت كتابًا في بيان حقائق التوحيد وعقائد الموحدين وبينت مخالفته لهم وقررت تكفيره وتكفير أحل طريقته عند العلماء المحققين والمفسرين والمحدثين والاصوليين والصوفية المحققين وبالله توفيقي . اذا تقرر تكفيرهم فمن ارتضى مذهبهم وصوبه وادعى أنه لا يخالف دين الاسلام كما يقولون هم فهو كافر مرتد ثجري عليه احكام المرتدين المقررة في كتب العلماء الائمة وما ذكره الفقهاء المفتون في وقتنا من قبول توبة من ينتحل هذا المذهب هو المعروف من ظاهر مذهب الشافعي رضي الله عنه ويشترط في توبته التبرىء من هذا المذهب بعينه وهو مذهب أهل الالحاد والحلول والتشبيه والتجسيم وكل ما يخالف شريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واطلاق قبول توبتهم متجهة في من لم يرسخ مذهبهم في قلبه او ظهرت أمارات صدقه في توبته ما من رسخ مذهبهم في قلبه وعرف بتقرير حقيقته فهـو زنديق من أخبث الزنادقة الذين لا ينتحلون دينا وفي قبول ثوبة الزنديق خمسة أوحه لاصحابنا احدها تقبل وأطلق مطلقون ترجيحه والثناني لا تقبل قسال الذوياني وعليه العمل وهو قسول مالك واحمد واسحاق والليث وهي رواية عن ابي حنيفة وابي يوسف والثالث عن ابي اسحاق الاسفرايني انـــه ان أسلم ابتداء من غير مطالبة قبل . وإن أسلم تحت السيف لم يقبل واستحسنه امام الحرمين والرابع عن القفال الشاشي ان كان من المتناصين في الحبث أصبحاب المشاهد كدعاة الباطنية لم تقبل وان كانت من عوامهم قبلت الخامس عن ابي اسحاق المروزي ان لم تتكرر منه الردة قبل وان تكررت منه لم يقبل اذا علمت ذلك فالمختار عندي مذهب مالك ومن وافقه فمن رسخ مذهبهم في قلبه ومهر في معرفة كتبه ولم تظهر امازات صدقه في توبته وكذا فيمن كان من عامتهم شديد التعقب لمذهبه لا يرعوى لقبول كلام أهل السنة في انكاره وكذا فيمن ثكرر منه اعتقاده والرجوع عنه لانحلال عقدة اعتقاده والى مثل هذا وقعت الاشارة فى حديث الفتن بقوله صلى الله عليه ورقحة 122 فهمو

وسلم يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسى كافرا ويمسى مؤمنا ويصبح كافرا نسأل الله المافية ويجب اتلاف هذه الكتب وطعم آثارها وفي كتب اهل السنة غنية عما يستحسن منها فهذا جوابي واعتقادى وما ثوفيقى الا بالله ومو حسبى ونعم الركيل انتهى مثال صورة الجواب قلت فهذه صورة جوابي يتوفيق الله غير متعصب للفقهاء ولا محاب للصوفية على أن هذا الرجل وان كان متبيا للصوفية فليس منهم حقيقة ولا من الفقهاء بل هو فيلسوف مارق حشوى كرامي قدرى جبرى جيهى مرجب، باطنى اتحادى بسل زنديق ملحد معطل وما مثل الصوفية في اعتقاده والتمصب نه الاكما قائت تلك للرأة:

أطعتهم الساوى من غيركم فسلا من مراد ولا ملجم والأتاوى الرجل الغريب الآتي الى قوم لا يعرفونه ، والبيت المذكور في ابن عربي والصوفية أصدق منه فيما قالته فيه ثلك المرأة . ولما تحقق الشبيخ ناصر الدين ابن بنت الميلق الشاذلي مذهب ابن عربي واتباعه وانه الكفر الصريح وأن المحابات في دين الله لا تسع المؤمن رد عليهم بابلغ رد وصرح بتكفيرهم تبعا تشيخه شهاب الدين بن المعلق فقال في كتابه موارد ذوى الاختصاص الى مقاصد سورة الاخلاص بعد كلام طويل في الرد على اليهود والنصاري في قولهم بنبوة عزير وعيسى عليهما انسلام ما لفظه . واعلم ان الشيطان لعنه الله قد زين ظلال اليهود والنصاري لطوائف من هذه الأمة فتابعوهم على ضلائهم كما اخبر النبيء صلى الله عليه وسلم لوقوعه في حــناه الأمــة بعــده فقال صلى الله عليــة وسلم لتتبعن سنن من كــان قبلكم باعا بباع وذراعاً بذراع وشبرا بشبر حتى أو دخلوا في حجر ضب (لدخلتم) معهم قالوا بارسول الله اليهود والنصاري قال : فمن ؟ صدق مل الله عليه وسلم ووقع ما أخبر به وثبعت طوائف طرائق اليهود والنصاري في ضلالهم وتجروا على ما لم يتجرأ عليه بعضهم • هذا مع انهم ينسبون الى ديننا بل يزعمون انهم رؤوس المسلمين وأعيان المؤمنين وخواص المحققين وهم كاذبون في دعاويهم بل كافرون بمعاصيهم وذلك أن منهم من يزعم الاتحاد ويرى أن ذلك هو حقيقة التوحيد ومنهم من يزعم الحلول وكلا المنعبين كفر مع ها في ذلك من مجاوزة مذهب النصاري فان النصاري انما زعم زاعمهم اتحاد اللاهوت بناسوت عيسى خاصة وكذلك من قال منهم بالحلول انها اقتصر على ذات عيسى خاصة واما هؤلاء الزنادقة فان منهم من يدعى الحلول في الصور الجميلة او الاتحاد مع كثرتها الخارجة عن الحصر ومنه من يدعى ذلك في جميع الذوات الكونية وفي فحش ضلالهم المدرك ببداية المقول ما يفتر عن ورقـة 123 وحـه

الاشتغال بالرد عليهم قال وليت شمرى اذا كانت حقيقة الوجود عندهم

حقيقة واحدة فكيف يتعقل فيها ان تكون عابدة معبودة وقاصدة مقصودة وآمرة مأمورة وزاجرة مزجورة وداعية مدعوة ودانبة مدنوة الى غبر ذلك مما يلزم عليه المحال مم أن أهل هذا المذهب لا يسعهم الا القول بقدم الاله وقدم اوليته ونحن نشاهد حدوث الصورونتحقق التجدد في كل حادث من عين وأثر مع قيام البراهين على استحالة قيام الحوادث بذات القديم سبحانه ولقد كابر بعض عؤلاء الضائين للحس وقالوا بقلم العالم وزعموا أن وجود ما لم يكن موجودا منها لا يدل على الحدوث وانما هي صور ومعان يتعاقب ظهورها وخفاؤها في الوجود القديم كما كابسر ايضا الحس من ضل بضلال اليهود وزعم أن الله تعالى عن قولهم جسم وساقه ذلك الى القول بقدم العالم وليس هذا التعليق موضوعا لبسط هذه المسائل ولكن حصل التنبيه عليها هنا لتحقق من مواضعها وقد كنت كتبت في شبيبتي تعليقا على قوله تعالى : الرحمن على العرش استوى (1) نبهت فيه على فساد قول المجسمين وعلى امود مهمة ومن اعظمها بيان اعتقاد السلف رضى الله عنهم وانه الايمان بكل ما وصف الله تعالى به نفسه ووصفه به نبيه صلى الله عليه وسلم مع قطع النظر عن اتباع متشابهه والخوض فيه بالرأى والظن والقياس ومح تنزيه الله سبحانه وتقديسه عن كل ما يوهمه الوقوف مع الظواهر مما يشعر بمشاهدة الحوادث او يؤدي الى التعارض والإختلاف في كلام الله تعالى وهذا مقصود الاكثرين القائلين بالوقوف على هذه التعليقة فليقف أن شاء الله تعالى . واعلم ان لأهل التوحيد الحق الفاظا يطلقونها ويريدون بها حقا منها قولهم ليس في الوجود الا الله وله معنيان أحدهما نيس في الوجود الثابت الذي لم تشبه شائبة عدم سابق ولا لاحق ولا امكانه الا الله سبحانه أن وجوده سبحانه قديم لا يشارك فيه ووجود ما صواه مسبوق بالعدم ومُعرض للعدم وناشىء عن غيره غير مستقل بنفسه . والمني الثاني ليس في الوجود خالـق ولا دائق ولا مدبر ولا مؤخر الا الله فيحذفون الوصف الـــدال على الفعل ويقولون ايضاً ورقية 123 ظهر

بخلق مظاهر الاسماء والصفات يريدون أن الخلق يدلون بوجودهم على اسماء الله وصفاته بعا خلقه في الوجود الله وصفاته بعا خلقه في الوجود والمظهر ما به يظهر الشميء وقد يكون المظهر ما يظهر فيه الشميء وهو صحيح الضا باعتبار أن آيات الله واسراره تظهر في الحلق قال الله تعالى ان في خلق السميات والارض واحتلاف الليل والنهار الآيات الاولى الآلياب . وقال تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون أي أفلا تشهيدون آثار تهرى وبرى معارية في وجود نفوسكم وكلما كان الشميء اعظم اظهارا لكمال الله تعالى كان اعظم في المظاهر وبحسب اختلاف الظهور عند المظاهر احتلف ادراك أصل الشميود فعنهم من ينتقل الى مشاهدة دوائر الإسماء ومنهم من ينتقل الى

^{5 46 - 20 (1)}

مشاهدة محيطات الصفات ومنهم من ينتقل الى مشاهدة الموصوف على اختلاف رتبهم في هذه المشاهدات وللقوم مسارح ومطارح وملامح ومطامع وكلها بحق ليس منها الا ما يستشهد له من الشرع الشريف ومن اطلق او ادعى ما ليس في الشرع له شاهد فهو رد عليه نسأل الله تعالى الهداية ونعوذ به من الغواية هذا كله لفظ الشيخ ناصر الدين فقد صرح بتكفير أهل مذهب الحلول والاتحاد والظاهر انه يمنى بذلك ابن عربي وأتباعه ولعله انما لم يصرح باسمه غيرة على اهـل الطريق لانتسابه اليهم واكتفاء بالوصف المنني عن الامم فأنهم يصفون انفسهم بما ذكره الشبيخ في صدر كلامه وقد أعاد القول بتكفير أهل الحلول والاتحاد في الكلام على الفتن في حديث يصبح الرجل فيها مؤمنا ويمسى كافرا ويمسى مؤمنا ويصبح كافرا . وقــد صح لَّنا عن الشيخ ناصر الدينُّ المذكور النهى عن كتب ابن عربي وانه أظهر ذنك لما ولي قضاء الأقضية بمصر والله أعلم .

وقد ثقدم ان مقام مشاهدة الصفات مزلة أقدام ان لم يصحب العبد فيها تمييز بين القديم والمحدث وبين العبد والرب والا وقسع في الحلول والاتحاد. والواقم في ذلك يقم فيه بلفظ يشبه ألفاظ هذه الطائفة من غير اعتقاد وهذا يرجى له العفو ويجب الاعتذار له بما أمكن وقد يقع الواقع في ذلك لفظا واعتقادا كابن عربى واثباعه ممن يعتقد وحدة الوجود وهذه الطائفة الاتحادية معروفة في دمشق وغيرها من بلاد انشام متسترون بالاسلام وباطنهم الفلسفة والحشو الفاحش والبدع العظام وقد أشار اليهم ابن الزركشي في شرح جمع الجوامع ورقبة 124 وجبه

في الأصول لتاج الدين السبكي بقوله قال بعضهم من العجب أن الكفار الذين جاهدهم النبيء صلى الله عليه وسلم وقتلهم ولم يقرهم بالجزية لم يكن سبب كفرهم الا جعودهم ما علم مجيئه صلى الله عليه وسلم به من حشر الأجساد. ونحوه وهمذه الطائفة الخبيثة المتفلسفة قالوا بذلك وزادوا عليهم بقدم العالم وانكار علم الله تعالى بالجزئيات وكذبوا جميع الأنبياء وتستروا بالاسلام والناس. غافلون عن تلبيسهم وقدحهم في الدين انتهى .

وبعض هسنه الطائفة ترى أن مذهبهم لا يقتضى الكفر وقد أشار الى ذلك الشبيخ تقى الدين بن دقيق العيد في شرحه لعمدة الأحكام في الحديث بقوله وقد وقع في هذا المكان من يدعى الحُلْق في المقولات ويميل الى الفلسفة فظن أن المخالف في حدوث العالم من قبيل مخالفة الاجماع وأخذ من قول من قال أن مخالف الاجماع لا يكفر . انه لا يكفر المخالف في هذه المسألة وهذا كلام ساقط بمرة اما عن عمى في البصيرة او عن تعام لأن حدوث العالم من قبيل ما آجتمع فيه الاجماع والتواتر بالنقد عن صاحب الشريعة فيكفر فيه المخالف بسبب مخالفة اأنقل المتواثر لا بسبب مخالفة الاجماع انتهى . وايضا بمخالفة الاجماع في ما عدم من ضرورة الدين كفر فقول من قال ان مخالف الاجماع. لا يكفر نعنى فى الفروع اما فى الأصول فيكفر بلا خلاف والله اعلم ، وهم فى
حمشق من قديم الزمان ولذلك بالغ الشيخ عز الدين بن عبد السلام فى الرد
عليهم فى عقيدته المتقدمة ومغا لما أظهروا المشو فى زمن القاضى الي بكر
الباقلانى وتكلموا فى الإمام ابى الحسن على بن داود الدارائي ، المترىء الإشعرى،
المباقلانى وتكلموا فى الإمام ابى الحسن على بن داود الدارائي ، المترىء الإعبد الله
الحسن بن حاتم الى دمشق ليظهر منصب التنزيه الذى هو منصب السلف ويعذر
من منصب الحشو فلما قدم دمشق عقد بها مجلس التذكير فى الجامع فى حلقة
عمل الحسن على ابن داود وذكر التوحيد ونزه المبود ونفى عنه التشبيه والملود
تعلى وتبارك فخرج حشوبة دمشق من مجلسه وهم يقولون أحد أحد ذكره
ابن عساكر وأشاروا بقولهم أحد أحد الى اتحاد الصفات والنوات اى اتحاد
صفات الخالق والخلوق تعالى الله عن قونهم فهم يقولون بالاتحاد لا بالتوحيد
وكذلك قال ابن الفارض فى تائيته :

ولو أننى وحدت التعدت وانسلخت ومن آن جمعى مشركا بي معيتي وقال الهروى :

ما وحد الواحد من واحد ان كل من وحده جاحد وقال بمطهم النفى والاثبات الى قول لا الاه الا الله عندنا ذنب يوجب المقوبة وارادوا بذلك ابطال الاسلام راسا ووجدت منه القالة فى كتب الفقيه ابن حشيير ورقسة 124 ظهو

اليمنى ولمله أخدَّها من بعض كتبهم ولم يعلم ما فيها من الالحاد العظيم خنسال الله العصمة ، ووضع فى كتابه ايضا الفاظا غير مرضية ، فاعلم ذلك والتمس له أحسن التأويل فانه لا يعرف عنه بدعة ولا اعتقاد يخالف الشريعة فلمل تلك الالفاظ التي ق النسخة استمدها من كتاب هؤلاء الملاحدة ولم يعلم بالحاهم والله اعلم .

واعلم أن دعواهم الموقعة والتحقيق خطأ وكذب منهم على انفسهم فان حجههم بالله أعظم جهل يضاد المرفة وقد قال اليافعى فى المرهم قال اصحابنا يعنى الاشعرى ومتأخرو الحنابلة غلوا فى دينهم غلوا فاحشا وتسفهوا سفها عظيما وجسموا تجسيما قبيحا وشبهوا الله تمالى بخلقه تشبيها شنيما وجعلوا له من عباده أمثالا كثيرة حتى قال القاضى ابو بكر بن العربي المالكي رضى الله عنه في كتابه العواصم أخبرنى من أثق به من مشيختى ان القاضى ابا يعلى المنيل كان اذا ذكر الله سبحانه يقول فيما ورد من مذه الظواهر فى مفاته الزمونى ما شنتم الا اللحية والعودة . قال بعضهم ائمة الحق منا كل قبيح واستهزاء بالله شنيع وقائله جاهل بالله لا يقتدى به ولا يلتفت اليه ولا مو متابع لامامه الذي ينتسب اليه ويتستر به بل هو شريك للمشركين في عبادة الأمنام فانه ما عرف الله ولا عبده وانها صور صنما فى نفسه في عامل نقما لي الله عما يقول الملحدون والجاحدون علوا كبيرا ولقد أحسن الاصام طبو الشوح بن الجوزى منهم حيث صنف كتابا فى الرد عليهم ونقل عنهم أنهم

أثبتوا قد تعالى صورة كصورة الآدمى أبعاضها وقدال في كتابه هؤلاء كسوا مذا المذهب شيئا قبيحا حتى صار لا يقال عن حنبلى الا مجسما قال وهؤلاء متلاعبون وما عرفوا الله ولا عندهم من الاسلام خبر فلا يحدثون فانهم يكابرون المقورة رما عرفوا الله ولا عندهم من الاسلام خبر فلا يحدثون فانهم يكابرون وقد تبديم خلق من النوام وفضح التابع والمتبوع انتهى المقصود مما نقله الياهمي وغيره من الايمة وهذه صفات ابن عربي واتباعه الدجاجلة والمظام المياهم ودعوى الالاهمية تجبر واليهود أتباع الدجالية والمناهم على التجسم لالاهمم ودعوى الالاهمية لكبريائهم اعذا الله المسلمين من شرحم ثم قال الياهية في مناقب الاهام احمد على من قال فيه هو رئيس الخنابلة ببغداد وابن رئيسها أنكر الامام احمد على من قال بالجسم وعلى الما المسلمية منها نقله الاهام المهدة على من قال بالجسم وعلى المنابلة ببغداد وابن رئيسها أنكر الامام احمد على من قال بالجسم وقال انها الاسماء مأخوذة من الشريعة واللفة

وضعوا هذا الاسم على ذى طول وعرض وسمك وتركيب وصورة وتأليف والله ثمالى خارج عن ذلك كله فلم بعن أن بسمي جسما لمروجه عن معني

والله ثمالى خارج عن ذلك كله فلم يجز أن يسمى جسما لحروجه عن معنى الجسمية ولم يجى، فى الشريعة ذلك فبطل انتهى نص ما نقل عن الإمام احمد بحروفه .

قال بعض أيمتنا لقد أتى احمد رحمه الله في هذا الكلام بما لم يستطع احد من ايمة الحق الزيد عليه . قال وطوائف الحنابلة صرحوا بانه تعالى عن قولهم جسم لا كالأجسام وذلك الحاد في (دين) الله وقد قال الامام الشافعي واحمد رضي الله عنهما لا يوصف الله تعالى الا بما وصف به نفسه او وصفه به رسوله صلى ألله عليه وسلم قال وهذا هو الذي اثفق عليه ايمة السلف رضى الله عنهم قال الامام النووي في شرح مسلم في باب الدعاء الى الشاهدين وشرائع الاسلام في حديث ارسال معاذ الى اليمن وقول النبيء صلى الله عليه وسلم انك تأتى قوما من أهل الكتاب فليكن اول ما تدعوهم اليه عبادة الله فاذا عرفوا فأخبرهم ان عليهم صدقة الى آخره . قال القاضى عياض اهذا يدل على انهم ليسوا بعارفين الله ثعالى وهو مذهب حداق المتكلمين في اليهود والنصاري انهم غير عارفين الله تعالى وان كانوا يعبدونه ويظهرون معرفته لدلالة السمع عندهم على هذا وان العقل لا يمنع ان يعرف الله من كذب رسولا قال القاضى عياض رحمه ألله ما عرف الله من شبهه وجسمه من اليهود او أجاز عليه اليد وأضاف اليه الصاحبة والولد منهم وأجاز الحلول عليه والانتقال والامتزاج من النصاري او وصفه بما لا يليق به أو أضاف اليه الشريك والمعاند من المحوس والثانوية فمعبودهم الذي عيدوه ليس هو الله وإن سموه به أذ ليس موصوفا لصفات الاله الواجبة له فاذا ما حرفوا الله سبحانه قال القاضي فتحقق هذه النكتة واعتمد عليها وقد رأيت معناها لمتقدمي اشياخنا ولهذا قطع الكلام ابو عمران الفاسي بين عامة أهل القيروان وان عند تنازعهم في هأم الملة انتهى كلام النووى عن القاضى فى شرحه لمسلم . وقال فى كتابه الشفا من اعتقد ان الله تعالى جسم او المسيح او بعض من تلقاء فى الطريق فليسس بعارف به وهو كافر انتهى . وسيأتى نقله ايضا ان شاء الله تعالى وقال ابن تيمية فى وصف طائفة من المتصوفة الجبرية اولئك تم يعرفوا فى خلقه وأهمه بين المضلال والهدى والطاعة والمصية وأهل الجنة وأهل النار وهؤلاء مع ألهم ووقعة 125 ظهم.

مخالفون لكتب الله ودينه وشرائمه مخانفون ايضا لفسرورة المقل ولفسرورة المسلم والمسرورة المسلم والمسرورة المسلم نظيمة الكونية الكونية وخالفوا الحقيقة الكونية الكونية ما وخالفوا الحقيقة الأمرية والمقيقة الكونية ما ذكره في موضع آخر من قاعدة الفرقان فقال وكثيرون من الناس تشتبه عليهم المقائق الأمرية الدينية الإيمانية بالحقائق الخلفية القدرية الكونية الدينية الإيمانية بالحقائق الخلفية القدرية الكونية الدينية الإيمانية بالحقائق الخلفية القدرية الكونية .

فالقسم الأل الذي أمر الله به وشرعه وأحبه ورضيه وأحب فاعليه وجعلهم من اوليائه المتقن وحزبه المصلحان

والقسم الثانى هو الذى خلقه وقدره وقضاه وإن كان لا يأمر به ولا يعجبه ولا يرجبه ولا يعجب ولا يرجبه ولا يرجب وماد مسألة الارادة والايرادة المتحدد والانتحالات قال ابو سليمان المتطابى الشاهمى الأشمرى في جزه صنفه في احكام المصاة ققال اعلم إن من يدعى الاسلام وينتسب اليه في ارتكاب المحظورات ولراء الواجبات على ثلاثة اقسام :

القسم الأول قوم يظهرون الأسلام بالسنتهم ويصلون ويصومون مع النامى وباطنهم الكفر والجحود فمنهم من يجحد الصانع جل جلاله ويقولون المالم كالنبات والطبائع هي الموحدة له وما زال منه فلا سبيل الى عوده ومنهم من يسترف بالصانع وان المالم محدث لكنه ينكر البست والثواب والمقاب وصلاً رأى الزنادقة من الأطباء والمنجمين ومؤلاء كلهم في النار خالدون فيها أبدا لا يخرجون بشفاعة ولا غيرما وقد يلتحق بهم من جحد فرطا و استل محرما ما ثمت بالقرآن او السنة المتواترة او اجماع الامة.

القسم الثانى قدوم يعتقدون اباحة المحظورات وسقوظ الواجبات وهمم ثلاث فرق :

الاولى قوم يعتقدون ذلك من غير استناد الى شبهة ولا دليل الا معافدة او مكابرة او عن جهل هم غير معذورين فيه فقد ذكرنا انهم يكفرون بذلك ويستحقون الحلود في النار كالقسم الاول

الفرقة الثانية يدعون أنهم قد اطلموا على اصرار الملكوت وأحاطوا علما بموجيه وانه أنها شرح الشرع للعامة ليرتدعوا عن الأهواء المؤدية الى سفك المماء وليتحفظ بذلك نظام الدنيا وذلك من المصالح العظمى التى يطلم عليها الأنبياء ومن مقام مقامهم فى السياسة وزعموا أنهم لوافر أحلامهم وكمال حكمتهم غير محتاجين الى سياسة غيرهم ولا حظسر عليهم ولا واجب -ورقسة 126 وجمه

ومذا مذهب جباعة من الاسماعيلية والملحدة قلت وابن عربي وطائفته قائلون بقول هذه انطاقة وتقول الشرقة الثالثة واعظم من ذلك تمريفه مما تقدم عنهم. قال المطابي : الفرقة الثالثة قوم من المتصوفة يدعون أنهم قسد المشمت من التعبدات اللازمة للعامة وأنهم قد آنكشف لهم حجاب الملكوت وطلوا على أسراره وصارت عبادتهم بالقلب لا بالجرارح ويزعمون أنهم قد وصالوا واتصلوا. وسقط عنهم انتكليف وهذان الصنفان في الكفر والاصل الأشد من الأول واضر على الاسلام واهله وجميعهم ممن يساق الى الناز من ير محاسبة ولا مسائلة ولا خلوص لهم عنها ابد الآبدين .

القسم الثالث قوم منصوا الاسلام ظاهرا وباطنا ثلاثة أصناف:

الصنف الاول غلبتهم الشهوات فارتكبوا المحظورات وتركوا الواجبات من غير جحدود وهم يستشمرون الخوف من الله تصالى وتكن لا يحدثون الفسهم غير جحدود وهم يستشمرون الحوف من الله تحت خطر عظيم وقسل من يوفق منهم للتوبة بل يخشى عليهم سوء الماثمة وكثير منهم يصرض له الشيطان قبيل موته فيضله فيموت على الكفر والمدياذ بالله فمن مات منهم على الحال التي عاش عليها فلا بد له ولاحاله من الناز على قدد زنوبهم ثم يخريجون منها بالشمقاعة ولا يبقى في الناز من في قلبه مقال ذرة من إيمان .

الصنف الثناني : كالاول الا أنهم يستقدون قبح ما أتسوه ويحدثون أنفسهم بالتوبة ويكثرون الاستففار والطاعات المثالمة قد تعالى مع امرارهم على المجية يرجون بذلك تمحيص دنوبهم وان تغلبت طاعتهم على معصيتهم فيوشك أن يوفقوا للنوبة بشروطها قبل الموت فيلتحق بالفائزين اذ التوبة تكفر جميع الدنوب كما ورد به الشرع واجتمعت عليه الامة .

الصنف الثالث : هو الثانى بعينه ان مائوا قبل التوبة وهم ثلاث طوائف الاولى : يعاملون بمحض الكرم فيففر الله لهم ويدخلهم الجنة اما من غير حساب او بعد حساب يسير ولا يستبعد من الله الكريم الففور الرحيم أن يففر ذنوب عباده الموحدين له .

الطائقة الثانية : قــوم يحاسبون فتقلب حسناتهم على سيئاتهم فهــم من الفائزين ايضا لقوله تمالى : فمن ثقلت موازيته فأولئك هم المفلحون .

الطَّائَفَةُ الثَّالَـةُ : من تزيد سيئائهم على حسناتهم ويعاملون بمحض العدل فيدخلون النار يعذبون فيها على عدد ذنوبهم ثم يحرجون بالشفاعة هذا حاصل ورقــة 126 ظهــر

كلام الخطابي رضي الله عنه وقد نقل النووى عنه حاصله في شرح مسلم لكنه أخصر من هذا .

^{(1) 7} _ الاعراف 8

وقد ال الخطابي ايضا في كتاب شعائر اندين ان المتأول ان اخطأ وكان من أمل عقد الإيمان وخالف نص كتاب او مسئة ثابتة ينقطع بها العفر او خالف الجماح الأمة فائه يكفر ولا يعفر نعائده واصراره انتهى . وقد حكم الله بكفر اليهدود والنصاري وان كانوا مؤمنين بالله وبموسى وعيسى وبالجنسة والنار مع كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم او ببعض ما انزل عليه وقال الله ثمالي فيهم : فلا يؤمنون الا قليلا (1) . قيل القليل كمبد الله بن سلام وأمثائه وقيل معناه لا يؤمنون قليلا لولا تكثيرا نفضي عنهم الإيمان بالكلية .

وقال السدى لا يؤمنون الا أيمانا قليلا ومو قونهم الله ربنا والجنة حق والتار حق فهذا قليل من ايمانهم قال الزجاج والتقدير على منا فلا يؤمنون الا ايمانا قليلا لا يجب به ان يسموا «ؤمنين وقوته في حديث الشفاعة أنه يخرج من النار من كان في قلبه أدني آدني مقال حبة خردل من ايمان لا يخفي أن المراد جزء من ايمان لا يخالطه كفر ولا يناقضه اعتقاد يقتضي الكفر بدليل قوله في آخر المديد الأخرجي منها من قال لا الاه الا الشخالصا من قلبه والله اعلم .

واعلم أن المسائل التي ذهب المها الفلاسفة الإسلاميون كابن سبيناً والفادا بي وغيرهم من الالاهيين مجموعها ما حرره الفزالي عشرون أصلا قال يجب تكفيرهم في ثلاث منها وتبديعهم في سبمة عشر قال ولإبطال مذهبهم في هذه المشرين صنفنا كتاب انتهافت قال واما الثلاث المسائل فقد خالفوا فيها جميع الإسلاميين وذلك قولهم أن الأجساد لا تحشر وأن الثواب والمقاب لمجرد الارواح والمقوبات لا تكون الا روحانية فقط فكفروا بالشريعة .

والمُسالة الثانية قولهم أن الله يسلم الكليات دون الجزئيات وصو ايضا كفر صوريح بل الحق أن الله تمالى : لا يفرب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا اصفر من ذلك ولا اكبر (2) .

المسألة الثالثة قولهم بقدم المالم وازليته وأن ليس تقدم الصانع عليه الا كتقدم الملة على الملول وانشرط على المشروط والا فلم يزالا موحدين ولم يذهب أحد من الإسلامين الى شيء من هذه المسائل المكفرة . انتهى المقصود من كلام المغزالي رضى الله عنه . ذكره في المنقذ من الضلال .

وأعلم أن القصود بهذا المسنف بيان حقائق التوحيد وحياية التوحيد وأهله من الكفرات والبدع التي هي غير مكفرات فانكلام في حقائم التوحيد قد تقدم في الباب الاول وإما الكلام في حماية أهله وحماته من البدع التي حسى غير كفرات فوقسم في الباب الثاني وفي الباب الخامس وأما الكلام في حمايته 127 وحمه على المحمد المحمد الته على الباب التاني وفي الباب الخامس وأما الكلام في حمايته ووقية 127 وحمه المحمد ا

وحماية أهلمه من المكفرات فوقع فى الباب الثالث والرابع وينحصر الكلام فيه فى شيئين : احدمها ، ما يخرج المسلم من الإسلام الى الردة والثانى ما يصد به اكافر مسلما . أما الاول فقال اصحابنا رضى الله بحدم الردة أفحش انواع

^{(1) 4} _ (لنساء 155

³ _ سبأ _ 34 (2)

الكفر وتحصل تارة بالقول الذي هو كفر صواء قاله استهزاء او اعتقادا او عنادا قال الامام قسال الأصوليون أو نطق بكلمة الردة وزعم انه اضمر توريسة كفر ظاهرا وباطنا وتحصل تارة بالفعل الوجب للكفر وهو الذي يصدر عن تعمد واستهزاء بالمدين صريحا كعبادة الصنم والسجود للشمس او لغيرها من المخلوقات على وجه العبادة لا على وجه الحضوع والتذلل والقاء المصحف الكريم في القاذورات . والسحر الذي فيه عبادة الشمس وغيرها فان لم يتضمن ذلك لم يكن كفرا وعن الشيخ ابي محمد أن الفعل بمجرده لا يكون كقرا وأنكره الامام ولم يثبته عنه وحصر الردة في هذين هو بالنسبة الى الظاهر وتحصل في الْبِاطْنُ بِأَمْرُ ثَالَتُ وَهُو اعتقادُ مَا يُوجِبُ الْكَفْرُ وَانَ لَمْ يُظْهِرُ بِقُولُ أَوْ فَعَلّ هذا الكلام الجمل فيه . وأما التفصيل فمن اعتقد قدم العالم او حدوث الصائم او نفي ما هو ثابت لله ثمالي بالاجماع ككونه عالما او قادرا او أثبت له ما هو منتف عنه اجماعا كالإلوان او أثبت له الاتصال والانفصال كان كافرا وكذا من جحد بعثة الرسل او أنكر نبوة نبىء من الأنبياء عليهم السلام او رسالة رسول او جحد آية من القرآن مجمعًا عليها او زاد فيه كلمة عمدًا واعتقد أنها منه وكذا سب نبيء أو استخفاف به واستحلال محرم بالاجماع كتحليل اللواط وتحريم حلال او نفي وجوب ما أجمع عليه كالصلاة او ركعة منها على تفصيل مذكور في باب ثارك الصلاة وهو أن المجمع عليه أن كان يعلم أنه من الدين ضرورة كفر أن كان فيه نص وكذا أن ثم يكن على الاصح وأن كان لا يعلم كونه منه ضرورة بحيث لا يعلمه كل المسلمين لم يكفر انتهى . وذلك كتحريم المرأة على عمتها وخالتها وان القاتل عمدا لا يرث وأن للجدة السدس ولبنت الابن السنس مع بنت الصلب وما أشبه ذلك من الاحكام التي أجمع عليها أهل المصر وعبارة السبكي في جمع الجوامع : جاحد المجمع عليه المعلوم من الدين بالضرورة كافر قطعا وكذا المشهور المنصوص في الاصم وفي غير المنصوص تردد ولا يكفر جاحد الحفي ولو منصوصا انتهى ولو اعتقد وجوب مها ليس بواجب اجماعا كصلاة سادسة كفر بـ ومن هذا ما اذا اعتقد في المكوس انها حق وتحرم تسميتها بذلك وكذا أو نسب عائشة رضى الله عنها للي الفاحشة

ورقة 1277 ظهر

او ادعى النبوة! فى زماننا او صدق من ادعاها فيه او فى غيره او عظم الصدم يالتقرب اليه بالذبح باسمه او قال لمسلم يا كافر بلا تأويل فان أراد كفر النممة والاحسان فلا .

قال الحليدى وتبعه البيهقى فى شعب الايمان اذا قال مسلم لمسلم يا كافر فان اراد ان الدين الذى تستقد كفر ، كفر ، وان اراد انه منافق لم يكفر لقول عمر رضى الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى حق حاطب بن إبى بلتمة دعنى اضرب عنق صـفا المنافق لأنه اكفره بالتأويل وكـان محتملا انتهى . وكذا أو اراد بقرله ياكفر ، انه فعل فعلا بشبه فعل الكافر والعزم على الكفر المستقبل كفر في الحال على الصحيح ، كذا ذكره القعول منا . وقالق الشهادات: فرع . قال الروباني اذا نوى العدل انه يوافق كبيره ، غدا كالقتل والزنا لم يصر به فاسقا . ولو نوى المسلم انه يكفر غدا ، ففي كفره في الحال وجهان ، اصحها نعم . قال القعولي هذا انفرع مبنى على ان افعال القلوب يؤخذ بها وورد في ذلك وعكسه اخبار ، وحرر الفزالي ذلك فقال الذي يود على القلوب اربعة أشياه . الخاطر وهو حديث انفس ثم بعده الميل ثم الاعتقاد ثم الفزم بعدها . فالخاطر والميل لا يؤاخذ بها والعزم يؤاخذ به قطعا وأما الاعتقاد فقد يكون اختياريا فيؤخذ به وقد يكون اضطراريا فلا يؤاخذ به انتهى .

تال النووى في شرح مسلم قد تظاهرت نصوص الشرع بالمؤاخذة باعال القلوب كالحسد واحتقار المسلمين وارادة المكروه بهم وعلى المؤاخذة بعزم القلوب والتودد في انه يكفر ام لا ، كفر ، وكلا تعليق القلب ، انتهى . قال القمولي والتردد في انه يكفر ام لا ، كفر ، وكلا تعليق الكفر بأمر مستقبل كقوله ان هلك عالى او ولدى فهودت او تنصرت والرضى بالكفر كفر حتى لو سأله كافر يريد الاسلام ان يلقته كلمة التوحيد فلم يفمل او أشار اليه بأن لا يسلم او على مسلم بأن يرته ، كفر ، وكلا لو قال لمسلم مسلمه له اصبر الى الفد او الى آخر المجلس يكفر بخلاف ما لو قال لمسلم مسلمه الله الايمان او لكافر رزقه الله الإيمان فائه لا يكفر على الصحيح لأنه ليس برضى بالكفر لكنه دعاء عليه بتشديد الأمر والمقربة . قلت ومن ذلك دعاء موسى عليه السلام على فرعون وملائه بمنهم من الإيمان يقوله : وأشدد على موسى عليه السلام على فرعون وملائه بمنهم والله أعلم . ولو آكره مسلما على الكفر تكفر المكر بكسر الراء والاكراء على الاصلام والرضى به والمورم في المستقبل ليس بامسلام . ومن دخل دار الحرب وشرب معهم الخمر واكل لحم في المستقبل ليس بامسلام . ومن دخل دار الحرب وشرب معهم الخمر واكل لحم في المستقبل ليس بامسلام . ومن دخل دار الحرب وشرب معهم الخمر واكل لحم

ورقة 128 وجه

وارتكاب كبائر المحرمات ليس بكفر ولا ينسب به اسم الإيمان خلاف المخوارج والمستزلة . اما النحوارج فيكفرونه واما المعتزلة فيقولون مو فاسق لا مؤمن ولا كافر . والفسق عندهم منزلة بين الإيمان وبين الكفر . وتنسلب به اسماء المدح فلا يقال هو تقى ولا ولى ولا دين ولا مخلص ولا مؤمن على الإطلاق الا ان يقيد فيقال التي ولى ، لا فصل من الطاعات . خلافا للمستزلة فانهم منموا من وصفه بنك عمل المعتزلة فانهم منموا من وصفه بنك عمل المقول واكثر واكثرها يقتضى اطلاق اصحابنا المساعدة عليها كما قاله الرافعى منها اذا سخر باسم من اسماء الله وبأمره او وعيده كفر . وكذا لو قال لو أهرتى الله بكذا لم أفعل الولو عمارت اللهبة عن المدينة المناتى الله وكذا لو قال لو أعراق الله بكذا لم أفعل ما دخلتها . قال المورى الصواب في هذه انه لا يكفر قالوا الولو قال الواقل بالمجمية الما المعجمية الما دخلتها . قال الدول الولو الولو قال المورى المعانى الله المناتى الله وكذا لو الحال والوقال المحمية

^{(1) 10} ـ يونس 88

ما معناه عمل الله في حق كل خير ، وعمل الشو منى ، كفر'. فال الرافعي وفي هذا نظر قال الله تعالى : وما أصابك من سيئة فمن نفسك (1) . قلت معنى الآية عند المفسرين بسبب نفسك فان كان ذلك مراد القائل فلا يكفر وان كان يريد الاستقلال بفعل الشو دون قدرة الله تعمالي فهو منحب الفدرية وفي تكفيرهم خلاف مشهور وانه أو قال بالمجمية ما معناه انا الله كفر ، وانه لو تراجع الزوجان فقال لها أنت ما تؤدين حق الجار فقالت وأنت مـــا تؤدى حق الزوج فقال لها أنت ما تؤدى حق الله فقالت لا . كفرت به المرأة ولانه أو قال لغيره لا تترك الصلاة فان الله يؤاخذ فقال أو واخذني الله مع ما بي من المرض والشدة ظلمني ، كفر ، وكذا أو قال المظلوم هذا بتقدير الله تعالى : فقال الظالم أنسا أفعل بغير تقدير الله وكذا لو أخبس امرأته بشميء فكذبته 'فقال الرجل أو شهد عندال الملائكة او الأنبياء لم تصدقيهم فقالت نعم لا أصدقهم كفرت . ولو قال قائل كان النبيء صلى الله عليه وسلم : اذا اكل لحس اصابعه فقال لسامم هذا غير ادب ، كفر . وكذا أو قال لغيره احلق رأسك او قلم أظافرك فهو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا أفعل وان كانت سنة . قال النووي المختار أنه لا يكفر بهذا الا أن يقصد استهزاه واختلفوا فيما اذا قال فلان في عيني كاليهودي او كالتصراني في عين الله او قال بين يدى كالله او قال ما ترجمته يد الله طويلة فمنه من قال هو كفر ومنهم من قال ان اراد الجارحة كفر والا فلا . واختلفوا ايضا في ما اذا قال أن الله تمالي في السماء أو أن الله ينظر من السماء أو من العرش او قال ما ترجمته . الله يظلمك كما ظلمتني ولو قال ان الله جلس للانصاف او قسام للانصاف فهو كفر واختلفوا فيما اذا قال الطالب ليمن خصمه لا أريد الحلف بالله بل بالطلاق او المتاق ، قال الرافعي الاظهر أنه لا يكفر قلت انما يريد التضييق على خصمه بما لا يسمح به من فراشه وماله ،

ورقــة 128 ظهــر

وستقد أنه يتجاسر على اليمين بالله مبيحانه لحلمه عنه والله اعلم . واحتلفوا فيما ادا قال لفيره ما معناه الله يعلم أنى دائما اذكرك بالدعاء او انى لحزنك وارحم ما معناه الله يعلم أنى دائما اذكرك بالدعاء او انى لحزنك وارحم وفيما اذا نادى رجلا اسمه عبد الله وادخل في آخره حرف الكافى الكف وتعلى في آخره حرف الكافى والتي تعنفل في المجيية للتصغير فقيل يكفر وقيل أن تصد التصغير يكفر وان كان جاهلا لم يدر ما يقول او لم يكن له فضل لا يكفر . كوفيا اذا قال رؤيتني اياك كرؤية ملك الحوت ، او قال ابغض فلانا مثل ملك الحوت ، او قال الغض فلانا الا تعلى طاله الموت واكترهم على انه لا يكفر وأو تيل له الا تقرأ القرآن او الا تعلى خقال شبعت من القرآن او فعمل الصلاة او الى متى اعمل حملاً البيكار . او طبيت الى ان طاق صدرى او قال العجائز يصلون عنا او قال الصحائة ليصلون عنا او قال الصحائة للمحولة وغير المحولة واحد يكفر . وكذا لو قيل له صل حتى تجد

حلاوة الصلاة فقال لا ثصل انت حتى تبجد حلاوة ترك الصلاة او قيل لعبد صل فقال لا اصل فان الثواب يكون للمولى ولو قرأ القرآن على ضرب الدف او القصب كفر وأو قالت لزوجها انت تعلم سر الله او تعلم الفيب ، فقال نعم كفر ، قلت ومثله من يدعى الاطلاع على ما في اللوح المحفوظ كما يدعيه بعض المتصوفة ولا يسلم ذلك لمدعيه لانه لم ينقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان قد وقمح في بعض نسخ القواعد لابن عبد السلام ان ذلك يقمع لبعض الاولياء فسلا يقبل الا بنص كتاب او سنة قاعلم ذلك والله اعلم . واختلفوا فيما اذا خرج للسفر فصاح المقعق قرجع هــل يكفر . قال النووى الصواب في المسائل الثلاث ، اي مسالة القراءة على الدف وما بعدها انه لا يكفر . قلت أما القراءة على الدف او القصب فأن كان المراد أنه قرأ القرآن بالحان توافق اوزان الدف او القصب كما يعتمد المفنى ذالك فكفى استهزاء بالقرآن فليكفر فاعله ورجوع المسافر أصياح المقعق يشبب ثبرك السفر لاعتقاد نحس اليوم الفلاني ونحو ذلك فيجيء الخلاف في تكفير فاعله فتفطن لذلك والله اعلم . وأو قال أو كان فلان نبيا ما آمنت به كفر وكذا أو قال أن كان ما قاله الأنبياء حقا نجونا ، او قال لا أدرى أن النبيء صلى الله عليه وسلم كان انسيا او جنيا ، او قال الله جن او صغر عضوا من اعضائه على طريق الاستهائة . واختلفوا فيما اذا قال ان طويل الظفر . واختلفوا فيصا اذا صلى بغير وضوء تعمدا أو في ثوب نجس او الى غير القبلة . قال النووي ومنحبنا ومنحب الجمهور أنه لا يكفر ان لم يستحله ولو تنازع رجلان ، فقال احدهما لا حول ولا قوة الا بالله

ورقة 129 وجه

قال الإخو لا حول يننى من جوع او لا حول أى شيء يكون او لا حول اى شيء يممل او لا حول لا ينكسر في الزيدية كفر. قلت ومن منذا القبيل ما اذا قال اي صول يسمك كما يقول بعض الموام والله اعلم. وإنه لو صبح المؤزن فقال كان عول يسمك كما يقول بعض الموام والله اعلم. وإنه لو صبح المؤزن فقال تكانم المثانم الله استخفافا باسم الله او قال المثالم اصبر حتى المحشر كفر . ولو قال لا أخاف القيامة كفر . ولو قال لا أخاف القيامة كفر . وبر صلحته الى الله تعالى ، فقال له واختلفوا فيما اذا وضع متاعه بموضع وقال سلمته الى الله تعالى ، فقال له ربط صلحته الى من لا يتبع السارق ، او قال ما معناه في المالم واحد أكل نقال له نقالت له امرأته ما ممناه لمنة الله على كل عالم كفرت . وكذا لو أمره غير بعضور مجلس العلم وقال ما معناه أي شيء أعمل بمجلس العلم او قال العلم عا يصبح في الزيدية ثريدا او ذهبا او أعبل العلم في الزيدية أو قصعة ثريد خير من العلم او قال لقفيه عذا ما هو شيء كفر .

قلت وقد نقل القبولي أن القاضى تقى الدين ابن رزين أفتى فيمن قال

في كتاب النهاية للامام هذا الكتاب ما يسوى مداده او يسوى شيئا ان أراد الكتاب المصنف عزر تعزيرا بليغا بالحبس والشهرة ومنع من التصدر للاقراء لثلا يقتدي به وان أراد النسخة الحاضرة لرداءة خطها او كثرة غلطها عزر بدون ذلك واستتيب من اطلاقه مثل هذا اللفظ في مثل هذا ألكتاب والله اعلم . وانه أو حضر جماعة وجلس أحدهم على مكان مرتفع تشبها بالمذكرين فسألوه المسائل وهم يضحكون ويضربونه بالمخراق أى المنديل او تشب بالمسلمين وأخله خشبة وجلس القوم حوله كالصبيان وضحكوا واستهزأوا كقروا . قال النووى الصواب أنه لا يكفر في مسألتي التشبيه . قلت لأنهم انسا يستهزئون به لا بالله وآيانه وهو ايضا انما يريد تضحيكهم على نفسه ولكنه قبيح بالنسبة الى مقام التعليم والتذكير ولو ظهر منهم الاستهزاء بالله او آياته لكفروا والله اعلم ولو عرض عليه خصمه فتوى فألقاء في الارض وقال أي شيء مذا الشرع كفر . قلت أن لم يرد الشرع المنزل من عند الله بل فتوى المفتى الذي يجوز أن يخطىء فيتجه أن لا يكفر ، وقد رأيت نحو هذا التفصيل في كتاب قاعدة الفرقان لابي المباس بن ثيمية والله اعلم قالوا ولو اشتد به المرض فقال ان شئت توفي مسلماً وان شئت توفي كافرا كفر . وكذا لو ابتلي بمصائب فقال أخذت مالى وأخذت ولدى وكذا وكذا وما تفعل ايضا وما بقى لم تفعله كفر وكذا أو قال لزوجته يا كافرة يا يهودية فقالت : أنا كما يقول ، كفرت . وأو قيل له يا يهودي يا مجوسي ، فقال : لبيك يكفر .

ورقـة 129 ظهر

قال النووى فى هذا نظر اذ لم ينو شيئا ولو أسلم كافر فأعطاء الناس مالا فقال مسلم ليتنى كنت كافرا فأسلمت فأعطى هذا المال قال بعض المشائخ يكفر . قال النووى فيه نظر لانه جازم بالإسلام فى الحال وفى الاستقبال وقد ثبت نظيره فى قصة اسامة فى قوله حتى تمنيت انى لم اكن اسلمت قبل يومئة ، ويمكن الفرق . انتهى .

قلت: يظهر في الفرق أن أسامة ثمني ذلك من خوف غضب الله عز وجل وغضب رسوله صلى الله عليه وسلم ، وهذا ثمني ذلك للدنيا والله اعلم . وأو ثمني قالو أولو تعنى أن الله لم يحرم الحسر أو تكاح الاخت لم يكفر . وأو ثمني أن الله لم يحرم الزنا والظلم وقتل النفس بغير حق يكفر ، والضابط انما تناير الاحكام فلا أقل من ثائيه لم يكفر . قلت : وإذا لم تكفره بتعنى نعير الاحكام فلا أقل من ثائيه المهادي عليه الشافعي كما نقله الاسمناي في المهات ، وقال هي فائدة جليلة والله اعلم . قالوا ولو شد الزنار على في المهات ، وقال هي فائدة جليلة والله اعلم . قالوا ولو شد الزنار على عندهم ولو شد على وسطه حبلا فقال زنار فالاكثرون على أنه يكفر . ولا لتخلص شد الزنار على وسطه ودخل دار الحرب للتجارة كفر . وان دخل لتخليص شد الزنار على وسطه ودخل دار الحرب للتجارة كفر . وان دخل لتخليص الاسرى لم يكفر قال النووى الصواب أنه لا يكفر في مسالة التمني وما بعدها أذ لم تكن له نية وذكروا أنه لو قال معلم الصبيان : اليهود خو من بعدها أنه الم وتكور على المهاد أنه المهاد أنها المهاد خود من المهاد المهاد المهاد أنه المهاد أنه المهاد أنها وقال معلم الصبيان : اليهود خود من المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد أنه المهاد أنها المهاد أنه المهاد المهاد المهاد المهاد أنها المهاد أنها لهاد قال معلم الصبيان : اليهود خود من المهاد أنه المهاد أنهاد المهاد أنهاد المهاد أنهاد المهاد أنهاد المهاد المهاد أنهاد المهاد المهاد أنهاد المهاد أنهاد المهاد خود المهاد المهاد المهاد أنهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد المهاد أنهاد المهاد الم

المسلمين الأنهم يقضون حق معلمى صبيانهم كفى وأو قال النصرائية خير من المجوسية كفر ، او المجوسية شر من النصرائية لم يكفر . قال النووى : الحدواب أنه نم يكفر بمجرد هذا قانوا وقو عطس السلطان ، فقال له رجل يرحك الله ، فقال آخر لا تقل لسلطان منا كفر الآخر . وأو صقى الكافر ولحد الحمر فنش من رأه النداهم وانسكر كفر . قال النووى الصواب أنهم لا يكفرون فيما قانوا وأو قيل لمرتكب انصفائر تب الى الله ، فقال بالمجمية لا يكفرون فيما قانوا وأو قيل لمرتكب انصفائر تب الى الله ، فقال بالمجمية او الاستهانة بهما وكلاهما كفر عندهم ومن طريق الأولى أو قاله مرتكب الكبيرة والله اعلم . وانه نو قال بالمجمية بما ممناه فلان كافر وهو اكبر متى أدن اقرارا على نفسه باتكفر وأو قال نموده أو كان هذا نبيا لم أؤمن به ، أد قال نم يكن ابا بكر من الصحابة كفر . وأو قال ذلك نفير ابي بكر لم يكفر . وأو قال ذلك نفير ابي بكر لم يكلس يكفر . وأو قبل نرجل ما الايمان ؟ فقال لا ادرى ، كان كافرا . وكذا لو قال لواجئة في كلم الم ان الله . قال الراهعي وهذه صور تنبعوا فيها لو قال انواتحة في كلم الناس وأجابوا فيها باثقاق واختلاف ، والملهمي ووقة وحده

يقتضى موافقتهم في بعضها وفي بعضها يشترط وقوع اللفظ في معرض الاستهزاء . قال النووي وقد ذكر القاضي عياض رحمه الله في كتابه الشفا جملة من الأنفاظ المكفرة غير ما سبق ونقلها عن الأيمة اكثرها مجمع عليه . وصرح ينقل الاجماع فيها منها ان مريضا شفي ثم قال لقيت في مرضى هذا ما أو قتلت ابا بكر وعمر أم استوجبه فقال بعض العلماء يكفر ويقتمل لأنه تضمن النسبة الى الجور وقال آخر لا يتحتم قتلمه ويستتاب ويعزر ، وانه أو قال كان النبي، صلى الله عليه وسلم اسود او توفي قبل أن يلتجي او قال ليس بقرشي فهو كفر . لأن وصفه بغير صفته نفي له وتكذيب به وان من ادعى أن النبوة مكتسبة الى بالاستعداد وانه بلغ بصغا القلب رتبتها او ادعى انه يوحى اليه وان لم يدع النبوة . او انه يصعد السماء . او ادعى انه يدخل الجنة ويأكل من ثمرها ويعانق لحور اتمين فهو كافر بالاجماع قطعاً وان أظهر مع ذلك الاصلام واعتقده وكذا يقطع بتكفير كل قائل قولا يتوصل الى تضليل الأمة او تكفير الصحابة . وكذا من فعل فعلا أجمع المسلمون على انه لا يصدر الا من كافر . وإن صرح صاحبه بالاسلام مع فعله كالسجود للصليب او النار او المشي الي الكنائس مع أهلها بزيهم من الزنانير وغيرها . وكذا من انكر مكة او البيت الحرام او المسجد الحرام او صفة الحج أو أنه السي على هذه الهيئة المروفة او قال لا أدرى أن هذه السماة مكة هي مكة او غيرها . فكل هذا او ما أشبهه لا شك انه كفر ان كان يظن بقائله علم ذلك ، وهو من طالت صحبته للمسلمن فان كان قريب عهد بالإسلام او بمخالطة المسلمين عرفناه ذلك ولا يعزر بعد التعريف وكذا من غير شيئا من القرآن او قال ليس بمعجز . او قال ليس في خلق السموات والارض دلالَّة على الله او أنكر الجنة او النار او البُعث او الحساب او أعترف بذلك لكن قال

المراد بهذه الأشياء غير معانيها او قال الائمة أفضل من الأنبياء . هذا نقل النووى والقمولي عن القاضى عياض في انشفا . ويعلم من مواضع منه تكفير ابن عربي وطائفتها فتأمل ذلك وهاك كلام انشفا بأتم مما سبق قال مؤلفه رضم الله عنه :

فصل فى تدخيق انقول فى اكفار المتاونين اختلف انسلف فى اكفار أصل البدن والأمواء المتاونين معن قال قولا يؤديه مسافة الى الكفر هو اذا وقف عليه ونم يقل بما يؤديه قولة انيه وعلى اختلافهم اختلف الفقهاء والمتكلمون فى ذلك فمنهم من صوب انتكفير الذي قال به الجمهور من السلف ومنهم من أباه وثم ير اخراجهم من سواد الملة . وهو قول اكثر انفقهاء والمتكلمين وقالوا هم فساق عصاة ضلال ونواريهم من المسلمين وتحكم لهم باحكامهم ووقالوا هم فساق طهور

وتوقف آخرون منهم انقاضي ابو بكر امام أعل التحقيق وقال انها من المعوضات ان القوم أم يصرحوا باسم الكفر وانسا قالوا قولا يؤدى اليه واضطرب قولمه في المسأنة وكذلك اضطرب فيها قول شيخه ابي الحسن الأشعرى وأكثر قونه ثراير انتكفير وان الكفر خصلة واحدة وهو الجهل بوجود الباري سبيعانه وتعالى . وقال مرة من اعتقد أن الله تعالى جسم او المسيح او بعض من يلقاء في الطريق فليس بمارف به وهو كافر . وقوله أن الكفر جملة واحدة سياتي في كلام القاضي الباقلاني ما يشرحه . وقال الإمام ابر المعالى النظط في هذه المسألة صعب لأن ادخال كافر في الملك والحراج مسلم منها عظيم في الدين . وقال غيرهما من المحققين الذي يجب الاحتراز من التكفير في اهل التاويل فان استباحة دماء المطين الموحدين خطأ والخطأ في تراك الف كافر أهون من الخطأ في سفك محجمة من دم مسلم واحمد . والمعصية مقطوع بها مم انشهادة ولا ترتفع ويستباح خلافها الا بقاطع ولا قاطع من شرح ولا قياس . هذا حاصل نقل القاضى عياض في هذا الفعبل في آلفار المتارنين كالقدرية والرافضة والخوارج وغيرهم . وقال قبل ذلك فصل وأما من أضاف الى الله تعالى ما لا يليق به لا على طريق انسب والردة وقصد الكفر ، وأكن على طريق التأويل والاجتهاد والحطأ المفيض الى الهوى والبدعة مَنْ تَشْبِيهِ أَوْ نَعْتَ بِجِارِحَةً أَوْ نَغْي صَفَّةً كَمَالَ فَهِذَا مَمَّا آختلف السلف واختلف في تكفير قائله ومعتقده واختلف قول ماتك وأصحابه في ذلك ولم يختلفوا في قتائهم اذا ثحزبوا فئة وأنهم يستتابون فأن تابوا والا قتلوا وانمأ آختلفوا في المنفرُّد منهم وأكثر قول مانك وأصحابه ترك انقول بتكفيرهم وترك قتلهم والمبالغة في عقوبتهم واطالة سجنهم حتى يظهر اقلاعهم وتستبين توبتهم كما فعل عمر رضى الله عنه بصبيغ وهو قول محمد بن المواز في الخوارج ، وعبد الملك بن الماجشون وقول سحنون في جميع أهل الاهواء وبه فسر . قول مالك في الموطأ . وروى معنى القول بترك تكفيرهم عن على بن ابي طالب رضى الله عنه وابن عمر والحسن البصري وهو رأي جماعة من الفقهاء النظار والمتكلمين . قال اسماعيل القاضى وانما قال ماتك فى القدرية وسائر اهن البدن على المقدرية وسائر اهن البدن عستابون قان نابوا والا قتلوا لأنه من الفساد فى الارض كالمحاربة نم نقل القاضى عن عبيد الله بن العسن العنبرى : انه ذهب الى تصويب اقوال المجتهدين فى أصول الدين فما كان عرضة لمتاويل وفارق فى ذلك فرق الأمة الاجمعوا سواء على أن الحق فى أصول الدين فى الواحد والمخطى، فيه آثم عصن فاسق وإنما الحالف فى تكفيره . وحكى انقاضى بن المباقلاني مثل فول ورقسة 131 وجهه

عبيد الله عن داود الاصبهاني قال وحكى قوم عنهما أنهما قالا ذلك في كل من علم الله من حالة استفراغ الوسع في طلب الحق من أهل ملتنا او من غيرهم وقال نحو هذا القول الجاحظ وثمامة في أن كثيرًا من العامة والنساء والبلم ومقلدة النصاري واليهود وغيرهم لا حجة لله عليهم اذ لم يكن لهم طباع يمكن معها الاستدلال . وقد نجا الفزال الى قريب من هذا المنحى في كتابه التعرقة وقائل هذا كله كافر بالإجماع على كفر من ثم يكفر احدا من النصاري واليهود وكل من فرق دين المسلمين أو شك في تكفيرهم أو وقف قال القاضي أبو بكر لأن التوقف والاجماع على كفرهم فمن وقف في ذلك فقد كذب النص والتوقيف والشك فيه لا يكون الا من كافر انتهى كلام انقاضي في انشفاء في هذا . ثم قال عقب هذا فصل في بيان ما هو من القالات كفر وما يتوقف فيه ويختلف ومأ ليس بكفر اعلم أن تحقيق هذا الفصل وكشف اللبس فبه مورده الشرع ولا مجال للعقل فيه والفعل البين في هذا أن كل مقالة صرحت بنفى الربوبية او الوحدانية او أنبتت عبادة أحد غير الله او مع الله فهي كفر كما قالت الدهرية ، وسائر فرق أصحاب الاثنين من الديصانية والمانوية وأشباههم من البهود والنصارى والصابئين والمجوس والذين أشركوا بعبادة الأوثان او الملائكة والشياطين او الشمس او النجوم او النار او أحد غير الله من مشركي العرب وأهل الهند والصين والسودان وغيرهم ممن لم يرجم الى كتاب وكذا القرامطة وأحسل الحلول والتناسخ من الباطنية والطيارة من الروافض وكذلك من أعترف بالاهية الله تسالى ووحدانيته ولكنه اعتقد أنه غير حى او غير قديم او أنه محدث او متصور او ادعى له ولدا او صاحبة او والدا او أنه متولد من شيء او كاثن عنه او أن معه في الازل شيئا قديما غيره او أن ثم صانعا للعالم سواه او مديرا غيره فذلك كلمه كفر باجماع المسلمين كقول الالاهبين من الفلاسفة والمنجمين والطبائميين وكذا من ادعي حجالسة الله تعالى والعروج اليه ومكالمته او حلوله في أحد الأشخاص كقول بعض المتصوفة والباطنية والنصارى والقرامطة وكذلك يقطع على كفره من قال بقدم العالم او يقاله او شك في ذلك على مذهب بعض الفلاسفة والمعرية او قال بتناسخ الارواح وانتقالها أبد الآباد في الأشخاص وتعذبها او تنميمها بحسب زكائها او خبثها وكذلك من اعترف بالالاهية والوحدانية ولكنه جحد النبوة من أصلها عموما او نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اذ نبوة أحد من الأنبياء الذين نص الله عليهم بعد علمه بذلك فهو كافر بلا ريب كالبراهمة ورقسة 131 ظهــو

ومعظم اليهود والاروسية من النصاري والغرابية من الروافض الزاعمين ان عليا رضى الله عنه كان المبعوث اليه جبريل وكالمطلة والقرامطة من الاسماعيلية والعنبرية من انروافض وان كان بعض هؤلاء قد أشركوا في كفر آخر مع من قبلهم وكذلك من دان بالواحدانية وصحة النبوة ونبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، ولكن جوز على الأنبياء الكذب فيما أتوا به ، وادعى في ذلك المصلحة بزعمه او تم يدعها فهو كافر كالمتفلسفة وبعض الباطنية وغادة المتصوفة واصحاب الاباحة فان هؤلاء زعموا ان ظواهر الشرع وأكثر ما جاءت به الرسل من الاخبار عما كان ويكون من أمور الأخرة والحشر والقيامة والجنة والنار ليس منها شيء على المتضى تفظها ومفهوم خطابها وانما خاطبوا بهما الخلق على جهة الصلحة نهم اذ نم يمكنهم التصريح لقصور افهامها فمضمون مقالاتهم ابطال انشرائع وتعطيل الأوامر والنواهي وتكذيب الرسل والارتياب فيما أتو به . وكذِّنك من أضاف الى نبينا صلى الله عليه وسلم تعمد الكذب قيماً بلغه او أخبر به او شك في صدقه عليه الصلاة والسلام . او قال لم يبلغ او استخف به او بأحد من الأنبياء او أرى عليهم او آذاهم او قتل نبيا او حربه فهو كافر باجماع . وكذَّلك يكفر من ذهب مذهب بعض القدماء ان في مل جنس من الحيوان نذيرا او تبيأ من الفردة والحنازير والدواب والدود وغير ذلك ويحتج بقاله وان من أمة الا خلا فيها نذير اذ نودى ذلك الى أن يوصف أنبياء هذه الأجناس بصفاتهم المنعومة وفيه من الازراء على هذا المنصب المنيف ما فيه مع اجماع المسلمين. على خلافه وتكذيب قائله وكذبُّك يكفر من اعترف من الأصول الصحيحة بما تقدم ونبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لكنه قال كان أسودا ومات قبل ان يلتحي ٠ او ليس الذي كان بمكة والحجاز . او ليس بقرشى لأنه وصفه عليه الصلاة والسلام بغير صفائه المعلومة نفي له وتكذيب به وكذلك من ادعى نبوة أحد مع نبينا عليه الصلاة والسلام او بعده كالعيسوية من اليهود الْقَائِلُينُ بِتَخْصَيْصُ رَسَالُتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ الَّيُّ الْعَرْبِ وَكَالْحَرْمِيةُ القائلين بتواتر الرسل وكأكثر الرافضة القائلين بمشاركة على رضى الله عنه في الرسالة للنبيء صلى الله عليه وسلم وبعده . وكذلك كل امــام هو عندها ولا يقوم مقامه في النبوة والحجة وكالبزيسية والبيانية منهم القائلين بنبوة بزيم وبيان وأشباه عؤلاء او من ادعى النبوة لنفسه او جوز اكتسابها والبلوغ بصفاء ورقبة 132 وحبه

القلب الى مرتبتها كانفلاسفة وغلاة المتصوفة وكذنك من ادعى منهم إنه يوحى اليه وان لم يدع النبوة او إنه يصمد السماء ويدخل الجنة وياكل من تمرها وبع^انق الحور فوؤلاء كلهم كفار مكذبون للنبىء صلى الله عليه وسلم لأنه أخير إنه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ولا نبىء بعده واخير الله عنه خاتم النبيين وانه ارسل كافة للناس واجمعت الأمة على حمل هذا اتكلام على ظاهره وان مفهوده المراد به دون تأويل ولا تخصيص قلا شك في كفر هذه الطوائف كالها قطعا اجماعا وسمعا . وكذلك وقع الاجماع على تكفير كل من دافع نص الكتاب او نص حديث مجمع على حمله على ظاهره كتكفيرنا الحوارج بإبطال الرجم . قلت ومن هذا القبيل قول ابن عربي بايسان قرعون ويانه ليس في القرآن نص صريح بدخوله النار ولو لم يكن له مقالة سوى هذه لكفته كفرا والقاعلم .

قال القاضى ولهذا نكفر من لم يكفر من دان بغير ملة المسلمين من الملل او وقف فيهم او شك او صحح مذمههم وإن أظهر مع ذلك الإسلام واعتقده واعتقد إبطال كل مذهب سواه فهو كافر باظهار ما أظهره من خلاف ذلك . قلت وقول ابن عربى بايمان فرعون وتصويبه عبدة المجل والأوثان من همذا

قال القاضى وكذلك يقطم بتكفير كل قائل قولا يتوصل بـ الى تضليل الامة وتكفير جميع الصحابة كقول الكميلية من الرافضة بتكفير جميم الامة بعد موت النبيء صلى ألله عليه وسلم أذ لم تقلم علياً وكفرت علياً أذ لم يتقلم ويطلب حقه في التقديم فهؤلاء قــد كفروا من وجوء لأنهم ابطلوا الشريعة بأمرها اذ قد انقطع نقلهما القرآن اذ ناقلوه كفرة على زعمهم والى هذا والله اعلم أشار مالك رحمه الله في أحد قوليه يقتل من كفر الصحابة رضى الله عنهم ثم كفروا من وجه آخر لسبهم النبيء صلى ألله عليه وسلم على مقتضى قولهم وزعمهم انه عهد الى على رضى عنه وهو يعلم انه يكفر بعده على قولهم لعنة الله عليهم . وكذلك يكفر بكل فعل اجمع المسلمون على انه لا يصدر الا من كافر وان كان صاحبه مصرحا بالاسلام مع فعله ذلك كالسجود للصنم او الشييس او القير او الصليب او النار او السعى الى الكنائس والبيع مع أهلها وبزيهم من شد الزنانير وقحص الرؤوس فقد أجمع المسلمون على ان هذا لا يوجد الا من كافر وان هذه الأفعال علامة على الكفر وان صرح فاعلها بالاسلام وكذلك اجمع المسلمون على تكفير من استحل القتل او شرب الحمر او الزنيا وغير ذلك مميا حرم الله بعد علمه بتحريمه كاصحاب الاباحة من ورقسة 132 ظهسر

القرامطة وبعض غلاة المتصوفة وكذلك نقطع بتكفير كل من كفب واتكر قاعدة من قواعد الشرع وما عرف يقينا بالنقل المتواتر من فعل الرسول صلى الله عليه وسلم ووقدم الاجماع المتصل عليه كما أنكر وجوب الصلوات الحسس وعند ركماتها وسعداتها ويقول انها أوجب الله علينا في كتابه الصلاة على المبلة وكونها خمسا وعلى منه الصفات والشروط لا أعلمه أذ لم يرد به في القرار نص جلى والخبر به عن انتبىء صلى الله عليه وسلم خبر واحد وكذلك أجمع المسلمون على تكفير من قال من الخوارج ان المسلاة طرفى النهار وعلى أجمع المسلمون على تكفير من قال من الخوارج ان المسلاة طرفى النهار وعلى أخمير المعادة وكنهائت الخبر العرب النهار وعلى التحديد والمبارة وعلى التحديد والمبارئة والمبارة والمبارئة والمب

والمحارم أسماء رجال أمروا بالبراءة منهم وقدول بعض المتصوفة أن العبادة. وطول المجاهدة اذا صفت نفوسهم أفضت الى اسقاطها واباحة كل شيء ورفع عهد الشرائع عنهم وكذلك ان أنكر منكر مكة او انبيت او المسجد الحرام او. صفة الحج او قسال الحج واجب في القرآن واستقبال القبلة ولكن كونه على هذه الهيئة المتعارفة وأن تلك البقعة مكة والبيت والمسجد الحرام لا أدرى مل هي ثلك او غيرها ولعل الناقلين أن النبيء صلى الله عليه وسلم فسرها بهذه التفاسير غلطوا ووهموا فهذا ومثله لا مرية في تكفيره ان كان ممن بطن. به علم ذلك او ممن خالط المسلمين وامتدت صحبته لهم الا أن يكون حديث عهد بالاصلام فيقال له سبيلك أن تسأل عن هذا الذي لم تعلمه بعد كافة المسلمين فلا تبعد بينهم خلافا كافة عن كافة الى معاصري عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن هذه الأمور كلها كما قيل نك وأن ثلك البقعة هي مكة والبيت الذي فيها هي الكعبة والقبلة التي صلى اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وحجوا لها وطافوا بها وأن تلك الافعال هي صفة عبادة الحج والمراد به وهي التي فعلها النبيء صلى الله عليه وسلم والمسلمون. وأن صفة الصلاة المذكورة هي التي فعل النبي، صلى الله عليه وسلم وشرح مراد الله تعالى بذلك وأبان حدودها فيقع لك العلم كما وقع لهم ولا يرتب في ذلك بعد والمرتاب في ذلك والمنكر بعهد البحث وصحبة المسلمين كافر راتفاق لا يسذر بقوله لا أدرى ولا يصدق فيه بل ظاهرة التستر عن التكذيب. اذ لا يمكن انه لا يدري وايضا فانه اذا جوز على جميع الأمة الوهم والغلط فيما نقلوه من ذلك وأجمعوا أن قول الرسول صلى الله عليه وسلم وفعله وتفسير مراد الله به أدخل الاسترابة في جميع الشريعة ان هم الناقلون لها وللقرآن وانجلت عرى الدين ومن قال بهــذا فهو كافر وكذلك من أنكر. ورقبة 133 وجبه

القرآن او حرفا منه او غير شيئا منه او زاد فيه كفعل الباطنية والاسماعيلية او زعم أنه ليس بحجة للنبي، صلى الله عليه وسلم وليس فيه حجة ولا معجزة كفون مشام القوطي ومعمر الصبيري أنه لا يدل على الله ولا حجة أرسوله ولا يدل على الله ولا حجة أرسوله ولا يدل على لا مخالفة في كفرهما ويدل على الله والمنافة في كفرهما بهذا القول وكذلك تكفيرهما بانكارهما أن يكون في سائر ممجزات النبي بهذا عليه وسلم حجة أنه او في خلق السموات والارض دليل على الله لمخالفتهما الاجماع والنقل المتواتر عن النبي، صلى الله عليه وسلم باحتجاجه بهذا كله وتصريح القرآن به وكذلك من أنكر شيئا مبا نصى فيه بعد علمه أنه من القرأن الذي في أيدى الناسي ومصاحف للسلمين ولم يكن جاملا به ولا قريب المهد بالاسلام واحتج لانكاره اما بأنه لم يصح انتقل عنده ولا بلغه ولا يسم المناسبة وسلم لكنه تستر بدعواه وكذلك من أنكر الجنة والنار اللبتي، صلى الله عليه وسلم لكنه تستر بدعواه وكذلك من أنكر الجنة والنار والجين والجين والجين والجين والجين والجين والجين والحساب وانقيامة فهو كافر باجماع للنص عليه واجماع الأمة على

صحة نقله متواترا وكذلك من اعترف بذلك ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار والحشر والنشر والثواب والعقاب معنى غير ظاهره وانها لذات روحانية ومعان باطنية كقول النصارى والفلاسفة والباطنية وبعض المتصوفة وزعم أن معنى القيامة الموت او فناء معض وانتقاض بنية الأفلاك وتحليل العالم كقول بعض الفلاسفة وكذلك يقطع بتكفير غلاة الرافضة في قولهم ان الأيمة افضل من الأنبيا. فأما من أنكر ما عرف بالتواتر من الأخبار والسير والبلاد التي لا ترجع الى ابطال شريعة ولا تفضى الى انكار قاعدة من الدين كانكار عروة غزوة تبول او موته او وجود ابي بكر وعمر رضى الله عنهم او قتل عثمان رضى الله عنه او خلافة على رضى الله عنه او نحو ذلك مما علم بانتقل ضرورة ونيس في انكاره جحد شريعة فلا سبيل الى تكفيره بجحد ذلك وانكار وقوع الطم بــــه اذ ليس في ذلك أكثر من المباهتة كانكار هشام وعباد واقعة الجمل ومحاربة على من خالفه . نعم ان ضعف ذنك من جهة تهمة الناقلين ووهم المسلمين أجمع فيكفر بذلك لسريانه الى ابطال انشريعة فاما من أنكر الاجماع المجرد الذي ليس طريقة النقل بتكفير كل من خانف الاجماع الصحيح الجامع تشروط الاجماع المتفـق عليه عموما وحجتهم قوله تعالى : ومن يشاقق الرسول من بعد ما ثبين له (1) . ورقـة 133 ظهـر

الهدى الآية وقوله صلى الله عليه وسلم من خالف الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه وحكموا الاجماع على تكفير من خانف الاجماع وذهب آخرون الى الوقوف عن القطع بتكفير من خالف الاجماع الكائن عن نظر كتكفير النظام بتكفيره الاجماع لأنبه بقوله هذا مخالف اجماع السلف على احتجاجهم به خارق للاجماع قال انقاضي ابو بكر انقول عندي أن الكفر بالله مو الجهل بوجوده والايمان بالله هو العلم بوجوده وآنه لا يكفر أحد بقول ولا رأى الا ان يكون هو الجهل بالله فان عصبي بقول او فعل نص الله ورسوله او اجمع المسلمون على أنه لا يوجد الا من كافر او يقوم دنيل على ذلك فقد كفر ليس لأجل قوله او فمله ولكن لما يقارنه من الكفر فالكفر بالله لا يكون الا بأحد ثلاثة أمور أحدها الجهل بالله وانثاني أن يأتي فعلا او يقول قسولا يخبر الله ورسوله او يجمع المسلمون أن ذنك لا يكون الا من كافر كالسجود للصنم والمشي الي الكنائس والتزام الزنانبر وزى أصحابها في اعيادهم او يكون ذلك الفعل والقول لا يمكن معه العلم بالله قال فهدان الضربان وان ثم يكونا جهلا بالله فهما علم ان فاعلهما كافر منسلخ من الايمان فاما من نفى صفة من صفات الله لذاتيته او جحدها مستبصرا في ذلك كتونه نيس بعالم ولا قادر ولا مريد ولا متكلم وشبه ذلك من صفات الكمال الواجبة له تعالى فقد نص المتناعلي الاجماع على كفر من نقى عنه تعالى الوص غابها وأعراه عنها وعلى هذا حمل قول سعنون من قال ليس الله كلام كافر وهو لا يكفر المتاولين كما قدمناه عنه فاما من جهل صفة

^{(1) 4 (}لنساء <u>__</u> 175

من منه الصفات فاختلف انعلماء هاهنا فكفرهم بعضهم وقال به الأشمرى مرة وذهبت طائفة الى أن هذا لا يخرجه من اسم الإيان واليه رجع الأشمرى قال لأنه لم يعتقد ذلك اعتقادا يقطع بصوابه ويراه دينا وشرعا وانها يكفى من اعتقد ان مقاله حق فاما من اثبت الوصف ونفى الصفة فقال اقول عالم ولكن لا علم له ومتكلم ولكن لا كلام له ومكذا في سائر الصفات على ملمب المعتزلة ففى تكفيره الحلاف فى التكفير بالمال . والصواب ترك اكفارهم واجراء احكام الاسلام عليهم وهم ، تكنهم يفلظ عليهم بوجيع الأدب وشديد الزجر والمهجر حتى يرجعوا عن بععتهم قال اتقاضى ابو بكر وأما مسائل الوعد والوعيد والرؤية والمغلوق وخلق الافسال وبقاء الاعراض والتولد وشبهها من ورقعة 138 وهيه

الدقائق فالمنج من اكفار المتاولين فيها اوضع اذ ليس في الجهل بشيء منهة جهل بالله تعالى ولا اجمع المسلمون على اكفار من جهل شيئًا منها والله اعلم . وقال القاضي ايضا بعد ذكر الحكم فمن سب الله تعالى واضاف اليه مالا يليق بجلاله والاهيته فاما مفترى الكذب عليه ثبارك وتمالى بادعاء الالاهية او الرسالة او النافي ان يكون الله خالقه او ربسه فلا خلاف في كفر قائل ذلك ومدعيه مم سلامة عقله لكنه تقبل توبته على المشهور وتنجيه من القتل فيئته لكنه لا يسلم من عظيم النكال زجرا عن قوله وله عن العودة لكفره وجهله الا من تكرر منه ذلك وعرف استهانته بما أتى به فهو دليل على سوء طويته وكذب توبته وصار كالزنديق الذي لا يؤمن باطنه ولا يقبل رجوعه وحكم السكران في ذلك حكم الصاحى قال ابو الحسن القابسي في سكران قال أنا الله أنا الله ان تــاب أدب فان دعــا الى مثل قوله طلب مطالبة الزنديق لأن هـــذا كفر المتلاعبين . قال القاضى : واما المجنون والمعتوه فما علم انه قاله من ذلك في حال غمرته وذهاب ميزه بالكلية فلا نظر فيه وما فعل من ذلك في حال ميزه وان لم يكن معه عقله وسقط تكليفه ادب على ذلك لينزجر عنه كما يؤدب على تباع الافعال ويوالي آدب على ذلك حتى ينهى عنه كما تؤدب البهيمة على سوء الخلق حتى تراض وقد حرق على بن ابي طالب رضي الله عنه من ادعى له الالاهية . وقد قتسل عبد الملك بن مروان الحسارث المتنبى وصلبه وفعل ذلك غير واحد من الخلفاء والملوك بأشباههم وأجمع علماء وقتهم على صواب فعلهم والمخالف في ذلك من كفرهم كافر وأجمع فقهاء بغداد أيام المقتدر من المالكية وقاضى قضائها ابو عمسر المالكي على قتل الحلاج وصلبه لدعواء الإلامية والقول بالحلول قوله أنا الحق مع تمسكه في الظاهر بالشريعة ولم يقبلوا توبته وكذلك حكموا في ابن ابي العزافير وكان على نحو مذهب الحلاج بعد هذا أيام الراضى وقاضى قضاة بغداد ابو الحسين بن ابي عمر المالكي انتهى . وانما لم يقبلوا توبة الحلاج لأنه تكرر منه وادعى الاتحاد واعتقده حقا فلم يقبلوا توبته وهذا يؤيد جوابي فيمن اعتقد مذهب ابن عربى بأنه لا تقبل توبته من رسخ مذهبهم في قلبه وعرف بتقرير حقيقته ولم تظهر عليه أمارات صدقه في توبته .

واعلم أن الحلاج هو الحسين بن منصور نشأ بواسط والعراق وصحب سهل بن عبد الله وابا الحسين النورى والجنيد وغيرهم واثخذ () رجاله وخلط في كلامه وصار في آخر عمره من رؤوس الضلال واشتهر مقتله بسبب دعاويه وتصريحه بدعوى الاتحاد ومن كلامه في ذلك قوله اليقين

ورقـة 134 ظهـر

هو الشهود والشهود حبو المكن والتبكن هو الاستغراق والاستغراق هو الاتحاد والاتحاد هو أنا وأنت ثم أنشد :

واذا لَم ترنى أنت أنا في كل حال فالذي شاهدته منك خيالا من محال وفي بعض الكتب أنه كان من دعاة الزنادقة وأطلق بعض الايمة اللعنة عديه وصرح ابن تيمية بأن كان سيماويا ساحوا وان الجنيد وابا يعقوب النهر حوري ؟ ممن انكر ولايته وصلاحه ، وإقام على التخليط مدة طويلة على ما ذكره النصبي وغيره من المؤرخين وجزم في الميزان بأنه السلخ من الدين وتعلم السحر والمخارق وقتل على الزندقة بفتاوى العلماء ولقبد نقلوا عنه أشياء فضيعة شنيعة تناسب العقيدة النقاشية وما يناسبها من عفائد الحشوية بل من عقائد الزنادقة . وقال القشيري في رسالته في باب حفظ قلوب المشائخ من المشهور ان عمر وبن عثمان المكي رأى الحسين بن منصور يكتب شبيثا فقال ما هذا فقال هو ذا أعارض القرآن فدعا عليه الشبخ وهجره وقال الشيوخ انبا حل به بعد طول المدة كان لدعاء الشيخ عليه انتهى . وعمرو بن عثمان كان شبيخ القوم وأما الطائفة في الأصول والطريقة ذكره القشيري في جملة المشائخ ولم يذكر الحلاج في تلك الجملة وان كان قد يحكى عنه مقاله في اثناء الكتاب فلعله ينظر الى كون المقالة حقا في نفسها الا يردها الشرع وقد يكون قالها قبل أن يعتقد الاثحاد فرأى أنه لا بأس بحكايتها واستماعها كما استمع النبيء صلى الله عليه وسلم لشعر أمية بن ابي الصلت وقال آمن شمره وكفر قلبه نسال الله العافية ، وقد حكى الاثمة في كتب السير مقالات لكفار قريش مما يستحسن وحكوا مقالات حكماء اليونان وبني اسرائيل وغرهم ممن لم يعرف له اسلام ونقول ايضًا وقع في كتب المتأخرين بعده من الصوفية الثناء عليه ويعد مقالاته واستحسانها ولكن الجرح مقدم على التعديل لا سيما وهو لم ثمض عليه مـدة الاستبراء بعد دعواه التوبة وبالله التوفيق وكانت وفاة الشبيخ عمرو بن عثمان المذكور سنة احدى وتسعين وماثتين ذكره القشيري ايضا وغيره ومقتل الحلاج في سنة تسم وثلاثمائة فبين وفاتهما تحو ثماني عشرة سنة وبهذا يظهر طول مدة تخبيطه ويذلك تظهر صحة فتوى الجنيد بقتل الحلاج وأن تقدمت وفاته ايضا عن قتله بنحو احدى عشرة سنة وفتوى ابن سبريج ايضا بقتله وان تقدمت وفاته على قتلمه بنحو ثلاث سنين وفتوى ابن داود الظاهري ايضاً بقتله وان تقدمت على قتلــه بنحو اثنتي عشرة سنة

ومن العجیب (ما) وقع فی تاریخ الیافعی تاریل صحة فتوی ابن سریج بانه یحتمل انه سئل عنه فی حیاته قبل ان یقتل بتلك المدة ووقع بعده علی الانو انكار فتوی الجندی وابن داود لتقدم وفاتیهما ولكن قد ظهر وجه صحة الفتاوی ورقمة 135 وهمه

كلها وبطلان افكاره وقد اختلف في حال الحلاج بالاثبات والنفي والتوقف كما اختلف في حال ابن عربي وابن القارض ولا شك أن من شهد الواقعة وعلم التخلف في حال ابن عربي وابن القارض ولا شك أن من شهد الواقعة تحققوا العمل على المنافع المنافع المنافع الشرعة على رؤوس الاشهاد فكان ذلك اجماعا منهم حاله وثبت على انوجه الشرعة على رؤوس الاشهاد فكان ذلك اجماعا منهم الن يظن ذلك بعلماء الشرعة على رؤوس الاشهاد فكان ذلك اجماعا منهم الامن تألم من تكفيره وتكفير من تلك مشكله في الاتحاد والما المنافع ا

وحكى لى من أثق به عن بعض المشائخ المتأخرين بنواحي مصر أنـــه كان لا يرخص لأصحابه في الثناء على الحلاج ويؤدبهم على ذلك ويقول من خرق الشريعة فكيف تذكرونه وانه كان عنده فتوى الشيخ سراج الدين البلقيني بتكفره وتكفير ابن عربي ، فكان يوقف الفقراء عليها ليمسكوا عن اعتقادهما، وفعل هذا الشبخ هو الذي يقتضيه التحقيق والتأدب مع ظاهر الشريعة كما تجنب المحتاطون من المحدثين الرواية عن المجرمين وأما ثناء بعض من عاصره من الشيوخ عليه كاحمد بن عطاء فلمله قبل ان يظهر منه سوء المعتقد وكذلك ثناء من بعده من الشيوخ عليمه كابن حفيف الشيرازي وابسي القاسم النصر اباذى فمحمول على انهم اتخذوا صحة ثوبته او لم تصم لهم عنه تلك القالات والمدعارى او حملوها بظنهم على حالتي الشك وغلبة الحال كما قال الشيخ ابعرى النجيب السهروردي في كتابه اداب المريدين ، وكذا الشيخ شهاب الدين المشهور في العوارف . وقال بعد رده على اهل الاتحاد والحلول المتموفة المتنصرة أو علمنا انه ذكر ذلك القبول مضر الشهرء من الحلول رددناه كما نردهم وقد قدمنا حكاية كلامهما رضي الله عنهما والتأويل المذكور) الذين شهدوا القصة ولا ينبغي للحلاج بسيد يلزم منه تخطئة (التعويل عليه والله اعلم وقول السهروردي أو علمنا أنه أظمر الحلول لرددناه ظاهر في انه لم يعلم حاله كما علمه غيره ممن اقام عليه الحد فلو علم أم

يخالفهم فيه قطمنا أن مذهبه كمذهبهم لو علم حاله فلا يظن بالشبيخ غير ورقسة 135 ظهــو

ذلك وكان الاوثى بالمشائخ ان يهجروا ذكره وكلامه تأدبا ميم ظاهر الشريعه والله اعلم .

وقد وقم لفخر الدين الرازي في شرح الاسماء الحسني شيء غريب لا يليق من مثله وهو أنه ذكر في اسمه الحق تعالى قول الحلاج أنا الحق واوله برجوه سع تسليمه أن الاتحاد باطل . الوجه الاول أنه بان بالبرهان ان الموجود الحق مو الحق سبحانه ، وما عداه باطل . فهذا رجل نفي ما سوى الحق عن (الحق ،) قبال ذلك حبال فنائه عن نفسه وعن الأكوان فكان القائل في الحقيقة هو الله . والثاني انه انقلب روحه من الباطلية الى الحقية فصار ذهبا ابريزا فقال أنها الحق . وانثالث أنه قال على سبيل المجاز والمبالغة لاستفرافه بالحق . والرابع تجلى لروحه نور جلال الله فصار حقا يجعل ألله اياه حقا فصدق قوله أنها الحق لانه صار كاملا في هذه الدرجة لاختصاصه بهزيد الكمال . والحامس انه يحمل على حذف المضاف والمعنى انه عابد الحق او ذاكر الحق . انتهي كلامه مختصرا . وهذه الوجوه كلها باطلة وقد نبهت على بطلانها في كتاب مطالب أهل الغربة في شرح دعاء ابي حربه والله اعلم . واما ما يروى عن الشيخ عبد القادر رضى الله عنه انه جمله من العارفين وانه عثر ، فلم يكن في زمانه من أخذ بيده . وانه قال : لو كنت في زمانه لاخذت سده . فلعله سماه عارفا باعتبار حاله الاول قبل عثرته ، واما بعد عثرته فلا يسمى عارفا ما لم يتب . لما يعلم نقله عن الائمة : أن من وصف الله تعالى بما لا يليق بــه فما عرفه . وقوله لو كنت في زمانه لأخلت بيده أي بارجاعه الى التوبة .

وأما التأويل بانه وقع منه ذلك في حال السكر وغلبة الحال فانما يصلح لمن وقمت منه منات في حال شهيد له بالذهول وعدم التبييز فاما مع وجود شموره وبقاء تمييزه فلا يصح التأويل لا سبيما اذا تكرر منه وطالت منة تكرره كما يروى في قصة الحلاج وعلى هذا يحمل قول الشيخ عبد القادر رضى الله عنه طار واحد من المارفين الرافق الدعوى باجنحة أنا الحق صغر بغير لفته تموفا عليه ع () الملك من ممكن . ان أنقد لنمي عن المالمين . انشب في اهابه مخلب كل نفس ذائقة الموت . تال له شرع مىليمان الزمان لم تكلمت بغير لفتك لم ترتمت بلحن غير معبود من مثلك ادخل الان في قفص وجودك ارجع من طريق عزة القدم الى مضيق ذلة الحدث قل بلسان اعترافك (س) أرباب الدعاوى وحسب الواحد افراد الواحد اشراد الواحد ان حده وكفايته أفراد الواحد وقيقة 183 وجه

بالوحدانية ولا يجوز له دعوى الاتحاد والحلول . وقال الشيخ ايضا في كلام له

آخر فى الحلاج لفت بعين عقله فما شاهد سوى الآثار فكر فلم يجد فى الدارين مطلوبا سوى محبوبه فطلب وقال بلسان سكر قلبه أنا الحق بصوئه لحنا عرضه لحنه . انتهى المقصود من كلامه رضى الله عنه وهو ظاهر فى الحكم بشسطحه تصنويب واجراء الحكم انشرعى عليه وفى كلام منسوب الى المسيخ ابي بالمنيخ ابي المنيخ عليه وفى كلام منسوب الى المسيخ المناز واحدة عدم بحميل رضى الله عنه سعوة وارحدة عدم أم يصدد عن روية أن عدم المقل لا فضيلة فيه ودعوى الربوبية خطا مع عدم أم يصدد عن روية أن عدم المقل لا فضيلة فيه ودعوى الربوبية خطا مع عدم الماقية فاما من يدعى بلوغ مذه الماقية فاما مالشيوخ المحققين أنهم يثبتون والاية من انتهى الى تلك الحال له بل حكمه انه مالشيوخ المحققين أنهم يثبتون والاية من انتهى الى تلك الحال له بل حكمه انه يكف ويقتل بكفره والدياذ بالله من مكره .

والدلما عا أنه ميكو به تول الله تقال : وإنا علمه فيأ الذي أتمناه

والدليل على أنه ممكور به تول الله تعالى : واتل عليهم نبأ الذي أتيناه فانسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه (1) . الايات كلها قال المفسرون نزلت في بلعم بن باعور أثاء الله حجج التوحيد وأدلته والاسم الأعظم . وكان على ما روى في قصته يرى من الثراء الى العلاء ولكنه أخلد الى الارض أي سكر الى الدنيا واتبع هواه فسلخه الله مما كان عليه حتى روى في انقصة ان الله نزع منه معرفة الاسم الأعظم والايمان بدعوة موسى عليه انسلام فخرجت المعرفة من صدره كحمامة بيضاء ثم صار بحيث قيل انه أول من صنف أن ليس للمالم صائم قالوا وهذه الآيمة من أشد الآي على أهل العلم وكذلك قوله تعالى : قل يا أهل الكتاب أستم على شيء حتى تقيموا التورات والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طفيانا وكفرا (2) الآيــة . وقد تقدم في العقائد النسفية : أن السعيد قد يشقى والشقى قد يسعد . والتعيين على السعادة والشقاوة دون الاسعاد والاشقاء وهمها من صفاة الله تمالي ولا تغيروا على الله ولا على صفاته تبارك وتعالى وقال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضي الله عنه في باب الكرامة من رسالته : ولا يبعد أن يكون وليا في الحال صديقًا . ثم يتغير . قال : وهذا الذي عباده نحن ؟ انتهى . وقال في باب الولاية ومن شرط الولى ان يكون محفوظاً كما أن من شرط النبيء ان يكون منصوما فكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مفرور مخادع انتهى كلامه رضى الله عنه . وقول الشيخ ابي العباس الشاذلي ما يكره من الفقها. الا خصلتين تكفيرهم الحلاج وحكمهم بموت الخضر . ثم قال والله أو جاء ماثة فقيه ما رجعت اليهم . يعني في الخصلتين . وقيل في موت الخضر خاصة . فاما الجلاج فقد علمت ما فيه مما تقدم وأما موت الخضر صاحب موسى عليهما السلام فقد نقله المرسى كما نرى عن الفقهاء مطلقا . والسجب من قوله أو حاء مائة فقمه

^{1) 7 ...} الأعراف 6 ... 175

ما رجعت اليهم وللفقيه أن يقول لو.جاء مائة صوفي ما رجعت اليهم . واعلم أن موت الحضر هو الذي يقول به المحققون من المحدثين كالامام ابي عبد ألله البخاري وابراهيم الحربي وابن المذيق والفضي ابي بكر بن العربي وابن عطية وابي العباس ابن تيمية وابن قيم الجوزية وغيرهم واليه يرجع ابن الجوزي في العجالة التي صنفها في نفي حياة الخضر بعد أن صور في كتبه من حكايات حياتــه واستدلوا بقوله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الحلد . ولقوله صلى لله عليه وسلم لمـا اعتم بصلاة العشاء أرأيتم ليلتكم هذه فان على رأس مائة سنة لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الارض أحد وانما اغتر من اعتقد حياة الخضر الى الآن بما وقم في التفاسير عن الاخباريين من ذكر حياته في قصص يروونها من الاسرائيليات فتواردت عليها الاوهام وانضاف الى ذلك دعوى بعض الصالحين للقائه والاجتماع به وانتشرت ثلك الدعاوى في كتب الدقائق وجعلوها من المناقب والكرامات وأصلها رواية تعزية أصل البيت بموت النبيء صلى الله عليه وسلم بصوت سمع من غير ظهور شخص فقيل هو الخضر علية السلام وحديث تعزية أهل البيت بالصوت المذكور لم يصح عند المحدثين وانما قال من قال انه الحضر بوهم واحتمال كون ذلك الصوت من بعض الملائكة . او بعض مؤمني الجن أقرب من كونه صوت الخضر وانما تصم حياة الحضر بثبوت خبر عن النبيء صلى الله عليه وسلم يخبر بأنه حي ، او أنه اجتمع به ، ولا يصح ذلك عن النبي-صلى الله عليه وسلم قط . وانما كثرت دعاوى حياته ، بعد عصر النبي، صلى الله عليه وسلم ، وحكايتهم في ذلك مضطربة اضطرابا يوجب سقوطها . واحتجوا في اضطرابها بأنه يتصور بصور كثيرة كأنه يخلق نفسه وذلك باطل في حق البشر باتفاق العلماء والمحققين كما نبهنا عليه في غير هذا الموضع وبهذا يظهر ضعف قول ابن الصلاح في فتاويه هو حتى عند الحاصة من العلماء والصالحين والعامة معهم في ذلك وانما شذ بانكاره بعض المحدثين وضعف قول النووى جمهور العلماء على أنه حي موجود بين اظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوقية واهل الملاح والمعرفة ، ولا تجد لفتواهما مستندا سوى التقليد المشهور ورقبة 137 وجبه

والروايات الضميفة والحكايات المضطربة وتوادد الاوهام على ذلك واين أقوال الملماء المعتبرين في ثبات حياته صريحا قصدا للفتوى بذلك والحق أنه لا وجود له في هذه الاونة فلا تصح دعوى رؤيته ولقائه أذ لا يسلم الرائى انه هو الا بنعوى ذلك المرتى او بمجرد وهم الرائى انه الحضر وبحملك لا يوجب علما يقينا بانه صاحب موسى عليهما السلام ولأنه لا يرى على صورة الأولين وتاب الريل للصالحين أن الحضر الذي يلقاهم ولى من الرجال السياحين وربما كان شيطانا يبس عليهم وعلى صفاة تعمد المتحضرون وتختلف صفاتهم وتضطرب الروايات عنهم فنسقط المتقد بقول من يقول انه لفى الحضر فاعلم وتضطرب الروايات عنهم فنسقط المتقد بقول من يقول انه لفى الحضر فاعلم جزم ببيوته الواحدى والسجاوندى فى مواضع والسجيل والزمخشرى فى حاشع والسجيل والزمخشرى فى

مواضع من القصة والبيضاوي والكواشي والحبسري المفسر وابن الصلاح والنووي في فتاويهما . ورجحه فخر الدين الرازي بنقله عن الاكثرين وصححه ابن عطية ، والقرطبي والشبيخ أبوحيان وصاحبه ابن كثير في ثفاسيرهم وظاهر كلام الثعلبي الاتفاق عليه فانه قال الخضر على جميع الاقوال نبيء معمر محجوب عن الابصار . فقوله معمر مستنده همذه الشهرة عند العامة التي لا حقيقة لهـًا وانما أخذنا بقوله وقول ابن الصلاح والنووى في قولهم نبيء لظهور الدليل ومساعدة المنقول عن المفسرين ، ولم يأخذ بقولهم في حياته لضمف مستندهم ومعارضة أقوال المحققين قونهم وقد وقع في تفسير البغوى ان الخضر لم يكن نبيا عند اكثر أهل العلم وصوابه عند كثيرين كما قاله شبيخه القشيري في الرسالة . فقلت البغوى غير مستحضر لأقوال المفسرين . والكثير المشار اليهم صوفية . ولا عبرة بكثرتهم في مقابلة المحققين ويدل على نبوته ذكر المحدثين له مع الأنبياء مع الصلاة عليه والتسليم ، في جميع نسخ كتب الحديث فيقولون باب فضائل الخضريات . ذكر الحضر صلى الله عليه وسلم او عليه السلام ويدل عليه ايضا أفعاله التي لا يجوز للولى ان يفعلها بمجرد الكشف كقتل الغلام الذي لا يطلع على سبب جوازه الا بالوحي ولذلك لم يلتزم شريعة موسى وقال : وما فعلته عن أمرى (1) . قال المحققون بل الوحى الذي يأتي الآنبياء من عند الله . وإذا قلنا أنه نبيء بطل احتجاج من يدعى علم الباطن المخالف نظاهر الشريعة محتجا بقصته ممم موسى عليهما السلام ورقعة 137 ظهسر

واندفمت اشكالات كثيرة هي داعية ضلال كبير وبالله التوفيق . وقد بسطت الكلام في بيان احوال الحضر واثبات نبوثه ونفي حياته في هذه الأمة . وبيان ضمف القول بحياته في شرح دعاء ابي حربه وتصنيفه مفردة . وبالله التوفيق .

وبهذا القول مع ما تقدم في ذكر مقتل الحلاج ، يظهر تساهل الصوفية في دعوى ولاية الحلاج وردهم على الفقهاء في تكفيره لان مبنى طريقتهم على حسن الخفل وتجنب الجرح الذي عنى به المحدثون نصيحة للمسلمين وذبا عن الدين لا بصريق الغيبة المحرمة . وبهذا يظهر ضعف مستمدهم في دعوى حياة الحضر ولقائه ونفي نبوته . ولا يستبعن غلط الشيوخ وتساملهم في مثل هذا الضعم عنايهم بتحقيق الروايات وقلبة تحرزهم عن بواطل الحكايات . وسياتي قول القشيري لا ينبغي للمريد ان يعتقد في المشايخ العصمة الى آخر المقالة . ولا تبجز دعوى علم القائلة نيا يوجود ولايته على أنهم تلقوا ذلك من الريق الشاملة المحسوسة والكشف لا يوثق به في تحقيق العلم والخالب على آكثر الصوفية عدم تحقيق العلوم وقد رد الشيخ ابو عبد الله بن حقيف بعض مقالات الشيوخ في تأويل المسلوم وقد رد الشيخ ابو عبد الله بن حقيف بعض مقالات الشيوخ في تأويل

^{(1) 18} _ الكهف 82

حديث الاغاثة على قلب النبيء صلى الله عليه وسلم وان كان الشيخ بندار بن حسين قد رد عليه في رده ايضا . والمقصود ان كلامهم يقع فيه ما يقع من الوهم او الشيطح كما نبهنا عليه قبل هذا . ولله در الشيخ ابي عبد الله بن حفيف حيث قــال لأصحابه وقد رآهم يطالعون شيئا من كلام الصوفية اشتفلوا بتعلم ما ينفعكم ولا يغرنكم كلام الصوفية فانهم كانوا منعوني عن العلم وكنت أخبأ محبرتي في جنب مرقعتي والكاغذ في حجرة سراويلي وكنت أذهب الى أهل العلم خفيا منهم فاذا علموا بي خاصموني وقالوا لي لا تفلح ، ثم احتاجوا الي بعد ذلك . رواه عنه الامام أبو القاسم بن عساكر في كتاب تبيين كلب المفترى وذكر الجندي وغيره وجادة عن الفقيه قطب الدين اسماعيل ابن محمد الحضرمي رحمه الله الله ذاكر بعض أصحاب الشيخ ابي الغيث ابن جميل اليمنى فقال له الفقيه اسماعيل كان الشيخ مخطى، في كلامه في بعض المجالس فاستعظم صاحبه ذلك وأتكر قول الفقيه اسماعيل رحمه الله فلما كان تلك الليلة بعد المشاء رأيت الشيخ ابا الغيث ثمثلت لى صورته فقلت له بالله أنت الشبيخ ابو الفيث فقال لى نعم . ثم قال لى يا فقيه اخطأنا كثيرا ووقعنا كثيرا ولكن قبلت منا العزائم وصفحت عنــا الجرائم في كلام آخر لا يتعلق بما تحن فيه

ورقية 138 وجيه

ولترجع الى التحذير من شطح الحلاج وامثاله . وتقول من لم يحضه التوفين الالاهى ولم يقومه ثقاف تأديب الشريعة المطهرة بالتزام آثار سنن الإنبياء والترسم بسير الصحابة والاقهاء من السلف الملهاء المجتهدين والالهة المجتدين وركب رأسه وقلد مواجسه وقنع بمواجيدة في صلوكه وعقد توحيد زبد القدم فهوى من أوج المموفة الى حضيض الجهل فانقلبت مموقته نكرة والسياذ بلله من مكر الله وقد ثقدم في عقيدة القسيرى أن القوم أحكموا أصوا والسياذ بلقة من مكر الله وقد ثقدم في عقيدة القسيرى أن القوم أحكموا أصوا والسية لا الذين اشرفا الى الانكار عليم بعدم التقيدين بالكتاب والسية لا الذين اشرفا الى الانكار عليم بعدم التقيد كما قال ابو محمد في مهدواة من التلف معناه من المواحد بشاهد من شواهده زلت به قدم الغرود في مهدواة من التلف معناه من أم يقف على علم التوحيد المذى تشهد به السريعة . وادعى طورا وراه ذلك من أطوار المرفة سقط عن سنن السجاة كشطاح الصوفية وملاحدتهم كابن عربى والحلاج واتباعهم وعلى هذا الحكم ينتفى أن يحمل قول القائل وهو منسوب للى الحلاج :

من اطلعه وه على سبر فهاح به لم يأمنوه على الاسرار ما عاشا وعاقبوه على ما كان من زلسل وبدله و مكان الانس ايحاشا فيحمل على أن من فعمل ذلك انسلخ من المعرفة . وسقط في مهاوى الكفر والضلال اذ لم يتداركه الله بالتوبة والسياذ بالله . ولمل الحلاج قال ذلك حين زلت به القدم ووقع في أسر الهلاك فأخبر عن حال نفسه ونجوم قول الشهاب السهروردي المقتول يحلب :

وارحبت المساشقين تحمله التحل المحبة والههوى فضاح بالسر ان باحوا تباح دماؤهم وكذا دهماء البائحين تباح ومو في طبقات الشفاعية للأمنائي صاحب المهات . وذكر أنه اهتم بانحلال المقيدة والتعطيل فقبض عليه الملك المظاهر بحلب وحبسه ثم قتله في المبسى باشارة والمده الملك الناصر صلاح الدين فختى في المبسى واخرج مينا . وله مصنفات في أصول الفقه والحكمة وقتل وعمره ثبان وثلاثون سنة . وما يروى عن زين العابدين رضي الله عنه أنه قال :

انسى الاكتم من علمسى جواهره كى لا يرى الحق ذو جهل فيفتتنا يـا رب جوهر علم أو أبـوح بـه لقسـل لى أنت ممن يعبـد الوثقا فلم يصبح عنه . ولو صبح كان المراد ما يتملق بالنفاق والفتن وأهلها من اغيلمة بنى أمية المشار اليهم بالحديث كما حمل عليه ايضا قول ابى هريرة رضى الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين . أما أحدهما

ورقبة 138 ظهبر

فبثثته فيكم وأما الآخر فلو بثثته لقطع هذا البلعوم . ولا ينبغي ان يفهم من كلام هؤلاء وكلام غيرهم أن للمعرفة أسرار تقتضي صحة اعتقاد الحلول او الاتحاد او اباحة قولهم أنا الحق وأنا الله ونحو ذلك او جواز الاتصاف بصفات الذات بمعنى انقلاب الصغة المحدثة قديمة . او القديمة محدثة . ونحو ذلك مما يخالف نصوص الشريعة ما لا يكون أبدا . وليس من أسرار الولاية ولا النبوة فدع عنك أوهام الواهمين وشطحات المبطلين والزم حد التوحيد الذي هو افراد القمدم عن الحدث والتزم قانون العبودية وحفظ الشريعة المطهرة فمن خالفها كفر وان لم يقصد الكفر كاليهود والنصاري في سائر أهمل الملل ، كفروا ولم يقصدوا الكفر . ولا طنوه بانفسهم كما قاله الغزال وغيره وكذلك قول المشائخ افشاه سر الربوبية كفر . هو على ظاهره ولا ينبغي أن يفهم منه أن ثم أسرارا للربوبية يجوز اعتقادها وافشاؤها كفر مضاد للايمان بل ما كفر الفبد بافشائه كفر باعتقاده مثاله أو قال من يدعى المعرفة لعباد الاصتام أنهم ما عبدوا غير الله بمعنى أنهم مجبورون مقهورون بقعدة الله وأرادته لكفر ولو أعتقد ذلك بقلبه وانكر عليهم بلسائه لفر ايضا باعتقاده وهذه مسالة تمارض الامر والارادة التي هي من أسرار القدر وقد غلط فيها أصل الجبر وبعض المتصوفة وتبعهم ابن عربي خارقًا لأجماع أهل السنة . مارقًا من الدين نسال الله العصمة وكذا أو اعتقد الحشوى التجسيم الصريح ولم ينطق به كفر باعتقاده . وقد خرج الغزالي رحمه الله تكفير المفشى على وجهين آخرين أحدهما : أن يكون المراد كفر دون كفر ويسمى بذلك تفليطا لما أثى به المفشى وتعظيما لما أرتكبه قال وقد يعترض على هذا بأن الكفر الستر وهذا افشاء ويندفع
الاعتراض بأن الكفر الشرعى ليس ثابعا للاشتقاق وانما هو حكم بمخالفة
الامر وارتكاب النهى فاذا أظهر ما أهر بكتبه كان كمن كتم ما أهر بتشره
في مخالفة الامر فهما في حكم واحد بهذا الاعتبار (ق) حال والوجه الثانى
أن يكون معناه كفر السامع بالمغير بخلاف الوجه الاول ويكون هذا مطابقا
أن يكون معناه كفر السامع بالمغير بخلاف الوجه الاول ويكون هذا مطابقا
لحديث لا تحدثوا الناس بما لم تصله عقولهم الريدون أن يكفب الله ورصوله
فمن حدث بذلك ربما () التكديب ومن كلب بقدرة الله نسال
وبما أوجد بها ققد كفر وان لم () حكفر بها كفر وكان أثر اليهود
وبا أوجد بها ققد كفر وان لم () حكفر بها كفر ولا طنوم بانفسهم وهم
كفار بلا ريب قال وهذا وجه واضح قريب . قلت وقد يفهم من قوله من ووقة وحجه

كذب بقدرة الله وبما أوجد بهما كفر أن المراد ليس الربوبية المشار الى افشائه هو كرامات الاولياء اذ يجب عليهم سترها لأنها من سر القدرة ولا يجوز اظهارها الا عند ضرورة او اذن او حال لا يكون للولى فيه اختيار كما علماء الأصول ومشائخ الطريق ويكون كفر السامع المنكسر على نحو قول ابي تراب النحشي في الكرامات من لم يصدق بها كفر . حمله بعضهم على أنه يرى تكفيرا لمبتدعه ثم قال الفزالي ولا يلتقت الى قول من لا يعرف وجــ التأويل ان قائل ذلك أراد الكفر الـنى هو نقيض الايمان والاصلام بتعلق لمجرده او قال بمجرده ، وبلحق قائله . قال وهذا لا يتحرج الاعلى مذهب من يكفر بالمعاصى وأهل السنن لا يرتضون ذلك وكيف يكفر المؤمن بغير شرع قلت . استبعده من اجراء الكفر على ظاهره ليس بتعبد بل هو أظهر عندى مما ذكره وقد قدمنا مثاله ثم قال الفزالي وليس في افشاء الولي ما يناقض الايمان اللهم الا أن يريد بافشائه وقوع الكفر من السامع له فهذا عائث متمرد وليس بولى ومن أراد من خلق ألله أن يكفر بالله فهو كافر لا محالة . قال الله تعالى : ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم (1) قمن سب أحدا منهم تسمع منه سب الله او سب رسوله (وهو) كفر بالاجماع . وان سبه للعداوة اخطأ واثم لا يكفر . انتهى . وقد ذكر الغزالي في الاحياء مذه المقالة بعض العارفين وكفر من قال الحقيقة يخالف الشريعة او الباطن بخلاف الظاهـ ، وجعل الأسرار التي تخص المقربون بدركها ويتمتعون من افشائها ولا يشاركهم الأكثرون في علمها يرجع الى خمسة اقسام . فذكرها وامثلتها فليراجعها من أحب الوقوف عليها من كتاب قواعد العقائد وهمذا الكتاب لا يحتمل ذكرها مبسوطة . وجعل الغزالي الاول أن يكون الشيء في نفسه دقيقا عجز اكثر الافهامعن دركه فيختص بدركه الحواص وعليهم انلايفشوه

^{(1) 6 ...} الإنمام 108

الى غير أهله . قال واخفاء سر الروح من هذا القسم وكذا بعض صفات الله تمالى . وأما القسم الثانى فما لا تسجز الافهام عنه ولكن ذكره يضر باكثر المستمين ومنه سر القدر الذي منع أهل العلم من افشائه . والقسم الثالث ما لا ضرر فى ذكره ولكن يكنى عنه بالاستمارة والرمز ليعظم وقعمه فى قلب السامعين ومنه قوله صلى الله عليه وسلم أن المسجد لينزوى من كما من النار . القسم الرابع أن يدرك الانسان المسمى جملة ثم يدرك تفصيلا بالتحقق والذوق بأن يصير حالا ملابسا له فيتفاوت العلمان ويكوز

الاول كالقشر والثاني كاللب . القسم الخامس التعبير بلسان المقال عن لسان الحال ومنه قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده . والبليد يحمله على النطق بالحرف والصوت واليصبر بعلم كوئمة مسبحا بوجوده مقدسا بذاته وشاهدا بوحدانية الله . قال وفي هــذا المقام لارباب المقالات اشراف واقتصاد فذكر ذلك الى آخره رضى الله عنه وقال في قول سهل رضي الله عنة للربوبية سر أو ظهر لبطلت النبوة وتلنبوة سر أو كشف لبطل العلم وللملم سر أو ظهر لبطلت الاحكام . قال وقائل هذا أن لم يرد بذلك أبطال النبوة في حق الضعفاء لقصور فهمهم فما قاله ليس بحق فان الصحيح انه لا تناقض فأن الكامل لا يطفى، نور معرفته نور ورعه ومدرك الورع النبوة . وقال في كتابه نے کشف مشکلة الذي قاله سهل رحمه الله وان كان مستعجماً في الظاهر فهو قريب المسلك باديء الصحة لمن يعرف حمادر اغراضهم ومسألك أقوالهم وسر الاله الذي بمعرفته يستحق النبوة من وصل اليه مو اليقين الذي أولاء لم يكن نبيا لا يخلو اما ان يكون انكشافه في الله بعا يطلع على القلوب من السوار الشمس التي كانت غايته عنها فان ضعفت القلوب طرأ عليها من الدهش والاصطلام ما يبهر العقول ويفقد الحسى عن الدنيا وما فيها فتبطل النبوة في حقه ان يعرفها ويعقل عنها وربما مات لعجزه عن حمله كما روى أن مريدا رأى ابـا يزيد ولم يره قبل ذلك قمات المريد من ساعته . فقال ابو يزيد كان في صدره أمر لم تنكشف له حقيقته خاماً رَآني انكشف له فلم يطق حمله فمان منه . واما ان يكون انكشافه من عالم به على جهة الحبر عنه فتبطل النبوة في حق المخبر عصى بافشائه لكن لا تكفره بدّلك .

قلت ولم يذكر المازرى فى كلامه على الاحياء لهذه المقالة تأويلا بل قال هى رمزة شنعاء قد يفهم منها موافقة الفلاسفة فى ان الأنبياء حكماء يسوسون الناس بالحكمة فمن الفلسف استفنى عن النبوة واطرحها . ثم قال الفزائي وأما سر النبوة فلا يعرفه بالحقيقة الإ نبىء وإذا الكشف ذلك لقلب نبىء بطل العلم فى حقه بار ﴿ جب ﴾ ساع محبة الفلل والبحث عنه والتفكر فيه . قاذا سئل عن شيء او وقعت واقعة لم يحتج الى البحث والانظر بل. فى كشف الحقائق باخبار ملك او (تفسز) يفهمه او اطملاع على اللوح المحفوظ ليس من اسباب العلم المنقولة عن الأنبياء

ورقـة 140 وجـه

وقد ذكر الفزالي في كتاب عجائب القلب تفسير مكاشفة القلب لما في اللوح المحفوظ بكلام لا يقتضى كمون الإطلاع بالنظس بالبصر ولا بالبصيرة الا بواسطة تخيل القابلة كدعوى الفلاسفة فاعلم ذلك .

ثم قال الغزالى وان كان انكشافه باخبار من رزق علم النبوة كان بطلان العلم في حق المخبر اذا فضى ذلك لقير أهله وأما سر العلم الذي يوجب كشفه بطلان الاحكام فان كان انكشافه لعلم وضعية بطلب الأحكام في حقها لما نظم عليه من معرفة مثال الأشياء وعواقب الخلق وكشف اسرار العباد وما بعض من المقدور فمن عرف مثلا نفسه أنه من أمل الجنة لم يصل ولم يصمح بعلن من المقدور فمن عرف من عرف أنه من أهل الناز كبل انهمائه وبطلت الاحكام الجارية عليه . وإن كان انكشافه من مخبر عنه استروح الضميف لم اليسمع منه فينحل عقده ويتعطل وبعد مذا فلا يحمل كلام معهل الا على ما يقدره على ما يوجد ولذلك جعله مقرونا بحرف قر الدال على امتناع المسياه لامتناع غيره كما يقال لو كان للانسان جناحان لطار . ولو كان للسمياه درج لصمد اليها . ولو كان للانسان جناحان لطار وم ومن داجع كلام حدد يله الفرع الفرعة علم في ذلك .

وعندى في تأويل مقاله سهل وجه . حاصله لو ظهر سر

بيان السمداء من الانتهاء لم يحتج الى بعثه الأنبياء ألو ظهر مسر النبوة لمحمر الخلق بتلقى الاحكام من الوحى لم يطلب العلم من غيره ولو ظهر مسر السم بمعرفة معانى الانبياء ومواقف الحلق وبواطن المقادير ، لبطلت الاحكام . والله اعلم . وقد تدمنا مثالا في افشاء سر (المعرفة) وهو من سر القدر الذي كتبه الله فلا يسال عن علم خلقه مؤمنا وكافرا وغير ذلك . وكتاب المقدر مما يترجم له في كتب الحديث ويترجم إيضا بباب الايمان بالقدر والانعان له . وقد روى الموفى عن ابن عباس ان عليا رضى الله عنه مناله رجل عن المقدر فقال طريق مظلم لا (تفهمه) . وقال : أخبرني عنه ، قال : سر الله الحفى في فقال طريق مظلم لا (تفهمه) . وقال : أخبرني عنه ، قال : سر الله الحفى في المقال المبدئ في قال انها

كما يشاء او كما تشاء قال كما يشاء . قال أيميتك على ما يشاء او على ما تشاء قال على مـا يشاء قال انك مشئة ذرق مشيئة الله او دون مشيئة الله او مسم مشيئة الله فان قلت فوق مشيئة الله فقد ادعيت الطلبة وان قلت مع مشيئة الله فقد ادعيت الشركة وان قلت دون مشيئة الله فقد اكتفيت بمشيئتك عن مشيئة

ورقـة 140 ظهـر

الله قال صدقت فما تفسير لا حول ولا قول الا بالله العلى العظيم . قال لا حول عن معصية الله الا بعصمته ولا قسوة على طاعته الا بمعونته أعقلت عن الله .

قال نعم فقال لأصحابه الآن أسلم أخوكم فصافحوه . قال علمازنا سر القدر سر الله في خلقه طواه عن أنامه ونهاهم عن من أمه . لم يطلع عليه ملك مقرب ولا نبيء مرسل فاختصمت فيه انظنون وغلا فيه المختصمون والبحث عنه ذريعة الحذلان وسلم الحرمان ودرجة الطغيان والواجب علينا أن نرد ما أشكل علينا من حكمة الى ما سبق من علمه ونقف حيث حد لنا ولا نتعدام وهي درجة الراسخين في انعلم لأن العلم علمان علم في الخلق موجود وعلم في الحلق مفقود فانكار العلم الموجود كفر ، ودعوى العلم المفقود كفر ولا نثبت الايمان الا بقبول العلم الموجود وتسرك طلب العلم المفقود . وقسه روى البيهقي في كتاب الاسماء والصفات . أن موسى عليه السلام قال : يا رب أنت تحب أن تطاع وأنت في ذلك تعصى فكيف هذا ، فأوحى الله اليه اني لا أسال عما أفعل . وروى عن عزير فيما يناجي به ربه ايضا نحوه . وفي الحديثين طول ذكرهما في باب ما جاء عن السلف في اثبات المشيئة . وذكر الشيخ شهاب الدين السهروردي في اللوامع الغيبية . أنه يروى أن موسى عليه السلام قال يا رب ما الحكمة في ارسالي الى فرعون وفي سابق علمك أنه لا يذكر ولا يخشى فقال يا موسى : اياك والسؤال عن سر القدر فاني لم اطلبع عليه اصدا . وانشن العنان عن منا الشأن فمن عرف هذه التحقيقات عرف ما أشكل من العبارات . بتوفيق الله تصالى . ولقد أحسن الفزالي بقوله يحمل كلام سهل على ما يقدر لا على ما يوجد ومثله قوله صلى الله عليه وسلم ، في الحديث الصحيح حجابه النور أو كشفة لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه يحمل على ما يقدر لا على ما يوجد . قال النووي رحمه الله والتقدير أو أزال المانع من رؤيته وهو الحجاب المسمى نورا . وتجل محلقه لأحرق جلال ذائه جميع مخلوقائه . انتهى .

وقد وقع لليافعى وهم فى تاريله وتاويل ما أشبهه من كلام الشبيخ عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه والشبيخ ابى الفيت بن جميل رضى الله عنهما وقد نبهت على وهمه فى اختصارى لتاريخه وما توفيقى الا بالله . .

ومما يسهل عليك معرفة أحوال المعلومات . واختلاف الادراكات أن تعرف ان للوجود خمس مراقب : وهى ذاتى وحسى وخيالى وعقلى وشبهى فمن عرف مراكب الوجود الحبس قل ما يشد عنه نص عن التصديق ولأجل الففلة عن

ورقبة 141 وجبه

 اشياء توجب التكفير ليست تلك الطائفة منها في شيء بل مي منها بريتة وليت شعرى من أى المسالك تلقى ذلك عنهم فان نقل ذلك عن أحد يدعى الشبه اليهم فهو بالانتساب اليهم مفتر عليهم . انتهى مقصوده وهو اعتراض ساقط لوجهين :

احدهما أنه قال : وليت شعرى من أى المسألك ثلقى ذلك عنهم فكونه لم يشعر لا يسقط نقل انقاضى عياض وهو ثقة محقق غير مجازف على أنه قد ساعاسه على نقسل ذلك عن بعض المتصوفة القشيرى والفزاق والسهروردى وغيرهم من متفرقات كلامهم ويعرف ذلك مما تقدم فى هذا الكتاب ولكن اليافعى رحمه الله شديد التحسب لمطلق الصوفية ، وليت شعرى كيف أنف من قول بعض الائمة قال بعض زنادقة الصوفية أو بعض غلائهم وشطاحهم كذا ، ولم يانف للملماء من قول الفزاق وغيره علماء السوء وتحو ذلك .

الوجه الثانى: سقوط اعتراضه قوله فان نقل ذلك عن أحد يدعى التشبيه اليهم فليس ونهم فى شيء . فهذا هو مراد القاضى وغيره مما نقل ذلك عن المتصوفة فانهم مسلمون برآه الصوفية الصادقين من ذلك ومعترفون بفضل الطريق وإنما قصدهم تزيه أهل الحق من الصوفية عن تلك الاقاويل الا تراهم ينقلون آقاويل أهل التحقيق منهم ويستشهدون بها . ويعترفون بصحتها والقاضى عياض ممن نقل عن المشائخ كانشيل وسهل وذى النون المصرى والقشيرى مرتضيا لقالاتهم وطريقتهم فلم يبتى لاعتراض اليافعى وجه ولا أواه قال ما قال عن

وقد بسطنا الكلام في بيان التوحيد وما ينافيه وما الا كما قال عطاء ابن إلى رباح التابعي رضى لقد عنه : اذا أردت نمت المؤمنين ثم نمت الكافرين ثم نمت المنافقين فاقرأ من أول صورة البقرة إلى قوله تمالى ولهم علاب اليم بما كانوا يكذبون . انتهى . فانظر صفات ابن عربي وغيره من اتباعه في أي الاقسام الثلاثة هي تجدهم ليسوا من الذين قال الله فيم : يؤمنون بما انزل البك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هو يوقنون . أولئك على هني من ربهم . اذ لم بؤمنوا بما أنزل الله على ما جات به الشرائع بسل على تنصيص وتأويل

ورقسة 141 ظهسر

يدعونه مناف للشريعة وكذلك لم يوقنوا بالآخرة على ما جاس به الشريعة . فليسوا على هدى من ربهم . وسياتى عن الإمام القصرى ان تأويل الزنادقة للقرآن على أموائهم من الكفر به جهارا وتجدم صواء عليهم آندتهم او لم تنذرهم يشهد به تفسيره للآية وتجدمم فى قلوبهم مرض بتأويلاتهم للقرآن والحديث على خلاف ما جاس به الشريعة من آرائهم الفاسنة وي القرآن (آيات) كثيرة طاهرة فى تكفيرهم وآيات يصدق تأويلها عليهم ومن الأحاديث الصحيحة لتيفا في ذلك ما لو تتبعناه لطال ونسال الله المصدة فهذا اجمال كاف عن التفصيل المتقدم ولكن لا يفهمه الا من فهم التفصيل وبالله التوفيق . ولعلك

تقول كيف تكفر من يدعى انه على دين الاسلام ويصلي الى انقبلة فاعلم ان بأب الردة انما عقد لاكفار من قد أقرب الاسلام والتزم أحكامه وقد تقدم وجوب الاحتراز من التكفير في أهل التأويل ولكن من لم نجد لقوله تأويلا وجب تكفيره وان أظهر الاسلام لمناقضة اقراره بتكذيب أدلة القرآن وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم أن المناقصة في كلام الحليمي في أول الكتاب وفي أثنائه في مواضع كثيرة وقد ذكر الغزالي وغيره أنه في اول الكتاب وفي اثنائه في مواضيع كثيرة وقد ذكر الغزالي وغيره أنـــه يكف عن تكفير أهل القبلة ما داموا قائلين لا الاه الا الله غير مناقضين أبها قال والمناقصة تكون بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم او بتجويز الكنب عليه بعذر او بغير عذر قلت وبغير ذلك مما تقدم ثم انه صرح بتكفير من يغير الظاهر بغير برمان كالذي ينكر حشر الاجساد وينكر العقوبات الحسية في الآخرة بظنون وأوهام كمذهب الفلاسفة وكذا يجب تكفير من قال منهم ان الله تعالى لا يعلم الا نفسه او لا يعلم الا الكليات وأما الأمور الجزئية المتعلقة بالأشخاص فلا يعلمها لان ذلك تكذيب للرصول صلى الله عيه وسم قطما وليس هذا من قبيل ما يقبل التأويل بل هم معترفون بأن هذا ليس من باب انتاويل بل قالوا لما كان صلاح الحلق في ان يعتقدوا حشىر الأجساد نقصور عقولهم عن فهم المعاد العقلي وكان صلاحهم في أن يعتقدوا أن الله عالم بما يجرى منهم ورقيب عليهم ليورث ذلك رغبة ورهبة جاز لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفهمهم ذلك . وليس بكاذب من أصلح نميره فقال ما فيه صلاحه وان أم يكن كما قاله وهذا القول تصريح بالتكذيب ويجب اجلال منصب النبوة عن هذه الرذيلة ، ففي الصدق مندوحة عن الكذب قال الغزال رضى ألله عنه وهذه أول درجات الزندقة قانها زندقة ورقبة 148 وحبه

مقيدة بنسوع اعتراف وتصديق الأنبياء وهي رتبة بين الاعتزال والزندقة الملطقة فإن المعتزال والزندقة الملطقة فإن المعتزالة يقرب منهاجهم من منهاج الفلاسفة والا في همذا فإن المعتزالة يقرب منهاجهم من منهاج الفلاسفة والا في همذا المعتزلة لا يعجوز الكفب على الماسلة لم المعتزلة لا يتحد مجاوزته للظاهر على مما يقبل التأويل على قرب او بعد وأما الزندقة للطلقة فهي أن يتكر أصل المعاد بتعظيا و حسيا ويتكر الصائع المالم اصلا وراما وأبات المعاد بتفاصيل عقلى مع نفي علمه بتفاصيل عقلى مع نفي علمه بتفاصيل الامور فهي زندقة مقيدة بنو الإبيان والزندقة وقد نص في العرين والروضة الطزائي في كتاب التفرقة بين الإبيان والزندقة وقد نص في العرين والروضة الطزائي في كتاب التفرقة بين الإبيان والزندقة وقد نص في العرين والروضة الما بالمزنيات وحكوا خلافا في بعض كتبه متوالا والجاب عليه . فحقتصر المفات وقد فرض الفزلل في بعض كتبه سؤالا وأجاب عليه . فحقتصر والقبولي وغيرما على تكفير من يسجم من المبتدعة تجسيما صريحا ومن يتكر والتبولي وغيرما على تكفير من يسجم من المبتدعة تجسيما صريحا ومن ينكر والقبولي وغيرما على تكفير من يسجم من المبتدعة تجسيما صريحا ومن ينكر والقبولي وغيرما على تكفير من يسجم من المبتدعة تجسيما صريحا ومن ينكر تصرف في احوال المشر والنشر والمناس والنشر والمناس والنظري التفسير للدليل دور

انكار الاصل بل اعترف بأن الطاعة موافقة الشرع وكف النفس عن الهوى سبب السعادة ومخالفة الشرع واتباع الهوى سبب الشقاوة وزعموا ان السعادة عبارة عن لذة روحانية تزيد رثبتها عن اللذة الجسمانية الحاصلة من المطمع والمنكح التي يشترك فيها البهائم وثتعالى عنهما رتبسة الملائكة وانما تلك من السعادة اتصال بالجواهر العقليــة والملائكة وابتهاج نبيــل ذلك الكمال واستلذاذ له واللذات الجسمانية محتقرة اليها وان الشقاوة عبارة عن كون الشخص محجوبا عن ذلك الكمال مم الشوق اليه وان ألم ذلك مستحقر فيــه الم النار الجسمانية وانما ورد في القرآن امثلة ضربت العوام الخلق لما قصر فهمهم عن درك ثلك اللذات والتخويفات فما قولكم في تكفير مذا . ومختَصر جوابه أنه قال : الذي نختاره ونقطم به انه لا يجوز التوقف في تكفير من يتمهد شيئنا من ذلك لأنه تكذيب للشرع وكلمات القرآن من اوله الى آخره ، هذا حاصل جوابه وهو الصواب وقد سبق التنصيص على تكفير من اعتقد شيئًا من ذلك ونقل اليافعي في المراهم كلام الفزالي هذا في الكلام على أقوال الفلاسفة والباطنية وهو في آخر الكتاب وذكر قبله وبعده مــا يعضده وذكر ايضا في شرح قوله في أخذ اثبات العقيدة وتخليد نار ليس الا لكافر

ورقسة 142 ظهسر

وقبلتنا من أمها لا يكفر . ان هنائ عدة فرق كل منهم من دين الاسلام قد مرق وانهم خرجوا من الدين الاسلامي بواضح الكفر كالباطنية وأهل الاباحة القائلين بسقوط التكاليف عنهم والقائلين بالحلول والاتحاد والمنجمين المعتقدين ان النجوم مدبرة او مؤثرة بذاتها وسائر القائلين منهم ومن غيرهم بقدم العالم او حدث الصائم وانه غير مختار او غير قادر او غير عالم او عالم بالكليات دون الجزئيات او عالم بالموجودات دون المعدومات لا يعلمها حتى توجد ومن قال ان عليا عليه السلام كان مو النبي، ولكن أخطأ جبريل بعدوله بالوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم وكذا صرح جماعة من اصحابنا الشافعية وغيرهم بأن من قَلْفُ عَالَشَةَ رَضَى أَلِهُ عَنْهَا فَهُو كَافَرَ لَتَكَذِّيبُهُ لَكَلَامُ أَلَّهُ تُعَالَى فَي براءتُها واختلف العلماء في تكفير من جهل صفة من صفات الله تعالى انتهى المقصود من كلام اليافعي ، رحمه الله . في هذا الموضع وفيه التصريح بتكفير القائلين بالحلول والاتحاد فيعلم منذ موافقته على تكفير ابن عربي ، لو عرف مُبْصِبه كما عرفه من كفره من المحققين والذي ذكره الفزال في السؤال الذي فرضه فمين اعتقد التوحيد وتصرف في النصوص بالتاويل هو حال فلاسفة الاسلام المتاخرين كابن سينا وفلاسغة المتصوفة الملاحدة كابن عربي واتباعه فان ظاهر مذهبهم أنهم يعتقدون دين الاسلام وأرادوا أن يجمعوا بينمه وبين مذهب الفلاسفة بل وبين مذهب الفلاسفة وبين مذهب اليهود والنصاري ووحدة الوجود وذلبك مباثن لبدين الاسلام مفسد لاعتقادهم أله وان كانوا قد ادعوا ان ذلك غاية التحقيق فني المرفة بالله عن قولهم بل مو غاية الكفر والالحاد والمياذ بالله . ومن يفرض من عقله المبتدع والمرتد عن اعتقاده الفاسد ورجوعه الى اعتقاد دين الاسلام من يكفى لأن حكم اعتقاده الفاسد منسحب عليه ولا بعد في صحة تجديد اسلامه من براءته منه وأما مؤلاء الملاحدة المتصوفة فيمتقدون أن رجوعهم عن عقيدتهم هذه الملفقة . ودة والمياذ بالله . فهذا غاية الكفر والضلال نسأل الله المحمية فهذا حكم طواهرهم والله اعلم بخواتمهم .

واعلم أن القاضى عياضاً فى الشفأ قسد بسط الكلام فسى ثصرف وجوه الاحكام فيمن ينقص رسول الله صبل الله عليه وسلم أو شبهه وفصل الكلام فى ذلك فى بابين : الباب الاول فيما هو فى حقه عليه الصلاة والسلام سب او نقص من تعريض أو نص فقال رضى الله عنه : اعلم وفقنا الله واياله أن من سب النبىء صلى الله عليه وسلم أو عابه أو ألحق به تقصا فى نفسه أو نسيه أو دينه أو خصلة من خصاله أو عرض به أو شبهه بشىء على طريق السب

ورقية 143 وحبه

له او الازراء او التصغير لشانه او النقص منه او العيب له فهو مباب له فيقتل ولا يستثنى فصلا من فصول هذا الباب على هذا المقصد ولاعترى فيه تصریحا كان او تلويحا وكذلك من لمنه او دعا عليه او ثميز مضرة له او نسب اليه ما لا يليق بمنصبه على طريق النم او عبث في جهته العزيزة بسخف من الكلام وهجر ومنكر من القول وزور او غيره بشبيء مما جرى من البلاء والمحنة عليه او غنصه ببعض الغوائص البشرية الجائزة والمهودة لديه وهذا كله اجماع من العلماء واثمة الفتوى من لدن اثمة الصحابة رضمي الله عنهم الى هلم جرا قال ابن المنذر أجمع عوام أهل العلم على ان من سب النبيء صلى الله عليه وسلم يقتل وممن قال ذلك مالك والليث واحمد واسحاق وهو مذهب الشانعي وبمثله قال ابو حنيفة وأصحابه والثوري وأهل الكوفة والأوزاعي في المسلم ، ولكنهم قالوا هو ردة وعلى هذا وقع الحلاف في استتابته . وهل قتله حد او كفر ولا نعلم خلافا في استباحة دمه قال ابن سحنون من شك في كفره وعذابه كفر ولهذا قتل خالد بن الوليد مالك بن نويرة لقوله عن النبيء صلى الله عليه وسلم صاحبكم وعن مالك من سب غره من النبيثين من مسلم وكافر قتل ولم يستطب وعنه من قال أن رداء النبيء او زر النبيء صلى الله عليه وسلم وسخ أراد به عيبه قتل قال بعض علمائناً أجمع العلماء على ان من دعا على نبيء من الأنبياء عليهم السلام بالويل او بشيء من المكروم قتل بلا استتابة وأفتى القابسي فيمن قال في النبيء صلى الله عليه وسلم الجمال يتيم ابي طالب بالقتل . وأفتى ابو محمد بن زيد بقتل رجل سمع قوماً يتذاكرون صفة النبيء صلى الله عليه وسلم اذ مـر عليهم قبيح الوجه واللحية فقال صفته صفة هذا في خلقه ولحيته قال ولا تقبل توبته . وقال احمد بن سليمان صاحب سحنون في رجل قيل له لا وحق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فعل برسول الله كذا وكذا وذكر كلاما فييحا . ثم قال انم اردت برسول الله صلى الله انمقرب ، بانقتل وأفتى ابو عبد الله بن عتاب في عشار قال نرجل أد واجبك الى النبيء . وقال ان سالت او جهلت فقد جهل النبيء وسال بالقتل وافتى فقها () () المتفقة الطليطل . وصلبه باستحقاقه بحق اننبيء صلى الله عليه وسلم وتسميته باليتيم وخنن حديدة وزعمه ان زحمه عليه انصلام قم يكن قصدا ولو قدر على حيدرة وزعمه الى المناب انهذا وقال القاضى ابو عبد الله بن المرابط من قال النبيات اللها الى اشباه نهذا وقال القاضى ابو عبد الله بن المرابط من قال ان انتبىء صلى الله عليه وسلم هرم استتيب فان تاب والا قتل ان لا يجوز ان انتبىء صلى الله عليه وسلم هرم استتيب فان تاب والا قتل ان لا يجوز ذلك عليه ان هو على يقين من عصمته قال القاضى وهذا الباب كله مما عدم الملماء سبب وتنقصا يجب قتل قائله ، لم يختلف فى ذلك متقمهم

ورقسة 143 ظهر

ولا متأخرهم وان آختلفوا في حكم قتله قال وكذلك أقول حكم من غمصه او غيره برعاية الغنم او السهو او النسيان او السحر او ما أصابه من جرح . او هزيدة لبعض جيوشه أو أذي من عدوه او شدة في زمنه او باليل الي نسائه نحكم عذا كلة لن قصد به نقصه القتل قال القاضى أما من لم يقصد تقصا ولا يذكر عيبا ولا سبا تكنه ينزع بذكر بعض اوصافه او يستشهد بعض أحواله الجائزة عليه في الدنيا على طريق ضرب المثل والحجة لتفسه او لغيره او على التشبه او عند مضيمه بالله ؟ او غضاضة تقتمه ليس على سبيل التأسى وطريق التحقيق بل على قصد الرفيع لنفسه او لغيره ، او سبيل التمثيل وعدم التوقير لنبيه عليه الصلاة والسلام او قصد الهزل والتندير بقوله كقول القائل أن قيل في السوء فقد قيل في النبيء . وأن كذبت فقد كنب الأنبياء وإن أذنبت فقد أذنبوا او إنا اسلم من ألسنة الناس ولم يسلم منها أنبياء الله او رسله او قد صابرت كما صبر أولوا العزم من الرسل او كصبر أيوب او صبرني أنه على عداه وحلم على أكثر مما صابرت وكقول المتنبىء: أنا في أمة تداركها الله غريب كمالح في تسبود ونحوه من أشعار المتعجر فين في القول المتساهلين في الكلام كقول المعرى : كنت موسى وافته بنت شعيب غير ان ليس فيكما من فقير على أن آخر البيت شديد عند تدبره داخل في باب الازراء والتحقير بالنبيء صلى الله عليه وسلم وتفضيل حال غيره عليه وكذلك قوله :

لولا انقطاع الوحمى بعد محمد قلنا محمد من أبيسه بديل حمو مثله فسى القضل الا أنه أم يأتسه برسالة جيريل فصدر البيت انثاني شديد تتشبيهه غير النبيء صلى ألله عليه وسلم في فضله بالنبيء صلى الله عليه وسلم والمجز محتمل لوجهين أحدهما أن هذه الفضيلة نقصت المدوح والآخر استفناؤه عنها وهذا أشد وقول الآخر:

واذا مــا رفعت رايتــه حققت بـين جناحــى () وقول الآخر من أهل العصر :

فـر من الخلـد واستجار بنـا فصبر الله قلـب رضــــوان وكقول حسان المصيصى من شعراء الاندنس فى محمد بن عبــاد المعروف بالمتمد وفى وزيره ابى بكر بن زيدون :

كان ابا بكر ابو بكر الرضى وحسان حسان وانت محممه الى أمثال هذا وانما كثرنا شاهدها مع استثقالنا حكاية بالتعرف بها أمثلتها ووقعة 144 وحمه

ولتساهل كثير من الناس في ولوج هذا الباب الضنك وقلة عملهم بعظم وزره ويحسبونه مينا وهو عند الله عظيم . واضدهم فيه تصريحا وللسانه تسريحا ابن هاني، الاندلسي وابن سليمان المهري فحق قائل هذا ان درى، عنه القتل الأدب والسجن ورأى قوم تمزيره بحسب مقالته وما لون عادته لمثله ، او تدوره او قرينة كلامه او ندمه على ما سيق منه ولم يزل المتقدمون ينكرون متل هذا قرينة كلامه او ندمه على ابي النواس قوله :

فان یك باقی سحر فرعون فیكم قان عصی موسی بكف خصیب فقال یابن اللخنا، أنت المستهزی، بعصی موسی ، وأمر باخراجه من عسكره ، من ليلته وذكر القتبی ان ما انكر علیه ايضا وكفر به او قارب قوله فی محمد الأمين وشبيهه اياه بالنبی، صلى الله عليه وسلم :

تنازع الاحمدان الشبه فاشتبها خلقا رخلقا كما قهد الشراكان وقد انكروا عليه ايضا قوله في ممدوحه:

كيف لا يدنيك من أصسل من رمسول الله ممن نفسوه لأن حق رسول الله ممن نفسوه لأن حق رسول الله صبل الله عليه وسلم ومقتضى تعظيمه ان يضاف اليه ولا يضاف مو صلى الله عليه وسلم ايضا على من قبال لرجل قبيح الوجه كان وجه نكير ولرجل عبوس كانه وجه مالك الفضبان . اذا كان على وجه الله للمرثى اما لو قصد ذم الملك قتل وخطاوا من قبل له انت امى فقال كان النبيء مل الله عليه وسلم الذي كانت له آية ومى في حق مذا نقيصة ولكنه اذا استغفر وتاب وندم ثرك ومن قال جميع البشر يلحقهم النقص حتى النبيء صلى الله المعلم يؤدب وأفتى بعضهم بقتله . فاما من قال شيئا في ذلك على سبيل المكاية عن غيره على وجه الانكار عليه والشهادة فيحدد فاعله فاما الاباحة لمكاية قوله بغير مدنين المقصدين قال القاضى فلا أرى لهما مدخلا في اللباحة فليس التفكه بعرض النبيء صلى الله عليه وسلم والتمصميس بسوء ذكره الإحد فليس القلك بعرض النبيء عرض شرعى بمباح وبعضه اشد في المتم من بعض وجحسب القصد () وعادته

قلت وحكاية أقوال أهل الاتحاد كابن عربي وابن الفارض لا تحل لغير مذين المقصدين فاعلم ذلك رالله اعلم . وقعد يقدم أن شعر أهل الاتحاد كفر قال القصدين فأ رفتى) السلف والخلف من ايمة ألهدى على حكايات مقالة الكفرة والمتحدين في كتبهم ومجالسهم ليبينوها للناس ويتقصوها وان كان احمد ابن حنبل رضى الله عنه أنكر بعض هذا على الحارث بن اسد المحاسبي فق (د) صنع احمد مثلك في رده على الجهية ألقائلين بالمخلوق قال ابو عبيد القسم بن سعام احمد مثلك في رده على الجهية ألقائلين بالمخطوق قال ابو عبيد القسم بن سعارم فيمن خط شعر ببت ما صبى به النبيء صلى الله عليه وسلم فهو كفر وتقل بعضهم اجماع المسلمين على تحريم رواية ما هجى به النبيء صلى الله عليه وسلم . وكتابته وقراءته وتحريم تركه متى وجد دون محو قال القاضى عليه وسلم . وكتابته وقراءته وتحريم تركه متى وجد دون محو قال القاضى

رحم الله اسلافنا المتحرزين لدينهم فقد اسقطوا من أحاديث المفازي والسير ما هذا سبيله وتركوا روايته الا اشياء يسيرة ذكروها على تحــو الوجه الاول ليروا نقمة الله من قائلها . وهذا ابو العبيد القاسم بن سلام قد تحرى فيما اضطر الى الاستشهاد به من اهاجي اشعار العرب في كتبه فكنى عن اسم المهجو برزن اسمه استبر الدينة وتحفظا من المشاركة في ذم أحد بروايته او نشره فكيف بما يتطرق الى عرض سيد البشر صلى الله عايه وبسلم . قال القاذمي رحمه الله وأما من تكلم من سقط القول وسخف اللفظ ممن لم يضبط كلامه بما يقتضى الاستخفاف بعظمة ربه وجلالة مولاه ومثل بعض الاشبياء ببعض ما عظم الله وملكوته او نزع من الكلام لمخلوق بما لا يليق الا في حق خالقه نمير قاصد للكفر والاستخفاف . ولا عــامد للالحاد فان تكرر هذا منه وعرف به دل على تلاعبه بدينه واستخفافه بحرمة ربه وجهله بعظيم عزته وكبريائه وهذا كفر لا مرية فيه وكذلك ان كان ما اورده يوجب الاستخفاف والتنقيص لربه تعالى كقول القائل عند المطر بدأ الحراز يرش جلوده فافتى ابن حبيب وغيره بقتله فقتل وصلب وأما من صدرت منه الهنة الواحدة والفلتة الشاردة ما لم ثكن تنقصاوازراء فيعاقب عليها ويؤدب بقدر مقتضاها وحال قائلها وما ورد في هذا من أهل الجهالة واغاليط اللسان كقول بعض الاعراب رب العباد ما لنا وما لكا . قد كنت تسقينا فما بدا لك . انزل علينا الغيث لا أبالك . في اشباه هذا من كلام الجهال ومن لم يقومــه ثقاف تأديب الشريعة والعلم يجب ثعليمه وزجره والاغلاظ لــه عن العردة الى مثله قال ابو سليمان الخطابي وكقول القائل من قريش حبن هدموا الكعبة في الجاهلية ليبك () على أ (ـــ اس ابراهيم فخرجت حية عظيمة فحملت عليهم فارتدعوا فقال شيخ منهم اللهم لم ترع ما أردنا الا تشبيد بيتك وتشريفه وقول بعض الزهاد نعم المرء ربنا أو أطعناه لم يعصنا فكل هذا ونظائره تهور من القول والله سبحانه متمال عن هذه النعوت . قال الخطابي وممسأ يسمع على السنة المامة وكثير من القصاص قولهم يا سبحان

— 267 —

يا برهمان يا غفران يا صلطان وان كان بعضها يتوجه فى اللغة باضمار النسبة بــذا فهو مستهجن مهجور ويفلط كثير منهم فى مثل قوله يا رب طه ويش

ورقـة 145 وجـه

ويا رب القرآن العظيم من أنكر ذلك ابن عباس رضى الله عنهما سمم رجلا عند الكعبة يقول يا رب القرآن العظيم فقال مه ان القرآن لا رب له ان كل مربوب مخلوق وفي رواية أنه قال ثكلتك أمك ان القرآن منه ان القرآن منه ان القرآن منه قال الحطابي وقد روينا عن عون بن عبد الله أنه قال ليمظم آحدكم ربه ان يذكر اسمه في كل شيء حتى يقول أخزى الله الكلب . وفعل به كذا وكان بعض مشائخنا قال ما يذكر اسم الله ثمالي الا فيما يتصل بطاعة او قربة وكان يقول للانسان اذا جزاه جزيت وقل ما يقول جزاك الله خيرا اعظاما لاسمه تمالي قال القاضي وكان الإمام ابو بكر الشاشي رحمه الله يعيب على أعل الكلام كشرة الخوض في الباري تبارك وتعالى وفي صفاته اجلالا لاسمه ويقول هؤلاء يتمندلون بالله عز وجل وحكم من سب سائر الأنبياء والملائكة او استخف بهم او كذبهم فيما أتوا به او أنكرهم او جعدهم حكم نبينا معمد صلى الله عليه وسلم قال القاضى عياض رحمه الله هذا فيمن تكلم على جملة الملائكة والنبيئين او على معين منهم ممن حققنا كونه منهم بنص القرآن او الحبر المتواتر والمشتهر المتفق عليه او الاجماع القاطم كجبريل وميكاثيل ومالك وخزنة الجنة وجهنم والزبانية وحملة العرش وعزرائيل واسرافيل . ورضوان والحفظة ومنكر ونكير من الملائكة المتفق على قبول الخبر بهما بخلاف من لم يثبت الاخبار بتعيينه ولا وقم الاجماع على كون من الملائكة والأنبياء . كهروت وماروت والخضر ولقمان وذى القرنين ومريم وآسية وخالد بن سنان الذى ذكر أنه نبي أهل الرش وزرادشمت الذي يدعى المجوس المؤرخون أنه نبيء فليس الحكم في شانهم والكافر بهم كالحكم فيمن قدمناه ولكن يزجر متنقصهم ويؤدب بقدر حال المقول فيه لا سيما من عرفت صديقيته وان لم ثثبت نبوته واما انكار نبوتهم او كون الآخر من الملائكة فان كان المتكلم في ذلك من أهل العلم فلا حر: علمه لاختلاف العلماء في ذلك وان كان من عوام الناس زجر عن الخوض في ذلك فان عاد ادب (وقال) السلف : الكلام في مثل مما ليس تحته عمل لأهل العلم . فكيف للعوام قلت كان الاولى ان لا يجعل الخضر من هـــذه الجهلة فان أكثر المفسرين المحققين على انه نبيء كما تقدم ولكن القاضي لم يرد ترجيح عسدم نبوته بل ساق الكلام لنفي التكفير لمن أنكر نبوة هؤلاء او واحد منهم فتأمله . وقال القاضي ايضا اعلم أن من استخف بالقرآن او بالمصحف او بشيء منهما او شبههما او كذب به او جحد، او حرفا منه او اية ، او كذب بشيء مما صرح به فيه من خبر او حكم او اثبت ما نفاه او نفى ما اثبته علم منه بذلك او

ورقسة 145 ظهسر

شك في شي من ذلك . فهو كافر عنداهل العلم باجماع . روى ابو داود باستاده

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المراء في القرآن كفر قال القاضى تؤول بمعنى الشك وبمعنى الجدال يعني الجدال المشكك فيه وقيل هو الجدال الذي يفعله أهل الاهواء في آيات القدر ونحوها قــال وكذلك ان جحد التوراة والانجيل وكتب الله المنزلة او كفر بهــا . او لعنها او سبها او استخف بها فهو كافر وقد أجمع المسلمون ان القرآن المتلو في جميع أقطار الارض المكتوب في الصحف التي بأيدي المسلمين مما جمعه الدفتان من أول الحمد لله رب العالمين الى آخر قل أعوذ برب الناس انه كلام الله ووحيه المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وإن جميع ما فيه حق وان من نقص منه حرفا قاصدا لذلك او بدله بحرف آخر مكانه او زاد فيه حرفا مما لم يشتمل عليه المصحف الذي وقع الاجماع عليه ، واجمع على انه ليس من القرآن عامدا لكل هذا أنه كافر ولهذا رأى مالك رضى الله عنه قتل من سب عائشة رضى الله عنها بالفرية الأنه كذب بما في القرآن وقال ابن القاسم : من قال أن الله لم يكلم موسى تكليما يقتل وقال عبد الرحمن بن مهدى وقال محمد بن سحنون قيمن قال المعوذتان ليستا من كتاب الله نضرب عنقه الا ان يتوب وكذلك كل من كذب بحرف منه وقال ابو عثمان بن الحداد جميع من ينتحل التوحيد متفقون على أن الجحــد بحرف من التنزيل كفــر وكــانّ ابو العالية اذا قرأ عند رجل لم يقل له ليس كما قرأت بل يقول اما انا فاقرأ كذا قال ابراهيم أراه سمع أن من كفر بحرف منه فقد كفر به كله قال عبد الله بن مسمود من كفر بثاية من القرآن ، فقد كفر به كله وقال ابو الحسن القابسي وفيمن خاصم يهوديا فحلف اليهودي بالتوراة فقال لعن الله التوراة • فشهد علمه بذلك شاهد ، فقال الآخر : انما . . . لعنت توراة اليهود • فقيال ابو الحسن الشاهد الواحد لا يوجب القتيل . والآخر علق الامس على صفة تحتمل التأويل ولعله لا يسرى اليهود متمسكين بشيء من عند الله لتبديلهم وتحريفهم ولو اتفق شاهدان على أنه لعن التوراة مجردا أضاق التاويل . قال القاضي وقد اتفق فقهاء بغداد على استتابة ابن شنبوذ المقرىء احد اثمة المقرئين المتصوفين بها مع ابن مجاهــد لقراءته واقرائــه بشواذ من الحروف ما ليس في المصحف وعقدوا عليه بالرجوع عنه والتوبة منه سجلا أشهد فيـ على نفسه بذلك في مجلس الوزير ابي على بن مقلة سنة ثلات

ورقبة 146 وجبه

وعشرين وثلاثمائة وأقتى ابو محمد ابن ابى زيد بالادب فيمن قال أصبى :
لمن الله معلمك وما علمك وقال أردت سوء الادب ولم أرد القرآن انتهى حاصل
ما تقله القاضى عياض فى ذلك وقوله أن القرآن الخلو المكتوب فى المصحف
مما جمعه الدفتان من اول المهد لله رب العالمين ألى آخر قل أعوذ برب الناس
فيه اشارة الى مسألة نفيسة وهى أن البسملة أول السورة لا تنخل فى هذا
المكم بل لها حكم مستقل لاختلاف العلماء فيها أول السور فابن كثير وقالون
وعاصم والكسائى يبسملون بين كل سورتين فى جميع القرآن ما خلا الإنفال

وبراءة فلا خلاف في تراي البسملة بينهما والباقون لا يبسملون بن السور ولا خلاف عند القرافي في البسملة في اول الفاتحة ذكر ذلك ابو عثمان الداني في التيسير قال الشيخ محيى الدين النووي في أصل الروضة فرع بسم الله الرحمن الرحيم آية كاملة من أول الفاتحة بلا خلاف عندنا وأما باقي السور صوى براءة فالمذهب أنها آية كاملة من كل سورة ايضا وفي قول بعض آية كاملة من كل سنورة ايضا وفي قول بعض آية وفي قول ليست بقرآن في. أواثلها انتهى . وقال في كتاب التبيان في آداب القــراء أكثر العلماء قالوا انها آية من كل سورة سوى براءة حيث كتبت في المصحف فاذا أخل بهــا كان تاركا لبعض القرآن عند الاكثرين انتهى . وقال في شرح المهذب البسملة هــل مي اول الفاتحة وغيرها قرآن على سبيل القطع كسائر القرآن ام على سبيل الحكم لاختلاف العلماء فيها فيه وجهان لاصحابنا ومعنى الاول منهما أنه لا تصم الصلاة الا بقراءتها في اول الفاتحة ولا يكون قارئا لسورة غيرها بكمالها الآ اذا ابتداها بالبسملة والصحيح أنها على سبيل الحكم اذ لا خلاف بين المسلمين ان نافيها لا يكفر وأو كانت قرآنــا قطعا لكفر كمن نفي غيرها فعلى هذا يقبل في اثباتها خبر الواحد كسائر الاحكام واذا قلنا هي قرآن على منبيل القطع لم يقبل في اثباتها خير الواحد كسائر القرآن والما يقبل بالنقل المتواتر عن الصحابة في اثباتها في المصحف كما سياتي تحريره في فرع مذاهب العلماء فيه وضعف أمام الحرمين وغيره وجه القطع ، حيث لا قاطع وقال صاحب الحاوى قال جمهور أصحابنا هي آية حكما لا قطعا قال النووى في فرع مذاهبهم فيها أنها مسألة عظيمة قد صنف فيها جماعة من الأئسة وأحسن مصنفاتهم تصنيف الشبيخ ابى محمد عبد الرحمن المقدسي ثم قال واجمعت الامة على أنه لا يكفر من اثبتها ولا من نفاها لاختلاف العلماء فيها بخلاف من نفي حرفا مجمعاً عليه او أثبت ما لم يقل به أحد فانه يكفى بالاجماع وهذا في البسملة التي في أوائل السور سوى براءة وأما البسملة ورقبة 146 ظهر

التى فى سورة النّعل : انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحمي (1) . فقران بالإجماع فمن جعد منها حرفا كفر بالإجماع همذا لفظه وحاصل كلامه ان باسم الله الرحمن الرحيم من كلام الله قطعا وانها من القرآن قطعا وهل هى فى أول الفاتحة او غيرها على سبيل القطع او على سبيل المكم فيه الوجهان فافهم ذلك واحلا من اطلق من اطلق ان متكرها لا يكفر من ايهام من اطلق انها ليست من القرآن بالكلية ولنمد الى كلام القاضي عباض قال وحمه الله تعالى وصعب النبيء صلى الله عليه وسلم واصل يتسب وازواجه وأصحابه رضى الله عنهم وتنقصهم حرام ملمون فاعله بيت وازواجه وأصحابه رضى الله عليه وسلم الله عليه ومساله الله عليه ومسالم الله الله الله عليه ومسالم الله عليه ومسالم الله الله عليه ومسلم الله عليه ومسالم النبيء صلى الله عليه ومسلم الله عليه ومسلم الله عليه ومسالم النبيء صلى الله عليه ومسلم الله با بكر او عمر او عشان او معاوية او عمرو بن العاص فان قال

^{(1) 27 ...} النمل 30

كانوا على ضلال وكفر قتل وان شتمهم بغير هــذا من مشائهة الناس نكل تكالا شديدا وافتى ابو المطرف الشعبى فقيه مالقة فيمن أنكر تحليف امرأة بالليل وقال لو كانت بنت ابى بكر الصديق ما حلفت الا بالنهار فاوجب عليه الضرب والسجن فهنم قواعد كليات وفروع جزئيات من تصوص الملهاء فيما تقتضى التكفير قطعا او على خلاف يوجد منها حكم غالب الحوادد نصا او قياسا وبالله التوفيق وعلى الجملة فليتق المسلم من عثرات اللسان وخطرات المغانات

وهذه أبيات حسنة رائمة لصاحب الجواهر المنظومة في العقائد فيما يوجب التكفير من مقالات أهل البدع والضلال ، ومن ظواهر أقوال الجهال ، فقال على اختياره :

> وعد من قرق الأنمام يبدون دين الحق بالقال ومنهم من لا يسرى للباري ففيه جسل الله ذي الجلال وبعضهم قالوا الآلاه لا يرى وبعضهم قالوا الأله لا يرى وبعضهم يشبعه لله الصما وفيها وصف الرب بالنقمان فان روى المنهمي الابلمه ورقية 147 وجه

فانها أمثلة تتجه وبعضهم يقسول كمل عبد وبسه وقال يعض كل عبد خالق فضد رأى هم في الإيداع ومن رأى لقساء بالأعسين ومن رأى أن فنوت وعد ومن رأى أن ذنوب المسلم ومن رأى أن ذنوب المسلم ومن رأى خلود عبد يذنب وعده من ألى خلود عبد يذنب من قالها عمدا بلا احتفال فينه ما يقسم باحتفار وعلم ومن رأى خلود عبد يذنب من قالها عمدا بلا احتفال من قالها عمدا بلا احتفال فينه ما يقسم باحتفار وعلم واحتفار وعبد ينحب باحتفار عمدا بلا احتفال فينه ما يقسم باحتفار وعبد ينحب ما يقسم باحتفار وعبد ينحب باحتفار باحتفار وعبد ينحب ما يقسم باحتفار وعبد ينحب ما يقسم باحتفار وعبد ينحب ما يقسم باحتفار

من منصى التوحيسة والاسلام وضمون الكفر في جسدال ادادة في خلرى كالماجز المضطر في الاقسال ولا يرى ما في الصل الى الثرى باشتسم الاقسات والميسوب بجوهر القرد وهيشة الجسدان من كلمات ظهرها مشتبة من كلمات ظهرها مشتبة

الى مصبان ليس فيها هيه معد معتصرع لفعله بالجهد الفعله بالجهد الفعل التراخ معتما التراخ معتما فهد عبد مقمن من المحال فهدو غير مؤمن من المحال فهدو غير مؤمن من المحال فهدو غير مؤمن مما يلزم التقصان بامضايه وشير كفير وهدوي يرديه ليست تضر فهدو أميل المقتب تحري على المسنة المهال تحري على الشيار محكم الكفير والفيلال تجري على المسنة المهال المدين الوحكم على البيار

او ازدراء بعقصوق واجب او بخص ما يعجب الردود او يحجب الامن من المقال او بحصد ما له من الجلال والرحوح والانحلال والاكوان او فيه توقير الفوى الكافر ما يخرج المؤمن عن اسلامه في ضعنها مواعظ لطيفة ليهتدى بضوتها في الطالم منهن في الطالم الناطم الابيات والمقائد

او ارتياب في فروض راتبه او حب ما يهفضه المسود او يتضى الماس عن الشواب او يتضى المحال او يتضى المحال او اعتقاد المحال والمتبس فوائد المحال والمتبس فوائدة والادواح والمحال المحال المحال والمحال المحال والمحال المحال المحال والمحال المحال المحال والمحال المحال والمحال المحال المحال والمحال المحال المحال المحال المحال والمحال المحال المحال والمحال المحال المحا

ورقة 147 ظهير

انتهى المقصود من كلامه وهو مشتمل على قسمين الاول المقالات التي تقتضي الكفر والثانى الاقوال التي تقتضيه الاول من طغيان القلم والثاني من طغيان اللسان ونسأل الله العصمة منهما وأشار بقوله وهــــــــــ المارف الشريفة الى المنظومة كلها وهبي أجمع منظومة في العقائد فيما علمت وهي طويلة تزيد على الف بيت اشتملت على قواعد كثيرة وألها شروح مبسوطة ونحوها في الحسن والفوائد رسالة التنبيه والارشاد منظومة في علّم الاعتقاد ليوسف ابن موسى المغربي والف بيت وثلث الالف . واعلم أنه قد حصل الاغترار بهذه الطائفة من المتصوفة وبفرهم من المبتدعة وسبب الاغترار كون الشخص يظهر عليه بعض الخصال المحمودة من علم او عبادة او زهادة او شرف نسب او وجاحة او ثروة مع كونه مصمما على بدعة او معصية او جهل ولــه أصحاب واثباع يكثرون سواده ويحسنون انتناء عليه فيفتر به من لا يعرف حاله من الاغبياء والعوام وينتشى الثناء عليه مم أنه محروج على التحقيق ولكن لا يعرف حرجه الا العلماء المحققون امــا بـشاهدة حالــه أو بسماع كلامه من لفظــه او من تصنيفه كابن عربي شيخ الملحدين وابن الفارض وغيرهما من المبتدعة المصنفين في الاصول وغيرها كعمرو بن عبيد المعتزلي والجاحظ المعتزلي وعبيد الله بن الحسن العنبرى ومحمد بن كـرام شيـخ الطائفــة الكرامية الحشوية المشبهة المجسمة وغرهم من أثمسة المبتدعة وكابن سينا والفارابي اللذين نص الفزالي على تكفيرهما في كتابه المنقذ من الضلال وقال ابن الصلاح في ابن سبينا لم يكن من علماء المسلمين . بل كان شيطانا من شياطين الانس وكان متحرا في أمره وعقيدته وكيعقوب بن اسحاق الكندى وحنين أبن اسحاق وثابت بن قرة الحراني، وكمحمد بن الهيثم • وامثاله من المجسمة المصنفين في الفن وغيرهم من علماء السوء وصوفية السوء فالواجب على العاقل ان لا يعتقد من الماضين الا من اشتهر فضله وكونه من أهل السنة ولا يعتقد من الموجودين الا من تحققت ديانته وامانته على اختلاف حالته مع صحة اقتدائه بالسلف الصالحين وكدلك يبغى ان لا يعتمد من التصانيف الا ما اشتهر فضل مصنفه وشهد أهل العلم يكمال معرفته وتحقيقه والا فكم من مصنف لا يعتبد تصنيفه ككثير من المساهلين في الفقه والرقائق والإحاديث الضعيفة والموضوعة وينبغى ان يعرف طالب العلم عقائد المصنفين فيعتمد أهل السنة ويحذر أهل البدعة فكم للفلاسفة والملاحدة من ووقية 1488 وحمه

تصانيف موسومة باسم التوحيد مملوة من الشرق والنفاق وكم للمبتدعة من المعزلة والمشوية من تصانيف موسومة باسم السنة أو نحو ذلك وكلها محرمة الامساك ولا يحل النظر فيها ثلا ينسب معسكها أل البعقة ولهنا ما المسكها المتقدمون كما نقله بن عساكر في كتاب تبيين كلب المقترى وقد تقدم نقله عنه في الباب الثاني ولم أر كالإغترار بصوفية السوء كابن عربي وابن الفارض وأمالها لأنها انتسبا لل طائفة معتقدة وغانب الصوفية أميون لا يعيزون العقائد المقائد من اعترى المالموفية فينمقون العقائد للرضية من المنعومة ويحسنون انظن بمن اعترى الم الصوفية فينمقون بغضله ويشهرون محاسن كلامه فيشتر السامع بذلك ويستغرب الكلام في بغضله ورشه مع كثرة معتقديهم وذلك من ضعف التمييز وقد قال القضيل بن عياض رضى الله عند لا يستوحش طرق الهنى الساكين، وإياك وطرق الفلالة ولا تعتر بكثرة الهالكين والله تمالي يقول: ولكن أكثر الناس لا يعلمون. وان تقط آكثر من في الارض يضلوك عن صبيل الله أن يتبعون الا الظن وان مم الا

ومن اغتر بابن عربى الشيخ تاج الدين بن عطاء الله الشاخلي فذكره في ثلاثة مواضع في كتابه لطائف المنن بالثناء عليه .

الموضع الاول منها في عرض حكاية والثاني حكاية عنه في اجتماعه بابي المباس المفسر والثالث حكاية عنه ادعى فيها مماع كلام أنا من آنية طمام اجتمعوا عليه وظاهر الحكاية يشمر بالكذب والاختلاق كما هو عادته وكذلك اجتماعه بالحضر لا يمتدع على صدقة فيه وكذلك كل ما يدعيه في كتبه او يحكيه اسمايه عنه وعن امثاله من التجليات وخوارق العادات فهي اما كنب من اصلها و استداع في اقبم تمارتهم المنيطين وتنزل عليهم وتظهر لهم خيالات انوار وحضرات شيطانية وشرح حقيقة ذلك بمبسوط في كتب الإيما ، كتاب البيس لابن الجوزي وكتاب قاعدة الفرقان بين أولياء الرحمن واولياء الشيطان المياس بن تيمية جزاهم الله خيرا ، وممن اغتر بابن عربي صفى الدين ابن ابي المنصور فذكره في مفسيخته واثني عليه بالعلم وكثرة التصانيف وانه من اكبر علماء الطريق وانه غلب عليه علم التوحيد علما وخلقا وحالا لا يكترث بمن كان مقبلا او معرضا وانه له اتباعا علماء او () مواحيد وتصانيف .

تصانيفه وهي تفضى الطمن فيه لانها غير ملتقاة بالقبول عند العلماء فأى فضيلة ورقسة 148 ظهم

فم. تصانيف بردها العلماء حشوها الفلسفة والكفر وما مواحيد اتباعه المنتحلين لذلك وايضا فانه اثنى عليه بانه غلب عليه علم التوحيد، ومنغلب عليه التوحيد واسقط احكام المبودية تزندق كما تقدم عند القرميسيني وغيره ، والعوفية المحققين والعلماء الراسخين نعوذ بالله من الضلال وكذلك ثناء الشبيخ نجم الدين الاصبهاني المجاور بمكة عليه وكذلك ثناء الشيخ اليافعي عليه وعلى ابن القارض صع ان اليافعي كان من رؤوس العلماء العاملين ذوى الغلظة على المبتدعين وصنف في الرد على الفرق كلها كتابه المرهم فشفا وكفا وقد تقمدم عند تكفير الحلولية والاتحادية وغيرهم وان تمسكوا بظاهر الاصلام فجزاء الله خيرا الا انه لم يطالع كتبه ولم يقابل كلامه ولا كلام ابن الفارض ولا كلام الطباعنين من العلماء فيها وكان يفلب عليه حسن الظن بمن انتهى الى الصوفية فتراه يلتمس لهم المعاذير والمخارج ولو على بعد وهذا انما يصلح لمن عرف منه صحة العقيدة اما من عرف بخبث العقيدة والبدعة كابن عربي وامثاله فلا يجوز تحسين الظن به وقول من يحتج له بأن مؤلاء الذين اعتقدوه ينظرون بنور الله فلا يخفى عليهم حانه لو كان زنديقا جهل من قابله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقوى نـورا واوجب عصمة وقد خفي عليه نفاق المنافقين حتى ينزل الوحى قال الله تعالى وممن حولكم من الأعراب منافقون ومن أحسل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحسن تعلمهم (1) . فكيف لا يخفأ حال هذا الرجل على هؤلاء وقد انقطع الوحى . قمما حكاء الياقعي عنه في الارشاد انه اجتمع الشيخ الامام شهاب الدين السهروردي بابن عربي فاطرق كل منهما ساعة ثم افترقا من غير كلام . فقيل للسهروردي ما تقول في ابن عربي فقال بحر الحقائق . اتست الحكاية باختصار . قال اليافعي وبلغني ان بعض الشيوخ الكبار العارفين كان يقري أصحابه كتب ابن عربى ويشرحها لهم فلما حضرته الوفاة نهاهم عن مطالمة كتبه وقال لهم انتم ما تفهمون معانى كلامه . قال اليافعي وبلغني ان الشبيخ الاسام عز الدين ابن عبد السلام كان يقول ابن عربي زنديق وان بعض أصحابه قال له يوما أريد ان يريني وليا من أولياء الله او قال القطب فأشار له ابن عزبی فقیل لــه أنت تطمن علیه فقال أصون ظاهر الشریعة او کما ورقـة 149 وجـه[،]

قال . قال الليانعي أخبرتي بذلك غير واحد من أهل الفضل والدين من أهل الفسل والدين من أهل الشمام ومصر انتهي باختصار مع المحافظة على القصود . قلت وهــو كلام فارغ هباء اذ لا اسمناد فيه يوثق به بل الحكاية عن السهروردي حكاية مجهول عن مجهول ولو صحت لم يضد ثناؤه عليه عدالته مــع ثبوت جرمه والجرح المسر مقدم على التعديـل بظاهر المـال وبعد معرفة كلامه ومذهبه لا يبقى

^{(1) 9} التوبة _ 101

للثناء وجه غير الوهم واما اقراء بعض الشيوخ كتبه فالظاهر أنه قبل العلم بحاله وكم اقمنا زمنا نطالع كتبه ونستحسن منها الحسن ، حتى ظهر لنا انه وضع السم في العسل ويحتمل أن ذلك الشيخ كان يأخذ من كلامه ما طاب ويترك الحبيث أن كان محققا ويكن بعد المحقق أن يسجبه كلامه وهو يستفنى بالكتب الخبولة عن كتبه ثم أن الشيخ المذكور تداركه الله بالتوبة عند موته فعهى أصحابه عن مطالعة كتبه

واما الحكاية عن الشيخ عز الدين فالمشهور منها أولهما وهو أنسه زنديق وهو الموافق لمسا تقدم نقله عنه برواية العلماء المحققين وأما الزيادة المذكورة عن بعض أهل الفضل فكذب بلا شك لانها تخالف روايــة الثقات بالسند المتصل كما تقدم فتكون شاذة منكرة وايضا رواها مجهول لا يعرف فيجب ردما على شرط أحمل الرواية ولأن فيهما تناقض لا يليق بصدق الشيخ عز الدين واخلاصه . والظاهر انها زيادة مكذوبة من بعض اتباع ابن عربي فلل الله من عدادهم ثم قال اليافعي في الارشاد بعد نقله ما سبق ذكره وقد مدَّحه وعظمه طائفة من مشائخ الطريقة وطعن فيــه طائفة لا سيما الفقهــاء وتوقف فيه طائفة قال وليس الطاعن فيه باعلم من الغضر اذ هو احد شيوخه وله بسه اجتماع كثير . انتهى . فقلت غفر الله لليافعي غلظه في الثناء عليه واثبات اجتماع (الخضر) به وانه شيخه فمن اين وجد اليافعي هذا وبأي اسناد صم له هذا هل اعتمد في ذلك الا على دعاويه في كتبه ودعوى اتباعه الفجرة . والمجب من اليافعي وامثاله حيث يبلغه طمن العلماء فيه بالفتاوي ثم يجزم بفضله وصدقه برواية سقيمة لجهالة ما قبلها او انقطاع سندها ولكنه ذهب في ذلك مذهب الفقراء الضعفاء وأو ذهب مذهب العلماء لقال هذا الطمن بالفتاوي مما لا يقلم عليه العالم مجوما من غير تحقيق فلا بد من

ورقـة 149 ظهـر

مراجعة كتبه واستقراء مقالاته لتحقيق حاله فلو تتبع ذلك وجد ما يفنيه عن تقليد ما أثنى عليه ومن طعن فيه فيمد مطالعة كلامه ومعرفته وتصفحه وتقليبه طهر البطن لا يمترى المالم في تكفيره وانه من شرار الملحدين واكفر الكافرين وان كل من اثنى عليه اما غالط جاهل بكلامه واما مارق قد آشرب حبه وملحبه نموذ باقد من الزيغ . ولا تستيمدن غلط مؤلاء الجماعة المذكورين في الثناء تعوذ باقد من الزيغ . ولا تستيمدن غلط مؤلاء الجماعة المذكورين في الثناء عليه لمدم أطلاعهم على كتبه . وأعط العلم حقه والتزم حرمة الشريعة فهي المنافع المتبول وقد قال القشيري وضي الله عنه لا ينبغي للمريد أن يعتقد في المشائخ المصمة بل ينبغي أن يحسن الظن بهم ويراعي مع الله حده فيسا يتوجه عليه من الامر والعلم كافية في التفرقة بين ما هو محمود وبين ما هو والتأويل انها هو فيمن عموم الصوفية

فيفتفر لهم لما يقع في كلامهم من بعض الحطا لمدم ممارستهم للعلم وعدم تعلمهم طريق التعبير عن المعاني بالعبارات الصحيحة وبالله التوفيق وقد قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام أحل المكاشفات يصيبون ويخطئون وقال الشيخ ابر الحسن الشائل ضمن الله العصمة في جانب الكتاب والسنة ولم يضمنها في ضمن الكشف والالهام وقال الشيخ شهاب الدين السهروردي . التوقف في الحواطر انسا يكون اذا لم يتبين له الخاطر بظاهر السلم لأن الافتقار الى باطن الملم انما يكون عند فقد الدليل في العلم . ذكره في العوارف وقد تقدم كلام السبكي والتفتراني في العقائد بنحو حذا وزيادة مفيدة فراجم ذلك الكلام وبالله التوفيق وقد نقل اليافعي في مختصر تاريخ النصبي وابن خلكان اختلاف الناس فيه على ثلاث فرق . ثم توقف فيه فقال في ترجمته نقلا عن النبهبي في سنة ثمان وثلاثين وستمائة ما لفظه وفيها توفي المحي بن عربي ابو عبيد الله محمد بن على الطائي الحاتمي المرسى الصوفي نزيل مفسق صاحب التصانيف عمدة القائلين بوحدة الوجود . ولد سنة ستين وخمسمائة روى عن ابن بشكوال وطائفة وتنقل في البلاد وسكن آروم مدة واتهم بأمر عظيم . هذه ترجمة النصبى فيما نقله اليافعي ولعله تعلم مذاهب النصاري في مدة اقامته في الروم قبال اليافعي وفي كلام النعبي اشارة الي طعب كثير من الفقهاء فيه وبضد ذلك مدح طائفة من الصوفية قليل من الفقهاء له وتوقفت فيه طائفة قال اليافعي واكثر ما يطمن عليه بسبب كتابه الفصوص كذا قال ورقبة 150 وجبه

ولم يعلم ما في الفتوحات وغيرها قــال بلغني أن الامام العلامة شمس الدين ابن الزملكاني شرح الفصوص ووجهه توجيها نفي عنه ما يظن به من المحذور ثم قال اليافعي وأخبرني بعض العلماء الصالحين ممن له ذوق وفهم ان كلام بن عربي له تأويل بعيد قال اليافعي وكل من اختلف في تكفره فمذهبي فيه التوقف ويوكل أمره الى الله تعالى . هذا حاصل كلام اليافعي في التاريخ قلت وذكر نحوه في روض الرياحين وزاد فقال ولا أرى بمطالعة كلامه لا سيما لمن ليس له تحقيق لقواعد الشرع انتهى . وهذا كما قال ابن القسطلاني فيما ورد من الصفات تعلق قوم باختيار الجهل في ذلك وما ذهب اليه اليافعي من التوقف فهو أحسن رأيه فيه واما ثناؤه عليه في الارشاد فهو وهم لا شك فيه وكذلك توقفه فيمه عند من تحقق مذحبه وقد شنع شيخنا ابن نور الدين اليمنى الموزعي على اليافسي في توقفه فيه وسبب توقفه عدم اطلاعه على كتبه واختياره ترك البحث عن حاله ولهذا قال بلغه ان ابن الزملكاني وجهه توجيها نفى عنه المحدور فما توجيه ابن الزملكاني لقوله عابد الصنم ما عبدالا الله فهل يجوز توجيه هذا ونحوه هذا مستحيل فما يشرح كتابه الا من هو على طريقته ولم يصم لى ابن الزملكاني شرح القصوص فان ابن الزملكاني الذي نعرفه في التاريخ هو ابو المكارم عبد الواحد بن خطيب زملكا عبد الكريم بن خلف الانصاري الشافعي صاحب علم المعاني والبيان ولي قضاء صرخد ودرس

بيعلبك وله ولد هو ابو الحسن على امام جلى واقر الحرمة واولده ولد هو كمال الدين محمد بن على المذكور احد شيوخ النحبي اثنى عليه هو والاسنائي ؟ في طبقاته كثيرا ولم يذكرا الهم انتماء الى انتصوف والا الى طريقة ابن عربي وغالب الطن ان المنتى بلخ الميافسي عنه غير صحيح فان الذهبي والإسنائي أبم يذكرا له ولا لابيه ولا لجلمة تصنيفا في ذلك ولا انتماء الى علوم اولئك وما عسى ان يقول قائل في توجيه كلام الفصوص فتاويل الكفر كفر على انويل كلامه رأيت شعرحه لداود القصري وغيره فصا رايت أحدا منهم يدعى تاويل كلامه بل يصرح بتقريره وتخريجه على قواعده التي اشرنا اليها فيما تقام من وحدة الوجود وغيرها فقول انقائل له تأويل بهيد ترجم بانفيب وكذا احتمال الذهبي اله أصابه خبل او طرف جنون وكذا قول من يقول دست عليه تلك المقالات واما وقولهم وقول من يحقول دمت عليه تلك المقالات

ورقعة 150 ظهـر

وقد نقل الذهبي في الميزان ان اختلاف الناس فيه على ما حاصله (ثلا)ث طرق ، كما سبق وعرض الكلام في حاته بعد ان نقل باسناده عن الشيخ عز الدين انه قال فيه أنه شيخ سوء كذاب ثم قال الذهبي ان الذكي اذا تأمل ذلك فهو أحد رجلين اما من الاتحادية واما من المؤمنين بالله الذين يعدون هذه النحلة من اكفر الكفر فوالله لأن يعيش المسلم جاهلا خلف البقر لا يعرف من العلم شيئا العرفان وهذه الحقائق ولو قرأ مائة كتاب او عمل مائة خلوة انتهى فجزم في آخــر كلامه بالحق وطرح الحلاف وهو الصواب وقد تقدم نقل شيء من كلام سراجه وتقدم ايضا نقل الجوزى عنه في جوابه انه يقول في فتوحاته كلام على ظاهره لا يجوز تأويله او نحو ذلك وقد ظهر أن الفرق التي اختلفت فيه ليس لاختلافها حقيقة فالفرقة المحققة من العلماء المنكرين عليه هم المتمدون في ذلك لانهم سمعوا كلامهم وشاهدوه في كتبهم ومن الكتب توجد مذاعب الناس فقد علم مذهبهم من كتبهم ولذلك وضع العلماء خطوطهم في فتاويهم وتصانيفهم المحكية فيما سبق وليس كلاما باللسان يدخله التساهل وأما الفرقة المادحة له من الصوفية وقليل من الفقهاء فعوام في أصول الدين غير عارفين بقبائح العقائد وبدع المبتدعين واما المتوقفون فهم أيضا قاصرون عن شأو التحقيق ولا عبرة بهاتين الطائفتين فالاعتماد على قول الفرقة الاولى والله تعالى وفي الهداية بفضله وقد نبهت على وهم اليافعي وأمثاله في الثناء عليه وبينت بعض قبائح مذهب في اختصاري لتاريخ اليافعي وفي اختصاري لتاريخ الجندي اليمني بتوفيق الله فاني لم آل جهدا في استقراء كلامه وكلام اصحابه من كتبهم ومن كتب الاثمة في اصول الدين وفي باب الردة وغيره ومن فتاوى المتقدمين حتى تحققت ضلالهم وتقصير من لم يكفرهم وقد در العلماء المحققين الذين خاضوا غمارات اقواله وأقوال الفرق المبتدعة وطالعوها من كتب حتى يحققوا حقيقة

منحبه كابن تيمية وتقى الدين السبكى وغيرهم مما تقدم ذكرهم رضى الله عنهم واما اليافعى وامثاله ممن توقف فيه او اثنى عليه فلهم بعض العذر فى توقفهم قبل الوقوف على كلامه وليسوا معذورين من كل وجه فى الثناء عليه مع علمهم بطعن الملحاء فيه وتقصيرهم تحقيق مذهبه من كتبه وغالب طنى ان اليافعى ووقعة 151 وجهه

لم يقف على الفتاوى فيه بل مسمع بطعن جماعة من انفقها، فيه بالكلام فظن انه كلام يدخله التساهل كتساهل بعض الفقهاء في السوفية مطلقا والله اعلم . واعلم ان جهل المتصوفة في اعتقادهم لابن عربي ومذهبه جهل مركب من ثلاثة أشياء أحدها دعوى العلم مع غلبة الجهل بالجهل أشد من الجهل وفي مثله انشدوا:

جنونك مجنسون ولست بواجسد طبيبا يداوى من جنسون جنون والثاني التعصب لمن انتسب الى الصوفية محقا كان او غير محق ، والثالث ضعف اعتقادهم في علماء الشريعة وذلك من وجهين احدهما اعتقاد مخالفتهم لطريق الصوفية مطلقا او غالب والثاني اعتقاد قصورهم عن معرفة علوم الصوفية وهم غالطون في الوجهين معا امــا مخالفتهم لطريق الصوفية على الحقيقة عم المتقيدون بالشريعة دائما والمتصوفة المذكورون لا يتقيدون بها على الحقيقة لما قدمنا ذكره عنهم ولأنهم يرون الترسم بالشريعة رتبة العوام والقاصري الافهام .. ولقد حكى الثقة أن بعض شيوخهم بزبيد دخل عليه القاضى العلامة احسد الناشري فذاكره الشيخ في علم طريقتهم فراجعه القاضى ساعة ثم خرج القاضى فقال الشيخ لأصحاب كالمسفعف لعلم القاضى ذاكرناء بعلم الحقائق نريد احراجه من التقيد الى الاطلاق فأبي الا التقيد او كما قال وبلغني ان الفقيه الصالح مفتى المسلمين احمد بن ابراهيم ابن مطير بلغته مقالة الشبيخ المذكور فقال واين مخرج الناس من التقيد او كما قال اشارة الى الاعتصام بالشريعة وأما غلطهم في اعتقاد قصور العلماء غن معرفة علوم الصوقية فسلأن العلماء عرفوا كلام الله وكلام رسوله وكلام السلف والخلف من العلماء ولغات العرب واحاجيها والغاز الملفزين ومذاهب الكفرة والملحدين والمبتدعين وغير ذلك فكيف يعزب عليهم معرفة كلام الصوفية نعسم معظم الفقهاء لا يشتغلون بدقائقه وغرائبه ومشكلاته اذ لا ثدعو اليــه ضرورة علم ولا علم مع انه لا يكاد يخلو عصر عن وجود من يعرف ذلك من العلماء وان لم يعرفه الصوفية فالدين محفوظ بعلماء الشريعة وهم ورثة الإنبياء وعلم الشريعة هو العلم الحقيقي الذي درج عليه الأولون وهو الذي يدعو العامل به الى تقوى الله ويمنعه من معاصى الله وهو المرقاة الى مقامات القرب والمعرفة ورقسة 151 ظهسر

والزسيلة الى الحضرة المشرفة وقد جاء فى فضله من الأيات والأعبار ما ليسى بخاف.وعلم الباطن انما هو من نتائجه فان لم تكن مقدمته علم الظاهر فلا ثقة به ولله در الشيخ ابى عبد الله محمد بن حفيف الشيرازى فى قوله فى مقالته

السمابقة لا يغرنكم كلام الصوفية الى آخره وقال الامام الحافظ زين الدين العراقي في كتابه الباعث على الخلاص من حوادث القصاص ولقد كان من الصوفية من اشتهر بالصلاح والزهد وعرف بالضعف في رواية الحديث كزيد الرقاشي وزياد النميري وصالح المري والحارث بن اسد المحاسبي وغيرهم وقد سئل ابو زرعة الرازى عن الحارث المحاسبي وكتبه فقال للسائل اياك وهذه الكتب فانها كتب بدع وضلالات عليك بالأثر تجد فيه ما يغنيك فقيل له في هذه الكتب عبرة فقال من لم يكن له في كتاب الله عبرة فليس له في هذه الكتب الخطرات والوساوس مـا أسرع الناس الى البدع انتهى . قال النعبي كيف لو رأى ابوزرعة القوت وبهجة الأسرار لابن جهضم وحقائق التفسير للسلمي لطار لبه وكيف أو رأى تصانيف الغزالي في ذلك وما في الأحياء من الوضوعات والغنية للشبيخ عبد القادر كيف لو رأى الفصوص والفتوحات المكية انتهى . ولضعف كثير من مشائخ الصوفية قل ما ترى منهم شيخا في سند حديث صحيح عليه مدار حكم من احكام الشريعة او من اصول الدين وذلك لما رواه مسلم في مقدمة صحيحه عن يحيى بن سميد القطان انه قال لم نر اهل الحر وفي رواية لم نر الصالمين في شيء أكذب منهم في الحديث قال مسلم يجري الكذب على السنتهم ولا يعتمدون الكذب انتهى . وذلك لأنهم لا يعرفون شروط الرواية وكذا كثير من المتفقهة ولذلك ترك المحدثون المحققون الرواية عنهم قال ابو الزناد ادركت بالمدينة مائة ، كلهم مأمون ، ما يؤخذ عنهم الحديث ، يقال ليس من أهله وصبح عن غيره من الأثمة نحوه وقد وقسع الغلط في كتب الحديث والتفسير والفقه والتصوف وكل فن من الفنون وصنف أمل كل فن في تمييز صحيحه من سقيمه حتى صنف جماعة على كتاب الاحياء للغزالي منهم القاضي ابو بكر بن العربي وابو عبد الله المازري وابو بكر الطرطوشي بسبب اكثاره من الحمديث الضميف والموضوع والآثمار التي ثصح عن الصحابة والتابعين وقالوا فيما أورده من كلام الأولياء رضى الله عنهم انه مزج النافع بالضار لمما ورقة 152 وجه

حكاه عن بعضهم من اطلاقات لا يجوز اطلاقها لبشاعتها عند أهل الدين وحط عليه إيضا ابو القرج بن الجوزى وابو جعفر الحنفى فى عشر مجلدات ومما ينهى عنه من كتب الصوفية كتب لملاج ايضا منها كتاب المارف والربائية والحكم الالهية من كلامه وكذا كل ما عرف مصنفه ببدعة وما لم يكن مصنفه مشهووا بالسلم والسنة وبالغ بعض الصوفية فى نقل بقالات عن ضيوخ أميين لا يصح لها اسناد بل المقوما عن أفواه بعضهم واختلفت عباراتهم فيها وربما جمعوها وجعلوها فى صورة التقاليف كالكتاب المنسوب الى الشيخ الصالح ابى المنيث العبل رضى الله عنه ولا يصح عنه بل هو موضوع عليه وفيه ما هو بصيفة قال رضى الله عنه ولا يصح عنه بل هو موضوع عليه وفيه ما هو بصيفة قال رضى الله عنه وقد تقدم ذكر المتهم بادخالها على الشيخ وفيها كثير مما يشبه مقالات ابن عربي واصحابه من الاتحاد وجعد اكساب السباد من الطاعة

والمعصية وجحد الخلق والاسلام والكفر احالة على القدر وذهابا الي الجبر والاتحاد وغير ذلك مما يعرف بالتتبع وهو كثير الاختلاف في نسجه وقد تزايد خلله بتعاطى من لا يميز من المتصوفة وتأويل تلك المقالات يفتح باب الالحاد فليحذر العالم المتمسك بالسنة من ذلك نسأل الله العافية فمما وقع فيه من المحذورات قوله في أوله في ظهور طائر الفقر انه ينمق بلسان الازُّل ويرفل في حلل الاحدية وذلك مما لا يجوز ان يتصف به الفقر الاعلى مذهبهم الفاسد ، في قولهم بقدم الفقر واجزاء العالم وتجويز الاتصاف بصغات الحق ثمالي الله عن قولهم وقوله ان المريد تظهر له علوم أزلية لا يعرف العالم بها ان الله ثعالي يعصى او يتعدى أحد مراد ، وقوله تيلا برز من ذلك الجلال ذره فلا يبقى أحد من الثقلين ولا من سواهما يعرف الله طاعة ولا عصيانا الا ما يشبه هذه المقالات فهذا من للام الجبرية الملاحدة المتصوفة المعطلين للامر والنهى واكساب العباد ابرزوه في قالب الحقيقة وهيئة الكاشفة بعين الجمع ليضروا به الضعفاء فان المكاشفة بعين الجمع لا بد في صحتها من شهود الفرق وهو اثبات الاحكام الشرعية من الامسر والنهى والطاعة والمعصية كما نبه عليه الأثمة منهم ابو القاسم الجنيد رضى الله عنه ولم يتكلم الأنبياء والعلماء ومحققوا الصوفية في عين الجمع المحض فمن تكلم فيه غير مراع للشريعة ألحد وتزندق ومن ذلك قوله انما قلت سمم كلام الله بأذن علم يقينه ونظر قدرة الله بعين قلبه وأراد من حيث يريد الله لم ورقسة 152 ظهسر

) ذا طلعت شبس يسر قط في الوجود محقمًا ولا مبطلا بحال (الايمان والمعرفة من كل مكان لم يبق ليل ولا نهار ولا اسلام ولا كفر ولا جنة ولا نار فريدة شمس لم ثطلع على الأنبياء ولا على العلماء والصوفية المحققين بل هي شمس ضلالة على الغلاة الملحدين وقوله وقيل ان الكون كله صورة واحدة ظاهرها سريعة وباطنها حقيقة وخونه واعجباه لمن يراه حاضرا ولا يقول هو ذا هو ذا بلا علة وقوله لا شك أن التوفيق شقاء لفتيله إيمان كل مخلوق على قدر علمه بالله ومعرفته سواء كان موافقا للنبيء صلى الله عليه وسلم او مخالفا له يقينا وقوله من عرف الله أنكر وجود الخلق وصار أهل الجنة والنار بامره لمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء وقد أولها بعض فقهاء اليمن بتاويل لا يصمح وهو أنكار وجود الخلق بمعنى الوحشة منهم او بمعنى انكار الاسباب الموجودة منهم ومصير أهل الجنة والنار بأمره مجاز أي أن الله يمحو ما يشاء ويثبتها يشاء وهذا تأويل من لم يحط علما بما آنتهت اليه مقالاتهم من الاتحاد ومن علم منتهى مقالاتهم لم يجموز التأويل فان انكار وجود الخلق سفسطة وانما يقـم لأحل المعرفة شهود ان الخلق لا يملكون ضرا ولا نفعا وان الله خالق آكسابهم مسع اعتقاد اثبات احكامها من الثواب والعقاب جمعا بين الشريعة والحقيقة فافهم هذا التحقيق فهو مذهب أهل انسنة وهو متوسط بين منهب الجبرية والقدرية ووقع في كتاب الشبيخ غير هــذا ايضا من ذلك ان قــول بن عمر حشيبر أن النفى والانبات اى فى قول لا الاه الا الله عندنا فى حقيقة فقرنا ذنب يوجب المقوبة لانا ما وجدنا غيره فى الأزل. فننفيه ولا فقدناه فى الأبد فنثبته وهذه من افحش مقالات الملحدين ولا ينبغى ان ينسب الى الفقيه فانه لا تمرف عنه بدعة باعتقاد مذهب فاصد وقد اوضحت فتح هذه المقالة وما قاربها من المقالات فى كتاب التنبيهات وفيه فوائد جمة وفى كتاب الفقيه ايضا مقالات غير مرضية لهله تقلها من كتب الحشوية والملاحدة ولم يسلم ما فيها من محذور منها قوله وعنه يخمب الرسول والمرصل اليه ومنها فيها من محذور منها قوله وعند تجليه يقمب الرسول والمرصل اليه ومنها

ما كنت أعرف شيئا من معارفه حتى تعرف لى اذ قال أنت أنا وقد أصلحهذا البيت بعض ولده فقال اذ أظهر المننا . وما الآخذ من ورقمة 153 وجهه

صله الكتب ونحوها الا كحاطب ليل لا يدرى ما في حطبه من الأفاعي والعقارب نسأل الله العصمة والحمد لله الذي لم يخل الارض من قائم لله بالحجة من العلماء لقول النبيء صلى ألله عليه وسلم لا يزال طائفة من أمتى ظاهرين على الجق والمراد بهم علماء الشريعة العاملون العارفون فالعلماء ورئة الأنبياء ولا تنقطع ورثتهم وحقيقة الارث انتقال الشيء الى الوارث بالصفة التي كان بها عند الموت فيكون الوارث الكامل الحائز من وجد عنده علم الظاهر والباطن على وفق المظاهر مم المورع والحشية وسائر صفات التقوى فصاحب هذه الصفة أحق بمقام القطبية الى بدعتها الصوفية لن أشهد منهم وان كان اميا وهذه اشارة كافية في التنويه بمقام الطماء حراس الشريعة والحقيقة على المسلمين وقد تقدم في عقيدة السهروردي ان العلماء ثلاثة أصناف وهم أصحاب الحديث والفقهاء وعلماء الصوفية فراجعه من موضعه واعلم أن الاصناف الثلاثة قد تجتمع علومهم لواحد . فيكون هو أفضل العلماء والأولياء وان كانوا كلهم مشمتركين في الولاية لقول الامامين الشافعي وابي حنيفة أن لم يكن السلماء الماملون أوليا، لله فليس لله ولى فأفهم ذلك وفقك الله وايانا . ولعلك تسال عن الجهل المركب وحده . فاقول لك : الجهل نوعان بسيط ومركب . فالبسيط ما لا تركيب فيه ، وانما هو جزء واحد ، كعدم علمنا . بما تحت الارض وما يكون في البحار وغير ذلك . والمركب متركب من جزئين احدمما عمدم العلم والثاني اعتقاد غير مطابق كاعتقاد المعتزلة ان الله لا يسرى في الآخرة واعتقاد الفلاسفة ان الله لا يبعث الاجساد يسوم القيامة وغير ذلك والجهل البسيط أهون من المركب قال الأمدى في انكار الإفكار أما البسيط فهو عدم العلم مما من شأنه ان يكون عالما لا عدم العلم مطلقا والا أو صفت الجمادات بكونها جاهلة اذ هي غير عالمة وعلى هذا فالجهل بهذا الاعتبار واثبات عدم لا انه صفات اثبات والفرق ظاهر قال ابن الزركشي

وفيه نظر يظهر بالتأمل . ولنذكر حهنا حدا العلم والجهل وما يتصل بهما فالعلم مشتق من العلامة الهادية الى المجهول كالعلم المنصوب على ووقعة 153 ظهمو

الطريق فكل علم فهو علامة تدل العالم على ما جهله وأما حد العلم فقد اختلفوا فيه فقال بعضهم لاحد لمه يوضحه لأنمه أوضع الاشياء وأظهرها وشرط المعرف أن يكون أوضع من المعرف فكل شيء حددنا بـ العلم كان العلم أوضع منه وهذا منسعب الغزالي والامام فخر الدين الرازي ، وجماعة واما الجمهور فحددوه بعبارات واعترض عليها من وجوه ، والـذي اختاره بعظهم انه معرفة المعلوم على ما هو به ، وقال الغزالي : العلم عبارة عن أمر جهزم لا تردد فيه وقال في موضع آخير العلم عبارة عن آخذ العقل صور المعقولات والعلم صغة قاثمة بذات العالم ولها تعلق بالعلوم والثلاثة متلازمة خلافا للممتزلة القائلين بنفي الصفات فقالوا عالم بالذات وحد الشميء ما دل على ما هيئه قال الشيخ ابو النجيب السهروردي : وقد فضل الجمهور من مشائخنا العلم على المعرقة والعقل ولكن لا ينفسع العلم الا بالعقل فيه يوجد ثم يصعر العلم حاكما على العقل والعقل يميسز بين صحيح الامور وفاسدها وواجبها وممكنها ويزن الأشياء بميزان الشرع ثم قيل ان العقل والشرع وضعا مما في حال وقيل المقل هو السابق وُهذا أظهر فبالعقل قبل ما جاء عن الأنبياء وجب التكليف قالوا والعقل خادم الشرع وحامله واختلفوا عل يتفاوت العلم فيقال علم الجلي من علم . ام لا ؟ قال ابن التلمساني وتبعه السبكي : المحققون على انه لا يتفاوت وانما التفاوت بحسب المتعلقات واختاره امام الحرمين والانباري والاكثرون على التفاوت ونقله امام الحرمين عن اثمتنا ، ومن فوائد الخلاف في هذه المسالة : أن الإيمان هل يقبل الزيادة والنقص ، بناء على أن الإيمان من قبيل هذه العلوم لا الاعمال خلافا للمعتزلة . ذكر همذه الفائدة ابن الزركشي في التنسيق وإما الجهل فهو انتفاء العلم بالقصود . وقيل تصور المعلوم على خلاف هيئته .ذكر في جمع الجوامع قال ابن الزركشيفي شرحه : هذا الحلاف في تعريف الجهل أخلم المصنف من القصيدة الصلاحية وهي من أحسن تصانيف الأشعرية في باب المقائد وكان السلطان صلاح الدين يأمر بتلقنها للصبيان في المكاتب قال ابن مكى مصنفها:

وان أودت أن تعسد الجهيلا من بعد حد العلم كان سهلا . وهدو انتضاء العلم بالمقصود فاحفظ فهذا أوجز الحدود . ووقة 154 وحده

رقبـل في تعديـده ما أذكـر من بعـد عــذا والحـدود تكثـر تصور العـم فهــذا حرفــه الآخـر يأتــي وصفــه مستوعبا عـبلي خـالاف هيئتــه فافهم فهــذا الحـرف من تتعتــه قسال ابن الزركشي واطلاق القولين هكذا غريب وانما المعروف تقسيم الجهل الى بسيط ومركب . فالمركب مـا ذكره في الحـد الثاني هكذا ذكـره الامام والسمعاني والامدي وغيرهم . قال الرافعي في كلامه على قاعدة مدة عجوة ؟ الجهل معناه المشهور : الجزم . يكون النبيء على خلاف ما هو عليه ، ويطلق ويراد بهعدم العلم انتهى . وأما الظن فهو عند الفقهاء تجويز أمرين سواء كانا على السواء او احدهما أرجح وهذه ابيات تتضمن القصل بين العلم والظن والشك والوهم والجهل وهي للفقيه الامام محمد بن موسى الذؤلل . المفتى بزبيد في عصره وهو آخر ثماني مائة . ذكرها في كتابه حدائق الاذهان في الإخلاق الحسان : اذا ما رأيت النمن يحكي مبرة بامبر على أمر وقد جزم الحكم . فان لم يطابق كان جهــلا مركبا وان طابق المعنى بلا حجة تسمو . فذلك تقليد وان تك حجمة بعقل وحس او هما فهو العلم وعالم وجدان الى الحس عائد كان الم او لـقة ضاف هم . والا فتجريب وحدس هو الاسم وما هو من سمع وعقل تواتر وان لم يكن جزما فشك اذا استوى وراجعه ظن ومرجوحه وهمم وثسم الفساظ تظن بانهسا مرادفة للعلم او انهما رسم أ وتصور العلوم سيما الكسبية موقوف على شرائط في القلب والخارج . فشرط القلب كمال صورته وسلامته من الدنس ، فقلب الصبي والا بله ناقص عن تصور العلوم وقلب العاصم يمنعه دنس الماصي . وأما الموانع الخارجة فهي المدول عن سمته كالمنحرف عنه الى شهوته ومهم وقته والحجآب الحائل كالواقف مم اعتقاد باطل والجهل بجهاته لعمم ترثيب نتائجه ومقدماته واستعصاء العلوم على العقل ونظره لدقته وخفائه مائم من تصوره فما ورد فيه عن الرسول تلقى بالتسليم والقبول واعتقد فيه ما هو الصواب عند الله كالصفات والروح وما في معناه لا سيما جلال الربــوبية ، اذ العقل لم يخلق لادراكها بل خلق لادراك العبودية وجملة موانع الفهم للعلوم خمسة مذكورة في الاحياء للغزالي في كتاب عجائب القلب تتضمنها حمله الأبيات وحمله للذؤال انضا

وللطبم فافهمها موانع خبسة بواحدة منهس يعجب حجبا ما ورقمة 115 ظهـو

بنقصان ذات القلب او بكسدوره او العدل عن سمت الصواب لن أما ويحجب بالتقليد او جهل او جهة كمن لا يهسدى فى مقدمة نظما وليكن هذا آخر الكلام فيما يخرج المسلم الى الردة وما أتصل به

وأما ما يصدر الكافر به مسلما فقد نقل الاصبحاب عن الشافعي رضى الله عنه أن توبة المرتد أن يشهد أن لا أله الا الله وأن محمداً رسول الله ويبرأ من كل ديسن يخالف دين الاسلام قالوا وقبال في مواضع أخر أذا أتمي بالشهادتين حكم باسلامه . قالوا واسلام الكافر الاصلي في معنى اسلام المرتد

وليس كلام الشافعي بقولين عند الجمهور بسل هو بحسب اختلاف عقائد الكفار . قال البغوى : فإن كان الكافر وثنيا أو ثنوياً لا يقر بالوحدانية فإذا قال لا اله الا الله حكم باسلامه ثم يجبر على قبول سائر الاحكام وان كان يقسر بالوحدانية وينكر رسالمة محمد صلى الله عليه وسلم يحكم باسلامه وشهادته بالتوحيد حتى يقول محمد رسول الله . وإن كان يقول إن محمدًا رسول الله الى العرب خاصة لم يحكم باسلامه حتى يقول محمد رسول الله الى جميع الحلق او دين محمد هو الحق او هو الدين او هو الفرض او يبرأ من كل دين يخالف الاسلام او دين محمد عليه الصلاة والسلام وان كان كفره بجحود فرض واستباحة محرم لم يصح اسلامه حتى يأتى بالشهادتين ويزجم عما اعتقده . قال الروماني ؟ ولا يكفي الرجوع عما اعتقده . قال ولو ارتد بشتم رسول الله صلى الله عليه وسلم كفاه الاتيان بالشهادتين ولا يشترط اعترف لحض سبه لأن اعترافه بنبوته يتضنه . وقيل فيه قولان . ويستحب ان يمتحن كل كافر أسلم بالايمان بالبعث ولو قال كافر أنا ولى محمد لم يصر مسلما وكذا أو قال أنا مثلكم او مسلم او آمنت او اسلمت وأو قال أنا من امة محمد او دينكم حقا حكم باسلامه وأو أقر بركن من اركان الاسلام على خلاف عقيدته كفرضية الصلوات الخمس او احداما او أقر بتحريم الحس او الحنزير حكم باسلامه وما يصير المسلم كافرا بجحده يصير الكافر باقراره مسلما ويجبر على قبول سائر الاحكام فان امتنع قتل كالمرتد واذا أقر اليهودي برسالة عيسى عليه السلام ففي قول يجبر على الاسلام لأن المسلم أو جحمه بنبوته كفر هذا كله نقل البغوى قال في العزيز والروضة وهي طريقة ذكرنا في كتاب الكفارات اذ الامام نسبها الى المحققين والذي عليه الجمهور خلافها قبال الحليمي في المنهاج له أن الإيمان ينعقد بغير القول المعروف وهو كلمة لا اله الا الله حتى لو قال لا اله غير الله او لا الله سوى الله او ما عدا الله او ورقية 155 وجيه

من اله الا ألف أو لا اله الا الرحمن أو لا رحمن الا ألف أو لا أله الا البارى ولا بارى الا الله أو الله أو أن قوله احمد أو ولا بارى الا الله أو أن قوله احمد أو الا بارى الا الله أو أن قوله احمد أو الا بارى الا الله أو أن قوله احمد أو الم القامم رسول الله وأن أو قال الكافر آمنت بالله نظر أن لم يكن مؤمنا حتى يقول آمنت بالله وأن أمن مؤمنا بالله وأن أمن تالله أو قبل لكافر قوله أسلمت أسلم لله أو آمن بالله وقال أسلمت أو آمنت يحتمل أن يجعل مؤمنا وأنه لو قال أسلم لله أو آمن بالله وقال أسلمت أو آمنت يحتمل أن يجعل مؤمنا وأنه لو ولا يحمل على الوعد الا أن يرتد وإنه لو قال الله أو على القلم ألم يكن مؤمنا حتى يقر بأن لا قديم ألا ألف ويري وقال أشياء مع ألله يمال يكن له دين من قبل فهو أيمال ؟ وأن كان من الذين يقولون بقدم أشياء مع ألله تمال لم يكن مؤمنا حتى يقر بأن لا قلية م يكن إيمان أو قال المهم وقال أنهانا منه ، حتى يبرأ الا الله . وكذا المحكم لو قال المهودي المعتبد لا أله الا الله ، وكذا الماكم لو قال المهودي المعتبد لا أله الا الله ، وكذا الماكم لو قال المهودي المعتبد لا أله الا الله ، وكذا العام عنه ، حتى يبرأ

عن التشبيه بأنه ليس كمثله شيء فإن قال مع ذلك محمد رسول الله فإن كان يعلم ان محمدا رسول الله جاء بنفي التشبيه كان دؤمنا ، والا فلا بد ان يبرأ من التشبيه وطرد هذا التفصيل فيما أذا قال الذي يذهب الى قــدم الاشبياء مع الله لا الله الله محمد رسول الله حتى اذا كان يعلم أن محمدا جانا بابطال الملل سوى ملة الاصلام كمان مؤمنا . وان الثنوي اذا قمال لا اله الا الله لم يكن مؤمنا حتى يبرأ من القول بقدم النور والظلمة وان قال لا قديم الا الله كان وقومنا . وإن الوثني إذا قال لا إله الا الله ، فإن كان يزعم ان الوثن شريك أنه يقربه الى الله لم يكن مؤمنا حتى يبرأ من عبادة الوثن وان البرهمي وهو الموحد للجاحد للر (حمان) لو قال محمد رسول الله ، صار مؤمنا وان أقر بنبوة نبى قبله كابراميم عليه السلام لم يكن مؤمنا لأن الاقرار بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم اقرار بنبوة من قبله دون عكسه قال الرافعي ويجىء القول المتقدم عن البغوى فيسأ اذا أقر اليهودى بنبوة عيسى عليه السلام أنه يجبر على الاقرار بنبوة سائر الانبياء لأن صدقهم قال ويحتمل . ان يقال ايضا هم بشروا به وان المعطل اذا قال محمد رسول الله فقد قيل يكون مؤمنا لأنه أثبت المرسل والرسول وأنه لو قال الكافر لا الاه الا الذي آمن به المسلمون كان مؤمنا وأو قال آمنت بالذي لا الاه غيره أو بمن لا الاه غيره لم يكن مؤمنا ، لاحتمال ان يزيد الوثن . ولو قال : آمنت بالله وبمحمد كان مؤمنا بالله ولم يكن مؤمنا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم حتى يقول النبيء

ورقـة 155 ظهـر

او محمد رسول الله وان قوله آمنت بمحمد النبيء ايمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بخلاف قوله آمنت بمحمد الرسول . لان النبيء لا يكون الا لله والرمبول قد يكون لغيره وإن الفلسفي لو قال أشهد إن الباري علة الموجودات او مبدؤها وشبهها لم يكن مؤمنا حتى يقر بأنه مخترع ما سواه ومحدثه بعه ان لم يكن ، وإن الكافر إذا قال لا إله إلا إله المحل المبيت ، فإن لم يكن من الطائمين كان مؤمنا وإن كان منهم فلا لانهم ينسبون الحياة والموت الى الطبائع فينبغى ان يقول لا اله الا الله او الباري او يذكر أسماء أخر لا تبقى معه الشبهة وانه لو قال لا الاه. الا الملك او الا الرزاق لم يكن مؤمنا لأنه قدير يريد به السلطان الذي يرتب ارزاق الجند ، ولو قال لا ملك الا الله أو لا رزاق الا الله كان مؤمنا وبمثله اجاب فيما اذا قال لا اله الا العزيز او العظيم او الحليم او الكريم او الكبير لانه قد يريد بها غير الله ، وانه أو قال : لا اله الا الملك الذي في السماء أو الا ملك السماء كان مؤمنا قال الله تعالى و آمنتم من في السماء ، ولو قال لا اله الا ساكن السماء لم يكن مؤمنا وكذا لو قال آمنت بالله أن شاء الله أو قال أن كان شائيا لم يكن مؤمنا وأنه لو قال اليهودي أنا برىء من اليهودية او النصرائي انا برىء من النصرانية لم يكن مؤمنا ، وكذا لو قال من كل ملة تخالف الاسلام لأنه لا ينفى التعطيل لأنه مخالف للاسلام وليس يمثله ولو قال من كل ما يخالف الاسلام من دين ورأى وهوى كان

مسلما وانه أن قال الاسلام حق لم يصر مسلما لانه قد يقر بالمق ولا يتقاد له قال الرافعي هذا يخالف ما تقدم عن البغوى فيما اذا قال دينكم حق وانه ذا قبل يمتقد مله كالنمي اسلم فقال اسلمت أو أنا مسلم لم يكن مقرا بالاسلام لانه قد يسمى في جوابه دينه الذي هو عليه اسلاما ولو قال في جوابه انا مسلم وانا من المسلمين كان مقرا بالاسلام دينا، ولو قبل لمطل اسلم قال في جوابه انا مسلم وانا من المسلمين كان مقرا بالاسلام لانه لا دين له حتى يسميه اسلاما قال الرافعي وقد يتوقف في صفا انتهى . مجموع ما في يسميه اسلاما قال الرافعي وقد يتوقف في صفا انتهى . مجموع ما في المزيز والمروفة والقمولي ، حكما تعليلا وفيه فوائد . وقولهم انه يكون مؤمنا بقوله لا الاه الا البارى ونجوه ما ليس فيه التصريح بأسم الله مكذا هو في بقوله لا الاه الا البارى ونجوه ما ليس فيه التصريح بأسم الله مكذا هو في ما ما في كلامه منه الكب بالمسلام في مسائل ليس فيها ذكر الشهادة ولا فقط الالاه ولا وسم من المكم بالمسلام في مسائل ليس فيها ذكر الشهادة ولا فقط الالاه ولا وسم وفة 156 وقد ثقدم عنهم الاعتراض عل طريقة البقوى في نحو ذلك وان الذي

) وخلافها وتقدم في صدر الكلام ان الذي يصعر بـــه الكافر عليه (مسلما هو لفظ الشهادتين و () مما يقتضى حاله التبرى منه وتقدم نحوه في كتاب الظهار وصرحوا بمخالفة البغوى في الحكم باسلام من اقتضى على احداهما وان كانت التي تخالف معتمده وان المذهب انه لا يد منها ولعل الحليمي اخذ الحكم في ذلك من حديث خالد بن الوليد رضي الله عنه في غزوة بنى القَميصاء وتخطُئُـة النبيِّ صلى الله عليه وسلم له في قتلهم بعد ان قـــالوا) سأنا أي اسلمنا ولم يحسنوا أن يقولوا اسلمنا فاجري الحليمي هذا الحكم فيمن أظهسر الاسلام بغير لفظ الشهادة فيحكم باسلامه ويكف عنه ثم يؤمن بالشهادتين وسيأتي ما يؤيده فيمن لم يتمكن من النطق بها وجزم الشيخ ناصر الدين بن بنت الميلسق الشاخل في كتاب موارد ذوى الاختصاص في مماني سورة الاخلاص بان القول المدخل في الاسلام معلق باسم الله عز وجل فلا بدأن يثول القادر على القول لا اله الا الله او اشهد أن لا أنه الا الله وعلى قول من يكتفي في الاسلام بالاقرار لله تعالى بالالاهية والوحدانية فلا بد ان يقول اقر بان الله اله كل شيء ، او بان الله مو الآله ، او ما في معنى ذلك مع ذكراسم الله انتهى وهو تحقيق حسن والله اعلم . واعلم ان الإمام محيم الدين النووي قال اتفق أهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين على ان المؤمن الذي يحكم بأنه من اهل القبلة ولا يخلد في النار من اعتقد بقلبه دين الاسلام اعتقادا جازما ، خالما من الشكوك ونطق بالشهادتين . فان اقتصر على احدهما لم يكن من اهل القبلة أصلا الا اذا عجز عن النطق لخلل في لسانه او لعدم تمكينه منه لمعالجة المنية له او لغير ذلك فانه يكون مؤمنا انتهى . وقال الجرحاني اذا صدق بقليه ولم يتلفظ بالشهادتين كان مؤمنا وقال الغزالي يحتمل ان يجعل امتناعه عن النطق بهما كامتناعه من الصلاة ونقول هو مؤمن نمير مخلد في النار والإيمان هو التصديق المحض واللسان ترجمان . وقال قوم : التلفظ بهما ركن في الإيمان . قال) اظهر وعن القاضي ابي بكر ان يذكر الاقسرار عنادا لا يخسل

بالايمان ويكون مؤمنا عاصيا يعنى انه يعتقد فى الآخرة . وحكى القاضى عياض المالكى الحلاف فى المسألة وصحح انه لا يصير مؤمنا وهو ما تقدم عن عياض المالكى الحلاف فى المسألة وصعح انه لا يصير مؤمنا ونسب مقابله للى غير اهل السنة وحكاه ايضا ما اذا لم يتمكن من التلفظ بها وصحح انه لا يصير مؤمنا . وهو ما تقدم عن النووى . وحكى الخلاف الهام فخر الدين الرازى ورجع انه يكون مسلما فى احكام الآخرة بالاعتقاد والكافر اذا نطق بالشهادتين ولم يصدق بقلبه ترتب عليه احكام الاسلام الظاهرة فى الدنيوية فى الدائل حتى أو إخذ فى الآخرة وحمل تترتب عليه احكام الإسلام الدنيوية فى الدائل حتى أو إخذ مال قريب بالميرات او تزوج بمسلمة ثم صدق بقلبه الماطن حتى أو إخذ مال قريب بالميرات او تزوج بمسلمة ثم صدق بقلبه

ورقبة 156 وجبه

له المال والزوجة قال الفزالي هذا محل نظر فيحتمل أن يقال احكامه في الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا ويحتمل أن يقال تناط بالظاهر في حق ذيره لان بالهنه غير ظاهر لثيره وهو ظاهر له في نفسه . والا ظهر والعلم عند الله انه لا يحل له ذلك الميراث وتلزمه اعادة النكاح ولهذا كان حذيفة وعمر رضى الله عنهما لا يصليان على من مات منافقا وللمسألة عودة في الباب الخامس في البحث على ملازمة السنة وللاقناع والتحذير من الابتداع ومخالفة الاجماع. اعلم ان المراد بالسنة طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي شريعته المطهرة التي شرعهما الله تسالي لخلقه وجعلهما طريقما الى رضاه ومجاورته في دار كرامته في النعيم المقيم وله النظر الى وجه الله الكريم فيما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما ثبت في الحديث الصحيح فقد فرض على خلقه الايمان به والعلم بطاعته واثباع سنته . قال الله تعالى : فثامنوا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا . وقال تُعالى : انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ليؤمنوا بالله ورسوله (1) . وقال تمالى : فتامنوا بالله ورسوله النبي الأمي (2) . قالايمان بالنبيء محمد صلى الله عليه وسلم واجب متمين لا يتم ايمان الا به ولا يصبح اسلام الا معه قال الله تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية أبي هريرة أمرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئمت بـ فاذا فعلوا ذلك عصموا متى دماهم واموالهم وحسابهم على الله ، قال القاضي عياض رحمه الله : فالايمان به على الله عليه وسلم هو تصديق نبوته ورسالة الله له وتصديقه في جميع ما جاء به وما قالــه ومطابقة تصديق القلب بذلك شهـــادة اللسان بانه رسول الله فاذا اجتمع التصديق بـ بالقلب والنطق بالشهادة بذلك باللسان ثم الايمان به والتصديق له كما ورد في الحديث نفسه من رواية ابن عمر رضي الله

^{(1) 48} ــ الفتح 8 و 9

^{(2) 7} ـ الاعراف 158

عنهما امرت أن أقاتل النامي حتى يشهدوا أن لا أله ألا أله وأن محمداً رسول ألله رسول ألله وضوحاً في حديث جبريل عليه ألسلام أذ قال اخبرني عن الاسلام فقال النبيء صلى ألله عليه وسلم أن تشهد أن لا أله الا ألله وأن محمدا رسول ألله وذكر أركان الاسلام ثم قال اخبرني عن الإيمان فقال أن تؤمن بألله وملائكته وكتبه ورسله . الحديث فقد قرر أن الإيمان بــه ووقــة 1577 وجــه

محتاج الى العقم بالجنان والاسلام بــه مضطر الى النطق باللسان وهذه الحمال المحمودة التامة واما الحال الملمومة فالشهادة باللسان دون التصديق بالقلب وهذا هو النفاق وبقيت حالتان اخريان بين هائين احداهما ان يصدق بقلبه ثم يحترم قبل اتساع وقت للشمادة بلسانه ؟ فاختلف فيه ، فشرط بعضهم في تمام الايمان القول والشهادة باللسان ورآه بعضهم مؤمنا مستوجبا للجنة لقول صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان فلم يذكر سوى ما في القلب ، وهذا مؤمن بقلبه غير عاص ولا مفرط بتراد غيره وهذا هو الصحيح في هذا الوجه . الثانية ان يصدق بقلبه ويطول مهله وعلم ما يلزمه من الشهادة فلم ينطق بها جملة ولا استشهد في عمره الا مرة لهذا اختلف قيه ايضا فقيل هو مؤمن لأنه مصدق والشهادة من جملة الاعمال . فهو عاص بتركها غير مخلد في النار . وقيل ليس بمؤمن حتى يقارن عقدة شهادة اللسان اذ الشهادة انشاء عقم والتزام ايمان وهي مرتبطة مع العقد ولا يتم التصديق مع المهلة الا بها وهذا هو الصحيح كما قاله القاضي عياض رحمه الله تمالى . قال القاضى : واذا وجب الايمان به وتصديقه وجبت طاعته لان ذلك مما اتي به قال الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورصوله (1) . قل أطيعوا الله وأطبيعموا الرصول (2) . وأطبعموا الرصول لعلكم ترحمون (3) . وإن تطيعوه تهتدوا (4) . من يطع الرسول فقد أطاع الله (5) . وما أثاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (6) • وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله (7) . فجعل تمالى طاعة رسوله طاعته وقرن طاعته بطاعته ووعد على ذلك المثواب، واوعد على مخالفته بشديد العقاب. قال المفسرون والايمة : طاعة الرسول في التزام سنته والتسليم لما جاء به . قالوا ما أرسل الله من رسول الا فرض طاعته على من أرسلوا اليه وقالوا من يطبع الرسول في

^{(1) 8} ــ الإنقال 20

³² مران 34 <u>_</u> 3 (2)

^{(3) 3} ـ آل عبران 132

^{(4) 24} بـ التور 54

^{(5) 4} بـ النساء 80

^{(6) 59} س الشر 7

⁶⁴ النساء 44 (٦).

مدننه يطع الله فى فرائضه وسئل ممهل بن عبد الله عن شرائع الاسلام قال : وما اتأكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا . وقال السمرقندى : يقال الحيموا الله فى قرائضه والرسول فى سننه و () اطيعوا الله فيما حرم عليكم والرسول فيما بلغكم . ويقال اطيعوا الله بالشهادة له بالربوبية والنبىء بالشهادة له بالنبوة وفى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رصول الله صلى الله عليه وسلم قال من أطاعن ققد أطاع الله ومن عصائى فقد

ورقـة 167 ظهـر

عصى الله ومن أطاع أميرى فقد أطاعنى ومن عصى أميرى فقد عصانى وقد حكى الله (عن اقوام) فى دركات نار جهنم : يـوم تقلب وجومهسم فى النار يقولون يا ليتنا أطعنا أله وأطمنا الرسول فتمنوا طاعته حيث لا ينفههم المتنى وقال صلى الله عليه وسلم اذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا أمرتكم بأمر فاتوا منه ما استطمتم . وفى حديث ابى هريرة رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم كل أمتى يدخلون الجنة الا من أبا قالوا يا رسول الله ومن يأبا قال من أطاعنى دخل الجنة ومن عصائى فقد أبا وفى الحديث الآخر الصحيح عنك صلى لله عليه وسلم مثلى : ومثل ما يعشى الله به كمثل رجل التى قوما يقال يا قوم أنى رأيت الجيش مينى وأنى اثا النذير المريان

فاطاعه طائفة من قومه فادلجوا فانطلقوا على مهلهم فنجوا وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبحهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم فلدلك مشيل من أطاعمى واتبع ما جثت به ، ومثل من أطاعمى واتبع ما جثت به من الحق . وفي الحديث واتبع ما جثت به من الحق . وفي الحديث الآخر في مثله كمن بني دارا وجعل فيها مادبة وبعث داعيا فمن أجاب الداعى دخل الدار واكل من المادبة فالدار الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم فمن أطاع محمدا صلى الله عليه وسلم فقد أطاع الله ومن عصى محمدا صلى الله عليه وسلم فقد الحاج الله ومن عصى محمدا صلى الله عليه وسلم فقد الحاج الله ومن عصى محمدا على الله عليه وسلم فقد عصى المتعدد والاقتداء بهديمه قال الله ثمالى : قدل ان كنتم تحبون ألله فاتبعوني يعجبكم الله ويفغر لكم ذنوبكم (1) وقال تمالى : فتامنوا بالله ورسوله النبي الأمن بالله وكلمائة واتبعوه ألماكم تهتدون (2) . وقال تعالى المائي فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكمون فيها شعم فيه لا يجدوا في انقسهم فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكمون فيها شعم فيه لا يجدوا في انقسهم وحرجا مصا فضيت ويسلموا تسليها (3) . أي يتقادوا المكمك . يقال سلم واستسلم اذا انقاد . وقال تعالى : لقد كان لكم في رسول الله

^{(1) 3 ...} آل عمران 31

^{(2) 7} _ الاعراف 158

^{(3) 4} _ النساء 65

اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخو (1) الاية . قال محمد بن على الترمذى الاسوة في الرسول الاقتداء به والاثباع لسنته ثم ترك مخالفته في قول او فعسل وقال غير واحد من المفسرين بعناء وقيل هو عتاب للمتخلفين عنه . وقال سهل في قوله تعالى : صواط الذين اقممت عليهم (2). قال بمتابعة السنة قامرهم بذلك ووعدهم الاهتداء باثباعه لأن الله ارسله بالمهدى وديسن الحسن ليزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ويهديهم الى صراط مستقيم ووعدهم محبته تعالى في الآية الأخرى ومنفرته اذا اتبعوه واثروه على اهوائهم ووقعة 158 وحده

وما تجنع اليه نفوسهم ، وإن صحة إيمانهم (تظهر) بانقيادهم له ورضاهم محكمه وترك الاعتراض عليه وروى الحسن أن قوما قالوا لرسول الله أنا نحب الله ورموله فانول لله تعالى: قل أن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبيكم الله ويفقر لكم ذنوبكم الآية وردى أن الآية نزلت في كسب ابن الاشرف وغيره وانهم قالوا نحن ابناه الله واحباره ونحن أشد حبا لله فانزل الله الآية . وقال الزجاج معاماه أن كنتم تحبون الله أى تقصدوا طاعته فاقعلوا ما أمركم به : محبة الله تولرسول طاعته لهما ورضاه بصا أمر أو محبة الله لهم عفوه عنهم وانسامه عليهم برحمته ويقال الحب من الله عصمة وتوفيق ومن المباد طاعة كيا قال القاتل :

تعصى الألب وأنت تظهو حب منذا لعمري في القياس بديم ان المحب لمن يحب مطيم أسو كمان حبسك صادقما لاطعته وبقال محبة العبد لله تعظيمه له وهيبته منه ومحبة الله له رحمته له وارادته الجميل لــ وثكون بمعنى مدحه وثنائه عليه قال القشيري رحمه الله فاذا كان بمعنى الرحمة والارادة والمدح كان من صفات الذات وقد ورد الشرع لمحبة الله لعبده وبأتخاذ الله ابراهيم خليلا وثبتتا الخلة ايضا تنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وتبرأ من كل خليل سوى الله ولم يتبرأ من محبة مؤمن والحلة ابلغ المحبة واخصها وقيل هما سوا واكثرهم جعل المحبة ارفسع من الخلة ذكره القاضى عياض في الشغاء ، وسيائي مزيد بيان في محبة العبد أن شاء الله . وفي حديث العرباض بن صارية نص الله عنه في ذكر موعظة رسول الله صلى الله عليه وسلم انسه قال فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة زاد في حديث جابر بمعناه وكل ضلالة في النار وفي حديث للي رافع عنه صل اللهُ عليه وسُلم لا القين احدكم متكثا على اريكته ياتيه الامر من امرك مما امرت به او نهيت عنه فيقول: لا ادري ما وجدنا في كتاب الله اثبمناه، وفي حديث عائشة رضي الله عنها صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ترخص فيه فتنزه عنه فبلغ ذلك النبيِّ صلى الله عليه وسلم فقام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ما بال اقوام تنزهونهم عن الشيء امنعه : فوالله اني لاعلمكم بالله واشدكم

^{(1) 33} _ الإحزاب _ 21

^{(2) 1} _ (لقاتحة _ 7

خشبية منه وعنه صبل الله عليه وسلم انه قال القرآن صعب مستصعب على من كرههه وهو الحكم فين استمسك بحديثى وفهيه وحفظه جامع القرآن بحديثى ومن تهاون بالقرآن وحديثى خسر الدنيا والآخرة امرت امتى ان ياخذوا بقولى ويطيعوا امرى ويتبعوا سنتى فصن نص بقولى فعل بقولى فقد رضى بالقرآن ووقية 158 ظهير

قال الله تعالى : وما آتاكم الرصول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (1) . الآية وقال صلى الله عليه ومملم من اقتدى بي فهو مؤمن ومن رغب عن سنتي فليس مني . وعن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبيء صلى الله عليه وسلم انه قال ان احسن الحديث كتاب الله وخير الهدى حمدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: العلم ثلاثة فما سوى ذلك فهو فصل ٠ آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة وعن الحسن ابن ابي الحسن عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يدخل العبد الجنة بالسنة يتمسك بها. وقال : المستمسك بسنتي عند فساد امتي، له اجر ما به شهيد. وقال ان بنى اسرائيل افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وان أمتى تفرق على ثلاث وسبعين كلها في النار الا واحدة قيل ومن هم يا رسول الله قال الذي انا عليه اليوم واصحابي . وقال عليه الصلاة والسلام : من احيا سنتي فقد أحياني ومن أحياني كان معي وقال عليه انصلاة والسلام من أحيا سنة من سنتي قد أميتت بعدى فان أنه من الأجر مثل ما عمل بها من غير ان ينقص من وجودهم شيئًا ، ومن ابتدع بدعة خلالة لا ترضى الله ورسوله ، كان عليه مثلها آثام من عمل بها لا تنقص أك من اوزارهم شيئا . وقال : أن الدين بدأ غريبا ويرجع غريبا فطوبي للغرباء الذين يصلحون ما افسد الناس من بعدي من سنتي . ومما ورد عن أثبة السلف من اتباع سنته والاقتداء بهديه وسبرته صلى الله عليه وسلم ما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما وقيل له يا أبا عبد الرحمن انا نجد صلاة الخوف وصلاة الحضر في القرآن ولا نجمه صلاة السفر فقال ابن عمر رضى الله عنهما أن الله بعث الينا محمدا صلى الله عليه وسلم ولا نعلم شيئاً فانما نفعل كما رأيناه يفعل . وقال عمر ابن عبد العزيز رضي الله عنه : شين رسبول الله صلى الله عليه وسلم وولاة الامر من بعنته ﴿ سنننا ﴾ الأخذ بها تصديق لكتاب الله ، واستعمال لطاعة ألله ، وقوة على دين الله ، ليس لأحد تغييرها ولا تبديلها ولا النظر في رأى من خالفها من اقتدى بها مهتد ومن انتصر بهما منصور ومن خالفها واتبسع غير سبيل المؤمنين ولاه الله ما تولى واصلاه جهتم وساءت مصدرا وقوله ولا النظر في رأى من خالفها فيمه التحذير من تأويل المقالات المخالفة للشريعة وان صدرت من بعض الاكابر من العلماء والصالحين كمقالات المتصوفة الشطاحين فاعلم ذلنك ولا تشتغل بتأويلها وبالله التوفيق

^{(1) 59} الحشر 7

وقال ابن شهاب بلفنا عن رجال من اهل العلم قالوا : الاعتصام بالسنة نجاة ورقحة 159 وجمه

وكتب عمر بن الحطاب رضى الله عنه بتعلم انسنة والفرائض واللحن اي اللغة وقال ان ناسا يجادلونكم معنى بالقرآن فخذوهم بالسنة . فان اصحاب السنن اعلم بكتاب الله وفي خبسره صلى بـنتى الحليفـة فقـال : اصنـع كما رأيت رسول الله صلى الله عيه وسلم يصنع وعن على رضى الله عنه حين قرب فقال له عمر رضى الله عنه انى انهى الناس وتفعله قال لم أكن لأدع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول أحد من الناس وعنه أيضا ألا لست نبيء ولا يوحى الى ولكنى أعمل بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ما استطعت وقال ابن مسعود رضي الله عنه : القصد من السنة خير من الاجتهاد في البدعة . وقــال على كرم الله وجهه : ما قــل عمل في ثقوى ، وكيف يقــل ما يتقيل " وقبال ابن عمر رضي الله عنهما : صلاة السفر ركعتان . من خيالف السنة كفر . وقدال ابي بن كعب رضي الله عنه : عليكم بالسبيل والسنة . فانه ما على الارض من عبد على السبيل والسنة ذكر الله في نفسه واقشعر جلده من خشية الله الا كان مثله كمثل شجرة قد يبس ورقها فهي كذلك اذا اصابتها ريح شديدة فتحات عنها ورقها الاخط عنه خطاياه كما تحات عن الشجرة ورقها فان اقتصادا في سبيل الله وسنته خير من اجتهاد في خلاف سبيل وسنة وانظروا ان يكون عملكم انكارا جهادا واقتصادا ان يكون على منهاج الأنبياء وسننهم وكان عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه يقول من كان منكم مستنا فليستن بمن قد مات فان الحي لا تؤمن عليه الفتنة ، اولئك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ابر هذه الامة قلوبا واعمقها علما واقلها تكلفا اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم واقامة دينه فاعرفوا لهم حقهم والمسكوا بهداهم فأنهم كانبوا على الهدى المستقيم وان رسول الله صلى الله عليه وسلم خط لنا خطا وخط خطوطا عن يمينه وشماله ثم قال حذا سبيل الله وهذه سبيل الضلالة على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم قرأ : ان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله (1) الآية . وكتب بعض آل عمر بن عبد العزيز الى عمر رضي اللهُ عنه بحال بلسده وكثرة أصوصه هل يأخذهم بالظنة او يحملهم على البينة وما جرت عليه السنة ، فكتب اليه عمر رضى الله عنه خذهم بالبينة وما جرت عليه السنة فان لم يصلحهم الحق فلا اصلحهم الله وعن عطا في قوله تعالى : فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول أي الى كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

ورقية 159 ظهر

وقال الشافعي رحمه الله ورضى عنه ليس في سنة رسول الله صلى الله عليه

^{(1) 6} ـ الإنمام 153

وسلم الا اتباعها . وقال عمر رخى الله عنه وهو يطوف الى الحجر الاسود : والله السك حجر لا تنفع والاتضر ولولا الى رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ، ورزق عبد الله بن عمر وضى الله عليه وسلم قلم فقملته فسئل فقال لا أدرى الا الى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قمله فقملته وتقال الحيرى من أمر السنة على نقسه قولا وفعلا نطق بالحكمة ، ومن منحبنا ثلاثة الاقتداء بالنبىء صلى الله عليه وسلم فى الأخلاق والافعال والأكل من الحملال والمحلل عبد الله التسترى أصول من مناطلال واخلاص النبية فى جميع الاعمال وجاه فى تفسير قوله تمالى والعمل الصالح يرفعه انه الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم . وحكى ان احمد الصالح يرفعه انه الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم . وحكى ان احمد بن حيل رضى الله عنه تهرووا الله سام الله واليوم الآخر فلا يدخل ودخلوا الماء فاستمملت الحديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بمعتزر ولم أتجرد فرأيت تلك الليلة قائلا يقول لى يا احمد ابشر ولر جبريل

· فصل ومخالفة أمره صلى الله عليه وسلم وتبديل سنته ضلال وبدعة متوعد عليه . قال الله تعالى : فليحذر الذين يخالفون عن أمره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب أليم (1) . وقال ثعالى : ومن يشاقق الرصول من بعدما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما ثولي:(2) الآية .وفي حديث الحوض · فليذادن عن حوض رجال كما يذاد البعير الفال واناديهم الا هلم فيقال انهم قد بدلوا بعدك فاقول فسحقا فسجقا فسحقا. وفي حديث المقدام الاوان ما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلما حرم الله وقال صلى الله عليه وسلم وجيء بكتاب في كتف كفي بقوم حمقاً او قال ضلالا ان يرغبوا عما جاء به نبيهم الي غير نبيهم او كتاب غير كتابهم فنزلت : او لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم الآية . وقال عليه السلام هلك المتنطعون اي المبالغون المجاوزون حد السنة الى البدعة وقال ابو بكر الصديق رضى الله عنه لست تاركا شيئا ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل به الا عملت به اني اخشى ان تركت شيئًا من امره ان ازيغ . وقد قال تعالى : قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب البيكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بامره وألله لا يهدى القوم الفاسقين (3) . قال القاض عياض رحمه الله فكفي بهذا

ورقة 160 وجه

^{(1) 24} _ النور 63

^{(2) 4} _ النساء 115

^{(3) 9} ـ التوبة 24

حظا وتنبيها ودلالبة وحجبة على لزوم محبت وعظمتهما وعظم خطرها واستحقاقه صلى الله عليه وسلم لها . أذ قرع الله تسالى من كان ماله وأهله وولده أحب اليه من الله ورسوله وأوعدهم بقوله تعالى فتربصوا حتى ياتي الله بامره • ثم فسقهم بتمام الآية واعلمهم انهم ممن اطل ولم يهمد الله انتهى . وقال غيره من المفسرين هذه آيـة شديدة لا نرى أشد منهــا كأنها تنعى الى الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين واضطراب حبل اليقين فلينصف أورع الناس من نفسه هل يجد عنده من التصلب في ذات الله والثبات على دين فله ما يستحب له دينه على الآباء والابناء والاخوان والعشائر والمال والمساكن وجميم حظوظ الدنيا ويتجرد منها لأجله او يزوى الله عنه أحقر شيء الصلحة فالا يدري أي طرفيه أطول ويغويه الشيطان من اجل حظ من حظوظ الدنيا ولا يبالي كانما وقع على انفه ذباب فطميره انتهى • وفي الصحيح عن انس رضي الله عنه . قال رسول صلى الله عليه وسلم : لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين وقال ثلاثة من كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وأن تحب المرء لا تحبه الالله وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقلف في النار وهذا هو الشبح بالدين وهو شعبة من شعب الإيمان كما جعله البيهقي رحمه انه وقال الشبح بالدين ينقسم قسمين أحدهما الشمح بأصله كيلا يذهب والآخر الشح بكماله كيلا ينقص ، وهذا سبيل كل مظنون به فالانسان يشمح باطرافه كما يشم بحمله بدنه ، وهكذا الدين ، قال: ومنالسم بالدين: ان المؤمن اذا كان بين قوم لا يقدر ان يوفي الدين حقوقه بينهم او يخشى ان (يزيغ) عن دينه هاجر الى حيث يعلم أنه خير له وأوفق . وعن عمر بن الخطاب رضمي الله عنه انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنت أحب الى من كل شيء، الا نفسى التي بين جنبي فقال له النبيء صلى الله عليه وسلم لن يؤمن أحدكم حتى اكون احب اليه من نفسه ، فقال عمر رضي الله عنه والذي انزل عليك الكتاب لأنت أحب الى من نفسى التي بين جنبي فقال له النبيء صل الله عليه وسلم الآن ياعمر . قال سهل : من لم ير ولاية رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه في جميع الأحوال ويرى نفسه في ملكه عليه السلام لا يذوق حالاوة سنته ، لأن النبي، صلى الله عليه وسلم قال : لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه ، الحديث ، ومما ورد في ثواب محبته صلى الله عليه وسلم ما روى البخاري رضى الله عنه أن رجـلا أثى النبيء صلى الله عليه وسلم فقال متى ورقية 160 ظهير

الساعة ياوسول الله . قال ما اعددت لها ؟ قال ما اعددت لها من كثير صلاة ولا موم ولا صدقة ولكني احب الله ورسوله . فقال : انت مع من اخبيت . وعن

صفوان ابن قدامة قال قلت يا رسول الله اني أحبك فقال المرء مم من أحب. وهذا اللفظ ايضا رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن مسعود . . وابو موسى وانس رضي الله عنهم وعن ابي ذر بسعناه ٠ وعن على ابن ابي طالب رضى الله عنه : ان النبي طلى الله عليه وسلم اخذ بيد حسن وحسين رضي الله عنهما فقال من أحبني وأحب هذين وأباهما وأمهما كان معي في درجتي يوم القيامة وروى أن رجلا أتى النبيء صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله : لأنت احمب الى من اهلى ومالى ، وانى لأذكرك فما اصبر حتى اجى، فانظر اليك وانى ذكرت موتى وموثك لا أراك فأنزل إلله تصالى : ومن يطم الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيئين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا (1) فدعا به فقرأها عليه وفي حديث آخه كان رجل عند النبيء صلى الله عليه وسلم ينظر اليه لا يطرق فقال مالك قال بأبى وأمى أتمتم من النظر اليك فاذا كان يوم القيامة رفعك الله بتفضيله فانزل الله الآية . وفي حديث أنس رضي الله عنه ومن أحبني كان معي في الجنة ومما روى عن السلف والائمة من محبتهم له صلى الله عليه وسلم وشوقهم اليه ما رواه مسلم رضي الله عنه عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صل الله عليه وسلم قال من أشد الناس لي حبا أناس يكونون بعدى يود أحدهم لو رآنی بأهمله وماله ومثله عن أبی ذر رضی الله عنه وقد تقدم حدیث عمر رضى الله عنه ومثله عن الصحابة رضى الله عنهم وعن عمرو بن العاص رضى الله عنه ما كان أحد أحب الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أجل في عيني منه وعن عبده بنت خالد بن معدان قالت ما كان خالد يأوى الى فراش الا وهو يذكر من شوقه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى أصحابه من المهاجرين والانصار رضى الله عنهم يسميهم ويقول همم أصل وفصل واليهم يحن قلبي طال شوقي اليهم فعجل ربي قبضي اليك حتى يغلبه النوم ، وروى عن ابي بكر رضى الله عنه أنه قال للنبيء صلى الله عليه وملم والذي بعِثك بالحق السلام ابي طالب كان أقر لعيني من اسلامه يعني أياه أيا قحافة .

ورقة 161 وجه

وذلك ان اسلام ابى طالب كان أقر لمينك . ونحوه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قاله للمباس : ان يسلم احب الى من ان يسلم الحطاب . لأن ذلك احب الى رسمول الله صلى الله عليه وسلم . وروى ابن استحاق ان امرأة من الانصار قتل ابوها واخوها وزوجها يوم أحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقالت ما فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا بغير هو بحمد الله كما

^{(1) 4} _ النساء 69

تعبين له ، قالت : ارونيه حتى انظـر اليه ، فلمــا راته قــالت : كل مصيبة بعدك جلل .

وسئل على ابن ابن طاف رضى الله عنه كيف كان حبكم لرسول الله صلى الله عبل عليه وسلم قال كان والله إحب الينا من اموالنا واولانا وإبائنا وامهاتنا ومن الماء الماء الله المساد على الله المحافظ ومن أله المسلم رضى لله عنه لبلة يحرس فراى مصباحا فى بيت واذا عجوز ثغفس صوفا وتقول: على محمد صلاة الابرار، على عليه الطيبون الاخيار، قد كثبت قوصا خصا بالاستحار . ياليت شعرى والمتايا اطوار، على تجمعنى وحبيبي اللهار . تمنى التبي صلى الله عليه وسلم فجلس عمر رضى الله عنه يبكى . وووى ان عبد الله بن عمر جدرت رجله فقيل له اذكر أحب الناس اليك يزل عنك فصاح يامحمداه ولما احتضر بلال رضى الله عنه نادت امرأته وأحزناه فقال واطرباه غيا القبى الأحبة محمدا وحزبه . ويروى أن امرأة قالت لعائشة رضى الله عبد الشمنى لى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشفته لها فبكت حتى مات . ولما أخرج إصل مكة زيد بن الائتية من المرم ليقتلوه فقال له أبو سطيان

ياسحمداه و بما أحتض بلال رضى الله عنه نادت اهرائه وآخرناه فقال واطرباه غدا التي الأحبة محمدا وحزبه . ويروى أن اهراة قالت لهائشة رضى الله عنها التشفى لى قبر رسول الله صبل الله عليه وسلم فكشفته لها فبكت حتى مائت . ولما أخرج أهل مكة زيد بن الاثنية من الحرم ليقتلوه فقال له أبو صفيان ابن حرب انشدك الله بيازيد اتجب ان محمدا الآن عندنا مكانك تضرب عنقه والله في أهلك فقال زير رضى الله عنه والله ما أحب أن محمدا الآن في مكاني الذي هو فيه تصيبه شوكة وانى جالس في أهلي فقال ابو سفيان ما رأيت من الناس أحدا يحب أحدا كحب أصحاب محمد محمدا صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى الله عنه قال كانت المرأة إذا أتدى النبيء صلى الله عليه وسلم وسلم اطفها بالله ما خرجت من بفض زوج ولا رغبة بارض عن أرض ومما خرجت الاحبا الله ولرسوله . ووقف أبن عمر رضى الله عنهما على ابن الزبير رضي الله عنهما بعد لقله رحمه الله . فاستففر له وقال كنت والله ما علمت صواما قواما تحب الله ورسوله واعلم أن من أحب شيئا آبره وآثر موافقته والا لم يكن صادقا في محبته وكان مدعيا . فالصديق في حب النبيء صلى الله عليه وسلم من تظهو عليه علامات ذلك وأولها الاقتداء به واستعمال مسته واتباح اقواله واضام المبتاه المتفال أوامره واجتناب نواهيه والتأدب بتادابه في عسره ويسره ويفسه واسخاط المباد في رضى الله تعالى وسلم ومنظ موس نفسه واسخاط المباد في رضى الله تعالى وساهم واسخاط المباد في رضى الله تعالى وساهم ومنفيا واسخاط المباد في رضى الله تعالى وساهم ومناه وسلم ومنفسه واسخاط المباد في رضى الله تعالى واسخام المناه وملمه وايثار ما فدى اله تعالى وصاهم و

ورقية 161 ظهير

الجملة قوله ثمالى: قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله (1). ولقوله تعالى: والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خضاصة (2).

^{(1) 3 ...} آل عبران 31

^{(2) 159} _ الحشر 9

وروى الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني ان قدرت ان تصبح وتمسى ليس في قلبك غش لأحد قافعل . ثم قال يا بني وذلك من سنتي ومن أحب سنتي فقد أحبني ومن أحبني كان معى في الجنة قال القاضي عياض رحمه الله فمن اتصف بهذه الصفة فهو كامل المحبة ولا يخرج عن اسمها لقوله صلى الله عليه وسلم في الذي حدم في الحُمر فلعنه بعضهم وقال ما أكثر ما يؤت به فقال صلى الله عليه وسلم لا تلعنه فانه يحب الله ورصوله ومن علامات محبة النبيء صلى الله عليه وسلم كثرة ذكره آمه وكثرة شوقه اليه فمن أحب شيئا أكثر من ذكره واشتاق الى لقائه ، وفي حديث الأشعريين عند قدومهم المدينة انهم كانوا ير تجزون : غدا نلقى الاحبة ، محمدا وصحبه ، وتقدم قول بلال مثله • ومثله قال عمار قبل قتله : وما نقدم من قصة خالد بن معدان ؟ ومن علاماثه كثرة تعظيمه وتوقيره عند ذكره وأظهمار الخفوع عند سماع اسمه قمال التجيبسي كأن اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بعده لا يذكرونه الا خشموا • واقشعرت جلودهم وبكوا وكذلك كان كثيرا من التابعين منهم من يفعله محبة وشوقا ومنهم من يفعله تهيبا وتوقيرا ومنهما محبت لن احب النهمي صلى الله عليه وملم ومن هو بسببه من آل بيته وصحابته من الانصار والمهاجرين رضى الله عنهم وعداوة من عاداهم وبفض من ابغضهم وسبهم فمن أحب شيئا كان أحب من يحب قال عليه الصلاة والسلام في الحسن والحسين رضي الله عنهما (اللـــهم) اني احبهما فاحبهما . وفي رواية في الحسن فأحب من يحبسه وقال من أحبهما فقد أحبنى ومن أحبني فقد أحب الله . ومن أبغضهما فقد أبغضني ومن أبغضني فقد أبغض الله . وقسال صلى الله عليه وسلم : الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضاً . فمن احبهم فبحبير أحبهم ومن ابغضهم فببغض أبغضهم ، ومن أذاهم فقد اذاني ومن اذاني فقد آذي الله ومن آذى الله يوشك ان ياخذه وقال في فاطمة انها بضمة منى يفضيني ما يغضبها . وقــال لعائشة في اسامة احبيه فاني احبه ، وقال آية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغضهم وفي حديث بن عمر من أحب العرب فبحبي أحبهم ومن ابغضهم قبيغضى ابغضهم قبالحقيقة من احب شيئا احب كل شيء يحبه

ورقة 162 وجبه

وهذه سيرة السلف حتى في المباحات وشهوات النفس

وقد قال أنس رضى للله عنه حين رأى رسول ألله صلى الله عليه وسلم يتتبع الدبا من حوالي القصعة فما زلت أحب الدبا من يومئذ وهذا الحسن بن على . وعبد الله بسن المعباس وابسن جعفر رضى الله عنهم الدوا سليما وسائوه الله يعنع لهم طعاما مما كان يمجب رسول الله على الله عليه وسلم وكان ابن عمر رضى الله عنهما يلبس النمال السبتية ويصبخ باللهذة اذ رأى النبيء على الله عليه وسلم يقمله . ومنها بغض من ابغض عليه وسوله وسوله وابتدع في ديئه

واستثقال كل امر يخالف شريعته . قال الله ثعالى : لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم آلاخر يوادون من حماد الله ورسوله (1). والصحابـة رضي الله عنهم قتلوا آبامهم وأبناهم في مرضاته قال له عبد الله بن ابي بن سلول أو شئت لأتيتك برأسه يعنى أباه ومنها أن يحب القرآن الذي أتى به عليه الصلاة والسلام . وهدى به واهتدى وتخلق به حتى قالت عاتشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن وحبه للقرآن تلاوته والعمل به . وتفهمه والوقوف عند حدوده قال سهل بن عبد الله رضى الله عنه علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبيء صلى الله عليه وسلم حب السنة وعلامية حب السنة حب الآخرة وعلامة حب الآخرة بفض الدنيا وعلامة بغض الدنيا أن لا يدخر منها شيئا الا زادا وبلغة إلى الآخرة . قال ابن مسعود رضى الله عنه لا يسال احدكم عن نفسه الا القرآن . فأن كان يحب القرآن فهو يحب الله ورسوله . وقال أمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه أو ظهرت قلوبنا ما شبعنا من كلام ربنا واني لأكره أن يأتي على يوم لا أنظر في الصحف ، وما مات حتى خرق مصحفه من كثرة ما كان يديم النظر فيه . واعلم أن تعظيم القرآن شعبة من شعب الايمان كما جعل الحليمي والبيهقي وكيف لا يكون كذلك وهو كلام الله الذي لا اله الا هو أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم وأعجز الخلق أجمعين أن يأثوا بسورة من مثله ومعجزات القرآن لا تحصى بألف ولا الفين ولا أكثر لأن النبيء صلى الله عليه وسلم تحدى الحلق بسورة منه فعجزوا عنها وأقصر سورة منه سورة الكوثر فكل آية منه او آيات بمددها وقدرها معجزة ثم من نفسها معجزات . وقد ذكر القاضى عياض في كتابه الشفا وجوما كثيرة من أعجاز القرآن وخواصه وبسط الكلام في ذلك وقال وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن بأنه لا يخلق على كثرة السرد ولا تنقضى عبره ولا ثفني عجائبه هو الفصل ليس بالهزل ورقية 162 ظهر

لا يشبع منه العلماء ولا تزيع به الأهواء ولا ثلنيس به الالسنة . هو الذي لم ينته الجن حين سمعته أن قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى الى الرشد . وقال صلى الله عليه وسلم ان الله أنزل هذا القرآن آمرا وزاجوا وسنة خالية ومثلا مضروبا فيه نباؤكم وخير ما كان قبلكم ونبا ما كان بعدكم وحكم ما يبنكم لا تخلقه كثرة الرد ولا تنقضى عجائبه هو الحق ليس بالهزل من قال يم صدق ومن حكم به عدل ومن خاصم به فلج ومن قسم به أقسط ومن عمل به أحر ومن تمسك به هدى الى صواط مستقيم . ومن طلب الهدى من طب الهدى من الماصراط المستقيم والشعاء الناقع عصمه الله هدو الذكر الحكيم والنور المدين كا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعتب . ونحوه عن ابن مسعود رضى الله عنه ،

 ^{1) 58} __ المجادلة 21

وقال فيه : لا يختلف ولا يتشانا او قال يتسان فيه نبأ الاولين والآخرين انتهى ما رواه في الشفاء . وروى البيهقي هذا الحديث ، من رواية عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان هذا القرآن مأدبة الله فتعلموا من مأدبة الله ما استطعتم . ان هذا القرآن هو حبل الله المتين والنور المبين عصمة من ثمسك به ونجاة من اتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعتب ولا تنقضي عجائبه ولا يخلق من كثرة الرد . وعن على رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستكون فتنة قلت فما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من ثركه من خيار قصمه الله ومن ابتغي الهدى او قال العلم في غيره اضله ألله ، هو جبل الله المتين وهو الدين الحكيم وهنو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ولا ثلتبس به الألسنة . ولا يشبع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه هو الذي تناهي الجن وفي رواية لم ينته الجن اذ سمعته حتى قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدى الى الرشد ، من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعا اليه فقد هدى الى صراط مستقيم . انتهى . واختلفت الفاظ الروايات ، كما ترى بالتقديم والتأخير والابدال والمعنى متقارب وقال الترمذي في حديث على انه عــ (جــب) وفيه مقال . ومن علامة حبه للنبيء صلى الله عليه وسلم شفقته على أمته ونصحه لهم وسميه في مصالحهم ودفع المضار عنهم كما كان عليه السلام بالمؤمنين رؤوفا رحيما . ورقية 163 وحيه

ومن علامة معبته الزهد في الدنيا وايثار الفقر والاتصاف به قال صلى الله عليه وسلم الفقر الى من يحبني أسرع من السيل من أعلى الوادي او الجبل الى أسفل وفي حديث عبد الله بن معقل رضى الله عنه قال رجل للنبيء صلى الله عليه وسلم يا رسول الله اني احبك فقال أنظر ما تقول فقال والله أحيك ثلاث مرات فقال اذ كنت تحبني فأعد للفقر تحفافا . وقد كثرت عبارات الناس في تفسير محبة الله ومحبة النبيء صلى الله عليه وسلم وليس بخلاف في المقيقة . قال سفيان رحمه الله المحبة اتباع الرسول . وقال بعضهم محبة الرسول اعتقاد نصرته والذب عن سنته والانقياد لها وهيبة مخالفته قال القاضي عياض رحمه الله وحقيقة المحبة الميل الى ما يوافق المحب وثكون موافقته له اما لاستلذاذه بادراكه كحب الصور الجميلة والاصوات الحسنة والاطعمة والاشربة اللذيذة واشباهها من كل ما يميل اليه كل طبع سليم لموافقته لبه او لاستلذاذه بادراكه بحاسة عقله وقلبه معانى باطنة شريفة كمحبة الصالحين والعلماء وأهل المعروف والمأثور عنهم السير الجميلة والافعال الحسنة فان طبع الانسان مائل اليهم أو يكون حبه اياه لاحسانه اليه فقد جِيلت النغوس على حب من أحسن اليها . والنبيء صلى الله عليه وسلم جامع لهذه المعاني الثلاثة الموجبة للمحبة وهي جمال الصورة والظاهر . وكمال

الإخلاق والباطن والاحسان والأنمام على الأمة أجمعين أذ هو ذريعتهم الى الهداية ومتقدم من أنماية وداعيهم الى الفلاح وشفيمهم والشاهد لهم وبه عصمت دماؤهم وآموائهم وأعراضهم وهو سبب النعيم للقيم لهم فهو أولى بالمحبة والاتباع على العين المسلم . ومن نوازم محبته ، وجوب مناصحته على المسحوا لله ورسول الله تعالى وسلم ! لل الذين لا يوجدون ما ينفقون حرج الما نصحوا لله ورسول . قال أمل التفسير أي اذا كانوا مسلمين مخلصين سرا النعيمة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أن الدين النصيحة أن الدين المصيحة الله الدين النصيحة أن الله المسلم وأبو داود واللفظ لأبي داود . والنصيحة كلمة جامعة ممناها جيازة الحلل للنصوح له وهي من وجيز الإسماء ، ومختصر الكلم وليس في كلام المرب كلمة أجمع لمي الفلاء ولا يحرق من الكلم وليس في كلام المرب كلمة أجمع لمي الدنيا والآخرة ، منه وكنالم الهي تقال وهي من النصيحة في اللغة الاستقامة قبال الملماء ممناما لزوم طاعة الله قال وهي من قولهم جوامع الكلم وهي نقاام الامور . ومعني النصيحة في اللغة الاخلاص من قولهم جوامع 183 وقهو

نصحت العسل إذا خلصته من شمعه فشبهوا تخليص القبول من الفش بتخليص المسل . وتكلم المطابى وغيره في تفسير النصيحة وأنواعها بكلام نفيس قد لحمه القاني عياش ثم النووى في شمح مسلم والفصرى في شعب بكلام نفيس قد لحمه القاني عياش ثم النووى في شمح مسلم والفصرى في شعب الإيدان ونفي الشعريك عنه وترك الا النميحة تقالى مصفاله ووصفه بصفات الكمال والمجلال كلها وتنزيه عن جميع أنواع النقائص . قال الشيخ عبد الجليل التسريك برايك فتعتقده على غير ما هو عليه فذلك غش فكل من أضاف الي البارى سبحانه شيئا من مفات المخلوقات او شبه بشيء منها فقد ادخل النفي في المخلوقات او شبه بشيء منها فقد ادخل النفي في صفاته ولم يتصح قد تمالي . وكل من أضاف لل المخلوقات شيئا مما تقول البعد عن مساخطه والإخلاص في عبادته والدعاء الى جميع ذلك ، قال المطابي . وسقية هذا والإنمافة راجمة إلى العبد في تصحه نفسه ، والله تمالي غين نصح وسقية هذا والإنمافة راجمة إلى العبد في تصحه نفسه ، والله تمالي غين عن نصح الناسجين .

وإما النصيحة لكتابه فالايمان بانسه كسلام الله وتنزيله لا يشبه شيء من كلام الخلق ولا يقدر على مثله أحد من الخلق والعمل بما فيه وتحسين تلاوته باقامة حروفه والتخصص عنده والتعظيم له وتفهمه والتفقه فيه واللب عنه لتأويل المحرفين وطمن الملحدين والبحث عن علوميه ونشرها والمعاء الى جبيع ذلك . قال القصرى : ولا نقل فيه بتاويل يخرج عن طريق الحق الى الرأى المنموم الذي نهى عن تفسير القرآن به وذلك كله من النش وترك النصح الحق الى فمن نصح القرآن اهتمدى وصبحى غيره و ومن غشبه ضل واضل غيره . قال الله تعالى : يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين (1). وتنزل من القرآن مبا هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الطالمين الا خسارا (2). ومن عظم الفش في القرآن تاويل ممانيه على اهواء الزنادقة وإبطال ممانيه المظاهرة كما فسل كثير من الفلاسفة الضالمين حتى بلغ من افترائهم انهم يقولون بالاستفناء عن القرآن وعن الرسول صلى الله عليه وصلم ومع ذلك يدعون انهم اهل العلم والاتباع للوحى والرسالة وللمرفة وهذا انفش بعينه والمتدليس وهو إعظم ما كفر به جهارا . والنبيء وطلم الة عليه وسلم يقول من ابتغى الهدى من غيره أضله الله فكيف يكونون مهتدين في الديانات وامور الآخرة ، انتهى حاصل كلامه .

وآسا النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتصديقه على الرسالة وجميع ما جن به ، فطاعته في امره ونهيه ونصرته حيا وميتا ، باعظام حقه وموالاة من والاه ومعاداة من عاداه واحياه سنته بالطلب والنب عنها ونشرها . ورقسة 164 وجمه

ونفى التهمة عنها واستشارة علومها والتفقة فى معانيها واجلالها والتادب عند
قراءتها والاسماك عن الكلام فيها بغير علم واجلال اهلها والتخلق باخلاقه
واداب سلى الله عليه وسلم وصحبه واصل بيت واصمعابه - ويمهائية من
ابتدع فى سنته وتعرض بأذى لأحد من أصحابه ، وتابيهم باحسان ونحو ذلك
وأما النصيحة للالمة ، فيماوتتهم على الحق وطاعتهم فيه ، وامرهم به ، وتبييهم
وتذكيرهم برفق ولطف فيما غفلوا عنه ، ولم يبلغهم من حقوق المسلمين ، والصلاة
خلفهم والجهاد ممهم واداء الصدقات اليهم وترك الخروج بالسيف عليهم ان
ظهر منهم حيف أو سوء عشرة . وأن ينجي لهم بالصلاح ولا يضروا باللتاه
الكاذب عليهم ، ومن الائمة علماء الدين ومن نصحهم قبول ما روره بشرط
الرواية ، وتفليدهم في الأحكام واحسان المظن بهم والتماس احسن المخارج
لهم وتفسيق من كذبهم فيما راوره ، او قالوه في شرح الحديث او جرح الو

راما نصيحة عامة المسلمين فارشادهم الى مصالحهم فى دينهم ودنياهم ومعرد ومعرد ومعرد المعرد الله وتفاهم والمعرد ومعرد الله وتفاهم والمعرد والمعرد

¹γ) ١٤ يـ البقرة 26

^{(2) 17} _ الإسراء 82

ان اعلم الناصح انه يقبل منه وأمن على نفسه المكروء وان خشى اذى فهو فى سعة . انتهى والله اعلم .

خاتمة في تعظيم امره ووجوب توقيره وتوقير حديثه وبره على الله عليه ومملم . اعلم ان محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبة من شعب الإيمان وتعظيمه واجلالمه شعبة اخرى لان التعظيم منزلة فوق المحبــة فليس كل محبوب معظما كذا ذكره الحليمي والبيهقي في شعب الايمان قال الله تعالى : انبأ أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيهرا لتؤمنهوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه (1) . يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدى الله ورسوله (2) . يا أيها الذين أمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبيء (3) . الايات الثلاث وقال تعالى : لا تجعلوا دعاء الرسول فيكم كنعماء بعضكم بعضا (4) . فاوجب الله تعالى تعزيزه وتكريمه وألزمهم ثبجيله وتعظيمه قال ابن عباس رضى الله عنهما تعزروه تبجلوه . وقال المبرد : تعزروه تبالغوا في تعظيمه وقال الاحفش تنصروه ، وقال الطبرى تعينوه وقرىء تعززوه بزايين من المنز . ونهى عن التقدم بين يديه صلى الله عليه وسلم بالقول وسوء الادب وسبقه بالكلام ، على قول بن عباس رضي الله عنه وغيره وهو اختيار ثملب قال سهل بن عبد الله : لا تقولوا قبل ان يقول ، واذا قال ، فانصتوا واستمعوا . ونهوه عن التقدم والتعجل بعض امر قبل قضائه فيه وان يقتائوا بشى من أمر دينهم من قتال او غير الا باذنه ثم وعظهم وحذرهم ، فقال ، واتقوا الله أن الله صميع عليم . أي اتقوا الله في احمال حقه وتضييع حرمته ان الله سميع لقولكم عليم بفعلكم ثم تهاهم عن رفع الصوت فوق صوته والجهر له بالقول كما يجهر بعضهم لبعض وقيسل كما ينادى بعضهم بعضا باسمه قدال ابو محمد مكي اي لا تسايقوه بالكلام ولا تغلظوا له بالخطاب ولا تبدؤوه باسمه كنداء بعضكم لبعض . ولكن عظموه ووقروه ونادوه يارسول الله يانبيء الله . ثم خوفهم ان يحبط اعمالهم أن هم فعلوا ذلك . قيل نزلت في وقد ثميم ، وقيل في غيرهم . نادوه يا محمد اخرج اليتا ، فلمهم الله بالجهل ، ووصفهم بأن اكثرهم لا يعقلون . وقيل نزلت الآية الاولى في محاورة كانت بين ابي بكر وعمر بين يدي رسول الله ملى الله عليه وسلم حتى ارتفعت اصوائهما . وقيل نزلت في ثابت بن قيس ابن شماس خطيب النبيء صلى الله عليه وسلم في مفاجرة بني تميم • وكان في اذئيه صمم فكان يرفع صوته فلما نزلت الآية اقام في منزله وخشى ان يكون حبط عمله فأتى النبي صل الله عليه وسلم وقال : يا نبي الله لقد خشيت ان آكون قد ملكت نهانا الله ان نجهر بالقول وأنا امرؤ جهير الصوت فقال النبيء

^{(1) 48} _ الفتم 8 و 9

^{(2) 49} _ الحجرات 1

^{(3) 49 &}lt;sub>—</sub> الحجرات 2

^{(4) 24} ــ النور 63

صلى الله عليه وسلم: ياثابت الها ترضى ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا تنخل الجنة؟ فقتل يوم اليمامة رضى الله عنه لما نزلت مدالاً قال. وإلله يا رسول إلله عنه لما نزلت مدالاً قال. وإلله يا رسول إلله الكلمك بعدها الا كابي السراو وأن عبر رضى الله عنه الله عنه عنك ان اذا حدثه كابي السراو ما كان يصمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الاحتى () نفيمه فانزل الله تعالى فيهم: أن الذين ينظون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله تلوبهم للتقوى ، لهم منفرة واجر عظم وقال الله تعالى في الانه (عصار الله كانت عند والله كانت عند رسول الله تعلى الانهام عنفيم قال عليه وسلم الأن معناها الوعنا نرعك فنهوا عن قولها اذ مقتضاها أنهم لا يرعونه الا اذا (راعام) المعالى وسلم .

ورقسة 185 وجسه

وقيــل كانت اليهود تعرض بها للنبيء صلى الله عليه وسلم بالرعونة فنهي المسلمون عن قولها منعــا للتشبه بهم ومن عادة الصحابة رضى الله عنهم في تعظيمه واجلاله صلى الله عليه وسلم نحو ما قال عمرو بن العاص رضي الله عنه وما كان أحد أحب الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أجل في عيني منه وما كنت أطيق ان أملاً عيني منه . وروى الترمذي عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج على الصحابة من المهاجرين والانصار وهم جلوس فيهم ابو بكر وعمر ، فلا يرقم احد منهم اليه بصره ، الا ابو بكر وعس رض الله عنهما . فأنهما كانا ينظر أن اليه وينظر اليهما ، ويتبسمان اليه ، ويتبسم اليهما . وروى أسامة بن شريك رضي الله عنه قال : اثبت النبيء صلى الله عليه وسلم وأصحابه حوله جلوس كأنما على رؤوسهم الطير . ولما وجهت قريش عروة بن مسمود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام (القضية) ، ورأى من تعظيم أصحابه ما رأى وانبه لا يتوضأ الا ابتدروا وضوء وكادوا يقتتلون عليه ولا يبصق بصاقا ولا يتنخم نخامة الا تلقوها بآكفهم فدلكوا بهبا وجوههم وأجسادهم ، ولا تسقط منه شمرة الا ابتدروها . واذا امرهم باس ابتدروا أمره واذا تكلموا خفضوا أصواتهم عنده ولا يجدون اليه النظر تعظيما له فلما رجم الى قريش قال يامعشر قريش : اني جتت كسرى في ملكه وقيضر في ملكه والنجاشي في ملكه واني والله ما رأيت ملكا في قوم قط مثل محمدا في أصخابه . وفي رواية اني رأيت ملكا قط يعظمه أصحابه ما يعظم محمدا أصحابه ولقد رأيت قوما لا يسلمونه أبدا

وعن انس رضى الله عنه قال : لقد رأيت رسول الله على الله عليه وسلم والحلاق يحلقه وأطاف به أصحابه فما يريدون أن ثقع شعرة الا فى يد رجل ومن هذا لما أذنت قريش لعثمان رضى الله عنه فى الطواف بالبيت حين وجهه النبىء صلى الله عليه وسلم اليهم فى القضية اتى وقال ما كنت الأفعل حتى يطوف به رسول للله صلى الله عليه وسلم . وفى حديث طلحة أن أصحاب

⁽¹⁾ _ 2 _ البقرة 104

رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لإعرابي جامل : سله عين قضى لحيه وكانوا يهابونه ويوقرونه . فساله فاعرض عنه اذ طليم طلحة رضى الله عنه فقال رسول الله صلى الله عنه المناز وكانوا يهابونه وفي حديث () سيلة بنت مخر () سية رضى الله عنها . قالت فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا القرفصاء ا () سنت من الفرق وذلك هيبة له وتعليما وفي حديث المغيرة رضى الله عنه كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرعون بابه بالاظافير وقال السه () ابن عارب رضى الله عنه : لقد كنت يقرعون بابه بالاظافير وقال السه () ابن عارب رضى الله عنه : لقد كنت أرسد ان أسال رسول الله صلى الله عليه وسلم . فا () شيين من هيئة ، واعلم أن حرمه النبى، صلى الله عليه وسلم بعد موته وتوقيره ووقية 1613 طههر.

وتعظيمه لازم كما كان في حياته ، وذلك عند سماع ذكره عليه الصلاة والسلام وذكر حديثه وسننه وأهل بيته وصحابته رضى الله عنهم أجمعين . قال ابو ابراهیم التجیبی : واجب علی کل مؤمن متی ذکره او ذکر عنده آن یخشم ويخضع ويتوقر ويسكن من حركته ويأخذ في هيبته واجلاله ماكان يأخذ به نفسه لو كان بين يديه ويتأدب بما ادبنا الله به . قال القاضي عياض رحمه الله : وهذه كانت سيرة السلف . ناظر ابو جعفر امير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ياأمير المؤمنين : لا ترفع موتك في هذا المسجد فان الله عز وجل أدب قوما فقال : لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبيء (1) الآية . ومدح قوما فقال تعالى : ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله (2) الآية . وذم قوما فقال : إن الذين ينادونك من وراء الحجرات (3) الآية . وإن حرمته ميتا كحرمته حيا ﴿ فَاسْتَكَانَ لَهَا أَبُو جَعْفُر . وقال يَابَاعْبُدُ لَكُ أستقبل القبلمة وأدعو أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال ولم تصرف وجهك عنه فهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم عليه السلام للي الله ، يوم القيامة . بل استقبله واستشفع به فسيشفعك الله قال الله ثعالى : ولو آنهم اذ طلموا أنفسهم جاؤك (4) الآية . وقال مالك رحمه الله ، وقد سئل عن أيوب السختياني . ما حدثتكم عن أحد ألا وأيوب افضل منه . قال وحج حجتين فكنت أرمقه فلا أسمع منه غير أنه كان اذا ذكر النبيء صلى الله عليه وسلم بكي حتى أرحمه . فلما رأيت منه ما ريت واجلال للنبيء صلى الله عليه وسلم كتبت عنه . وقــال مصعب بن عبد الله ، كــان مالك اذا ذكــر النبيِّ صلى الله عليه وسلم يتغير لونه وينحني حتى يصعب ذلك على جلسائه فقيل له يوما في ذلك فقال لو رأيتم ما رأيت لما آنكرتم على ما ترون ، ولقد كنت اتى محمد بن المنكدر وكان سبيد القراء ولا نكاد نساله عن حديث الا يبكى حتى نرحمه . وكنت أرى

^{(1) 49 -} المجرات 2

^{ُ(2)} **49** _ الحجرات 3

^{(3) 49} _ الحجرات 4

^{(4) 4 ...} النساء ... 44

جمع بن محمد وكان كثير الدعابة والتبسم فاذا ذكر عنده النبى صلى الله عليه وسلم الأعليه وسلم الم عليه وسلم الاعلى طهارة ولم أصفر وما رأيته يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعلى طهارة واقد اختلفت اليه زمانا فيا كنت أراه الاعلى ثلاث خصال الما مصلما والماباء والمباد الذين يخشون الله عز وجل . ولقد كان عبد الرحمان اين القاسم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم فينظ الى نونه كان نزف منه الدم وقد جف لسائه في فهه هيبة للنبي على الله عليه وسلم ولقد كنت أرى عامر بن عبد الله بن الزيو فاذا ذكر عنده النبي عليه ومملم بكى حتى لا يبقى في عينيه دموع ولقد رأيت عنده النبي عليه وسلم بكى حتى لا يبقى في عينيه دموع ولقد رأيت من الرور (و كان من اهنا (الناس) واقربهم ، فاذا ذكر عنده النبي وصلى الله ورقد 301 ووقد 301 ووقد

عليه وسلم فكأنه ما عرفك ولا عرفته ولقد كنت آتى صفوان بن سليم وكان من المتعبدين المجتهدين ، فاذا ذكر النبيء صلى الله عليه وسلم بكي حتى يقوم الناس عنه وبتركوه . وعن قتادة انه كان إذا سمم الحديث أخذه العويل والزويل ولما كثر الناس على مالك قيل له لو جعلت مستمليا يسمعهم فقال قال الله تعالى : يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي (1) الآية . وحرمته حيا وميتا سواء . وكان عبد الرحمن بن مهدى اذا قرأ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم بالسكوت . وقال لا ترفعوا اصوائكم فوق صوت النبيء . ويتأول انه يجب له من الانصات عند قراءة حديثه ما يجب له عند سماع قوله . ومن سيرة السلف في تعظيم رواية حديث رسول الله صلى الله عليه وسم وسنته ما رواه الاثمة عن عمر وبن ميمون قال : اختلفت الى ابن مسمود رضي الله عنه قما سمعته قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنه حلث يوما فجرى على لسانه : قال رسول الله صلى الله عليه ومعلم . ثم علاه كرب حتى رأيت العرق يتحدر عن وجهه . ثم قال : مكذا ان شاء الله ، او فوق ذا او ما دون ذا او ما هو قريب من ذا . وفي رواية فتربد وجهه وفي رواية وقد تفرغرت عيناه وانتفخت اوداجه وقال ابراهيم بن عبد الله بن قريم الانصاري قاضي المدينة : مر مالك ابن أنس على ابي حازم وهو يتحدث فجازه وقال : اني لم أجد موضعا أجلس فيه فكرهت ان أخذ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا قائم . ومشل ان المسيب عن حديث وهو مضطجع فجلس وحدث به وقال كرهت الحديث وإنا مضطجع وكان ابن سيرين قد يضحك فاذا ذكر عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم خشم وكان مالك رضى الله عنه لا يحدث بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وقد توضأ وتهيأ ولبص ثيابه وربما خرجت الحادمة فتقول للناس يقول لكم الشبيخ تريدون الحديث او المسائل ؟ فان قالوا : المسائل . خرج اليهم . وان قالـــوا : الحـديث . المحتسل وتطيب ولبس ثيــابـا جــــدا ولبس ساجه وتعمم ووضع على رأمنه رداءه وثلقى له منصة فيجلس عليهما وعليه الحشوع . ولا يزال يبخر بالعود حتى يفرغ من الحديث ويقول أحب

أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحدث به الا على (طها) رة متمكنا فكان يكره ان يحدث فى الطريق او وهو قائم ومستصحل وقال أحب أن أ (علم) حمم أحاديث وسول الله . قال ضرار بن مرة : كانوا يكرهون أن يحدثوا على غير (طهارة) . ونحوه عن قتادة ، كان الاعمش يتهيأ للحديث . قال ووقدة 136 ظهر

عبد الله بن المبارث كان مالك رحمه الله يحدثنا فلدغته عقرب سنت عشرة مرة وهو يتغير لونه ويصفر ولا يقطع الحديث حتى تفرق الناس عنه . وقال ابن مهدى سألت مالكا عن حديث في الطريق فانتهرني وقال : كنت في عيني أجل من ان تسال عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نبشمي . وساله جرير ابن عبد الحميد القاضى عن حديث وهو قائم ، فأمر بحبسه . فقيل له أنه قاضي . فقال : القاضي أحق من أدب . وساله هشام القارىء عن حديث وهو واقف فضربه عشرين سوطأ ، ثم أشفق عليه فحدثه عشرين حديث فقال هشام وددت أو زادني سياطا وحديثا . وكان الليث لا يكتب الحديث الا وهو طاهر . ومن توقير رسول الله صلى الله عليه وسلم بر آله وذريته وازواجه أمهات المؤمنين . كما حض الله عليه ، وسلكه السلف الصالح رضي الله عنهم . قال الله تعالى : انما يريد الله لينحب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهير (1) . وقال تعالى : وآزواجه أمهاتهم (2) . وقال صلى الله عليه وسلم انشدكم الله وأهل بيتي قال زيد بن أرقم : قلنا لزيد من أهل بيته ؟ قال آل على وآل جعفر و آل عقيل وال العباس . وقال عليه الصلاة والسلام اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به أن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما وقال عليه الصلاة والسلام معرفة ال محمد براة من النار وحب أل محمد جوار على الصراط والولاية لآل محمد امان من العذاب قال بعض العلماء معرفتهم عن معرفة مكانهم من النبيء صلى الله عليه وسلم واذا عرفهم بذلك عرف وجوب حقهم وحرمتهم بسببه ولما نزلت الآية : انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا . وذلك في بيت ام سلمة دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة وحسنا وحسينا فجللهم بكساء وعل خلف ظهره . ثم قال اللهم مؤلاء أمل بيتي فاذمب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا . او دعاهم ايضاً لما تزلت آية المباهلة وقال : اللهم هؤلاء أحل . وقال في على : من كنت مولاه فعلى مولاه . اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه . وقال له لا يحبك الا مؤمن ويبغضك الا منافق . وقال للمباس والذي نفسى بيد لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحب الله ورسوله . من آذي عمى فقد آذاني . وانما عمم الرجل صنو أبيه . وقال له : اغد على مع ولدك . فجل (ــله) وجللهم بملاته وقال اللهم هـ (ــذا) عمى وصنو أبي ، وهؤلاء أهل بيتي فاسترهم من

^{(1) 33} _ الإحزاب 33

^{. (2) 33} ــ الاحزاب 6

النار كسترى اياهم . فأمنت وقال الباب وحوائط البيت آمين آمين . كان يأخمن أمين . كان يأخمن أمين . كان يأخمن أسامسة بن زيد والحد (سب () ويقمول () لله () أو () هما فاحبهما وقال احب () لله من أحب حسنا وحسينا وقال من أحب حسنا وحسن في درجتي . وقال من أحبني (وأحب حسنا وحس) بن وأباهما وامهمها كان معي في درجتي . ووقة 167 وجهه

وقال : من أهان قريشا أهانه الله . وقال : قدموا قريشا ولا تتقدموها . وقال لأم سلمة لا تؤذيني في عائشة . وقال ابو يكر رضى الله عنه : ارقبوا محمدا في أهل بيتمه وجعل الحسن على عائقه وهو يقول بأبي شبيه بالنبيء ليس شبيها بعلى وعلى يضحك . وقمال عمر بن عبد العزيز لعبد الله بن حسن : اذا كانت لـك حاجة فارسل الى واكتب، فانسى استحيى من الله ان يسواك على بابي . وأخذ بن عباس بركاب زيد بن ثابت وقد صل على جنازة أمــة فقال زيد : خذ عنه يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال هكذا أمرنا الز نفعل بالعلماء . فقبل زيد بن عباس . وقال : هكذا أمرنا ان نفعل بأهل بيت نبينا صلى الله عليه وسلم . ورأى بن عمر محمدا ابن أسامة بن زيد يسحب ثبابه في تاحية المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندى فقيل هو محمد ابن أسامة . فطاطأ ابن عمر رأسه و تقر بيده الارض وقال : أو رآه رصول الله صلى الله عليه وسلم لأحبه . ودخلت بنت أسامة بن زيـد على عمر بن عبد المزيِّز ومولى لها يمسك بيدها فقام لها عمر ومشى اليها حتى جعل يدها بين يديه ويداه في ثيابه ومشى بها حتى أجلسها على مجلسه وجلس بين بديها وما ترك لها حاجة الا قضاها ، وفرض عمر بن الحطاب لابنه عبد الله ثلاثة آلاف ولأسامة ثلاثة آلاف وخمسمائة ، فقال عبد الله لأبيه : لم فضلته فوا الله ما سبقني الى مشهد . فقال له : لان زيدا كان أحب الى رسول ألله صلى الله عليه وسلم من أبنيك ، وأسامة أحب اليه منك فأثرت حب رسول الله صلى الله عليه وسلم على حبى . وروى ان مالكا لما ضربه جعفر بن سليمان ونال منه ما نال وحمل مغشيا عليه دخل عليه الناس فأفاق فقال اشهدكم انى قد جعلت ضاربي في حل . وقال : خفت ان أموت فالقي النبيء صلى الله عليه وسلم فاستحيى منه ان يدخل بعض آله النار بسببي وقيل ان المنصور اقاده من جعفر فقال . أعوذ بالله ، وآل (ــله) ما أرتفع سوط منها عن جسمي الا وقد جملته في حل ، لقرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال ابو بكر بن عياش لو جاءني أبو بكر وعمر وعلى لبدأت بحاجة على . ولان أجـر من إلسماء ألى الارض أحب الى من أن اقدمه عليهما فقيل لابن عباس ما (تت). فلانــة لبعض ازواج النبــى، صلى الله عليه وسلم فسجد . فقيــل أنسجد) الساعة ؟ فقال أليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذا رأيتم آية فاسجدوا وأنى آية أعظم من ذهاب ازواج النبيء و (يزوران أم أيمن مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولا (ن) وسول الله

صلى الله عليه وسلم يزورها ولما وردت حليمة السعدية على (الرسول) (صلى الله عليه وسلم) فيرش لها ردله وقضى حاجتها . فلما توفى (صلى الله عليه وسلم) جامت الى أبي بكر وعمر قصنما بها مثل ذلك . ومن توقيره وبره صلى الله ووقسة 167 ظهـــو

عليه وسلم توقير اصحابه والاقتداء بهم والثناء عليهم والاستغفار لهم ومعاداة من عاداهم والامساك عما شجر بينهم والاضراب عن اخبار المؤرخين وجهلة الرواة وضلال الشبيعة والمبتدعين القادحة في احد منهم وان يلتمس لهم فيما نقل احسن التاويلات واصوب المخارج • ولا يغمص على احد منهم أمرا • بل يذكر حسناتهم وفضا تلهم وحميد سيرتهم ويسكت عما وراء ذلك كما قالصلي الله عليه وسلم : اذا ذكر اصحابي فأمسكوا . قال الله تعالى : محمد رسول الله والذين معه الى آخر السورة . والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الآية . لقد رضي الله عن المؤمنين . رجال صداقوا ما عاهدوا الله عليه . وقال صلى الله عليه وسلم : اقتدوا باللذين من يعدى أبي بكر وعمر . وقال : أصحابي كالنجوم بأيهم اقتدينم اهتديتم . وقال مثل اصحابي كمثل الملح في الطعام لا يصلح الطعام الا يه . وقال : لا تسبوا اصحابي فلو أنفق احدكم مثل أحد ذهب ما بلم مد أحمدهم ولا نصيفه . وقال : من سب اصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منــه صرفا ولا عـــدلا . وفي حديث جابر : ان الله اختار اصحابي على جميع العالمين سوى النبئين والمرسلين ، واختسار لي منهـم ابا بكر وعمــر وعمثان وعليا فجعلهم خير اصحابي . وفي كل اصحابي خير وقال : من أحب عمر فقد أحبني ومن أبغض عمر فقد أبغضني . قال مالك بن أنس وغيره : من ابغض الصحابة رضي الله عنهم وسبهم فليس له في فيء المسلمين حق وقرأ آية الحشر : والذين جاؤوا من بعدهم الآية . وقال : من غاظه اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فهو كافر . قال الله تعالى : ليغيظ بهنم الكفار . وقال عبد الله بن المبارك خصلتان من كانتا فيه نجا . الصدق وحب اصحاب النبي، صلى الله علَيه وسملم . وقال أيوب السختياني : من أحب أبا بكر فقد أقام الدين . ومن أحب عمر ، فقد استضاء بنور الله . ومن أحب عليا فقد استمسك بالعروة الوَّقِي • ومن أحسن الثناء على اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقد برىء من النفاق . ومن انتقص أحدا منهم فهو مبتدع مخالف للسنة والسلف الصالح . وأضاف ان لا يصمعد له عمل الى السماء حتى يحبهم جميعا ويكون قلبه لهم سليماً . ومن حديث جابر بن سيد ان النبيء صلى الله عليه وسام قال : يا أيها الناس اني راض عن أبي بكر فاعرفوا له ذلك . (يا) يها الناس اني راض عن النفاق • ومن انتقص أحدا منهم فهو مبتدع مخالف للسنة والسلف الصالح • (عمر) وعن على وعن عثمان وعن طلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن ابن عوف (فاعــ) ــرفوا لهم ذلك . (يأيهــ) ــا الناس ان الله غفر لأهل بدر والحديبية أيها الناس احفظوني في (أصحم) سابي واصهاري واختاني لا يطالبنكم

ورقـة 168 وحـه

 وقال لا يقاس باصحاب رسول بن عبر بن عبد العزيز من (الله صبل الله عليه وسلم أحد . معاوية صاحبه وصهره وكاتبه وأمينه على وحى الله عز وجل . وأتى النبيء صلى الله عليه وسلم بجنازة رجل فلم يصل عليه وقال آنه كان يبغض عثمان فابغضَّه الله • وقال في الانصار : أعفوا عن مسيئتهم واقبلسوا من محسنهم : وقسال احفظوني في اصحابي واصهاري ، فأنسه من حفظتي منهم حفظه الله في الدنيا والآخرة ومن لم يحفظني منهم تخلي الله مله ومن تخلي الله منه يوشك ان يأخذه . وعنه صلى الله عليه وسلم : من حفظني في اصحابي كنت لــه حافظا يوم القيامة . وقال من حفظني في اصحابي ورد على الحوض ، ومن يحفظني في أصحابي لم يرد على الحوض ، ولم يرني الا من بعيد قال مالك رحمه الله : هذا النبيِّ صلى الله عليه وسلم مؤدب للخلق الذي هدانا الله بعه وجعله رحمة تلعالمين يخرج من جوف الليل الى البقيع فيدعوهم ويستففر لهم كالودح لهم وبذلك أمره الله تعالى وأمر النبيء صلى الله عليه وسلم بحبهم وموالاتهم ومعاداة من عاداهم . وعن كعب رضى الله عنه ليس أحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الا له شفاعة يوم القيامة . وسأل من المفيرة ابن نوفل ان يشفع له يوم القيامة . وقال سهل بن عبد الله التسترى : لم يؤمن بالرسول عليه السلام من لم يوقن اصحابه ولم يسنز اوامره . قال الشاقعي رضى الله عنه فيما رواه الزعفراني : قال اثنى الله على اصحاب رسول سلى الله عليه وسلم في القرآن والتوراة والانجيل، وسبق لهم على لسان رسول الله صل عليه وسلم من الفضل ما ليس لأحد بعدهم فرحمهم الله وهناهم بما آتاهم وأدوا الينا سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقسد شاهدوا الوحى ينزل عليه فعلموا ما أزاد رسول الله صلى الله عليه ومبلم عاما وخاصا وعرفا وارشادا وعرفوا ما جهلناه من سننه فهم فوقنا في كل علم واجتهاد وورع وأمر استدرك به علم . وآراؤهم لنا احمد واولى بنا من رأينا لأنفسنا . انتهى كلامه رضى الله عنه .

ومن اعظامه واكباره صلى الله عليه وسلم اعظام جميع اشبائه واكسرام مشاهده وامكنته من مكسة والمدينة ومعاهده وما لمسه صلى الله عليه وسلم او عرف به . روى عن صفية بنت نجدة قالت كان الأبي محدورة قصة في مقدم راسه اذا قعد وأرسلها أ (صس) ابت الارض . فقيل له : الا تحلقها فقال لم أكن بالذي احلقها وقد مسها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده . ورؤى بن عمر واضعا يده على مقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم و (على أ) لمنبر، ثم وضعها على وجهه وكانت في قلتموة خالد بن ألوابد شعمرات من شعمره عليه الصلاة والسلام () قلنسوة في النافض حروبه فشد عليها شد () أنكر ورقسة 168 ظهمو

عليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من كثرة ما قتل فيها فقال لم أفعلها يسبب القلنسوة بل لما تضمنته من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم لثلا أسلب بركتها وتقع في أيني المشركين . وكان مانك رحمه الله لا يركب بالمدينة دابة ويقول : استحيى من الله ان أطأ تربة فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بحافر دابة ووهب للشافعي كراعا كثيرة كانت عنده فقال له الشافعي أمسك منها دابة تركبها قاجابه بهذا . وحكى ابو عبد الرحمن السلمي عن احمد ابن فضلوية الزاهد وكان من الغزاة الرماة قال : ما مسست القوس بيدى الا على طهارة منذ بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ القوس بيده . وأفتى مالك رحمه الله ، فيمن قال : تربة المدينة ردية . بضربه ثلاثين درة وأمر بحبسه ، وكان له قدر ، وقال ما أحوجه الى ضرب عنقه . تربة فيها دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم يزعم أنها غير طيبة ! وفي الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام قال من أحدث فيها حدثا او آوي محدثا فعليه لعنه الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل . وحكى ان جهجاها الغفاري أخذ قصب النبي صلى الله عليه وسلم من يد عثمان رضى الله عنه وتناوله ليكسره على ركبته فصاح به الناس فأخذته الأكلة في ركبته فقطمها ومات قبل الحلول وقال عليه السلام : من حلف على منبرى كاذبا فليتبوأ مقعد من النار . وعن أبي الفضل الجوهري أنه لما ورد المدينة زائرا وقرب من بيوتها ترجل ومشى باكيا منشدا :

ولما رأيشا رسم من لم يدع لنا فوادا لمرفان الرسوم ولا لبا . نزلشا عن الاكوار نمضى مهابة لمن بأن عنه ان نلم به ركبا . عن بعض الريدين أنه لما اشرف على المدينة أنشد .

رف المبعاب لنا فلاح لناظر قسر تقطع دونه الاوهام قربننا من غير من وطبى النرى فلهما علينما عرمة وذمام وحج بعض المسائم () فقيل له () ذلك ، فقال : العبد الابق لا ياتي الى بيت مولاه داكبا . لو قدرت أ () أمشر) مى على رأسى كا مد (شبيت على قدمى . فقال القاضى ابو الفضل رحمه الله وحد بن لمد () من عمر بن بالوحى والتنزيل وترديدها () وعرجت مد () الملائكة والروح وضجت ع () () واستضا () وربيها عمل حسد حمين () () واستفا ()) رسوله ورقة 169 وحه

ما آنتشر مدارس آيات ومساجد صلوات ومشاهد الفضائل والحيرات ، ومعاهد البراهين والمعجزات ، ومناسك الدين ومشاعر المسلمين ، ومواقف المرسلمين . ومتبوأ خاتم النبيئين حيث انفجرت النبوة ، واين فاض عبابها ومواطن مهبط الرسالة، واول ارض مس جسد الصطفى ترابها، () ان تعظم عرصاتها وتنقسم نفحاتها ، وتقبل ربوعها وجدرانها . وأنشد :

يا دار خير المرسلين ومن به حيدي الانام وخص بالآيات عندى لأجلك أوعة وصبابة وتشوق متوقسد الجمسرات وعمل عهمد أن مبلات محاجري من تلكم الجمدران والعرصمات من كشرة التقبيل والرشفات ابىدا وليو سحينا عل الوجنيات لقطبن تليك السدار والحجرات تغشاء بالآصيال والبكرات ونوامي التسليب والبركات

لاعفرن مصون شيبي يمنها لبولا العوادى والإعادى زرتها الكن منسا هسدي من حفيل تحيتي ان كامن السك الفتن نفعه وتخصبه بسيزر الى المبلوات خاتمية:

للخاتمة نختم بها الكتاب قصدنا بأن يختم الله لنا بخلق نبينا محمد صل الله عليه وسلم وهو يتضمن تفسير قول عائشة رضى الله عنها في وصف النبيء صبل الله عليه وسلم بقولها : كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويغضب لغضبه . قال الله تعالى : لعل خلق عظيم . قال مجاهد : ما كان يأتمر به من أمر الله ، وينتهى عما نهى الله عنه . قال الشيخ شهاب الدين السهروردى : في قول عائشة رضى الله عنها سر كبير وعلم غامض ما نطقت به رضى الله عنها الا لمنا خصمها الله بنه من بركة الوحى وصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتخصيصه أياها بقوله : خلوا عن هذه الحميري شطر دينكم ، ولا يبعد ان قولها فيه رمسز غامض وابِماء خفي الى الاخلاق الربانية . فاحتشمت الحضرة الإلاهية ان تقول : كان متخلقا بأخلاق الله تمالي . فغيرت المني بقولها : كان خلقه القرآن () قدا () وقدر علمها وكما () بها انتهى ذكره في الباب التاسم والعشرين في اخلا (ق) (النبيء) وشرح الحلق في كتابه عوارف) عبد الجليل القصرى في كتاب شعد (ـب) الممارف وقسال (الإيما (ن) () حديث عائشة المذكور : كان خلقه القرآن • قال رحمه الله) في الاسماء والصفات فمن فالقرآن تزل م.. () الى من تسؤل (تبعله (قادتك اليه ثم قال الا ترى الى قوله صلى الله عليه وسلم : إن لله ماثة خلق من

ورقبة 169 ظهر

أثى الله بخلق منها ادخُل الجنة وقد دخل في باب حسن الخلق هذا كله . فإن هذه الحلق على عدد الاسماء وخلافها اماطة سفساف الاخلاق على عدد المائة . وكل خلق يجمع في نفسه الحلاقا ومكارم . وقال ايضا : واول الخلق اقتداءا بالقرآن

محمد صلى الله عليه ومنلم ، وعمل به كله ، واوصلته كل كلمة منه الى الغاية القصوى من المقرب، ومن اقتدى به بكل آية منه تراد أثرا في الوجود، فكل أثر صراط مستقيم وهو سننه المسنونة ظاهرا وباطناء والأثر والسنن هو الصراط المستقيم فافهم . والسنن في اللغة هو الطريق . وكذلك الشارع هو الطريق. وعليه قمدت الشياطين الانسية والجنية لتضل عن سبيل الله . فلا يصدنك قاطم ولا مؤذ عن اتباع الرمبول صلى الله عليه وسلم في الظاهر والباطن. فأن باطنه هو المطهر المنزه المقدس المبعد عن كل خلق يضاد العاني الفائضة عن اوصاف القدوس سبحانه ، وكل ظاهرة مقدس منزه عن اتباع الاهواء والاراك الفاسدة والبدع المضلة . لانه انبا اتبع ما شرع له وحد، فكان واصلا الله الله تعالى في كل حركة تحرك بها في اسرع من طرفة عين حتى تقد قطع في ليلة واحدة في سيره في الاسراء ظاهرا وباطنا كل مسافة . وطوى في مسراه البعد كله والمقرب اجمعه حتى تخطى رقاب الكون كله الى حضرة الجليل في مقامات ممارج المقربين وتقرب اليبه بجميم انواع منا شهد من عبادة العابدين قولا ونية وعلما وعملا ظاهرا وباطنا . فشاهد مراتب (لعالم كل له مقام معلوم، ليس له من النهضة والعدة ان يجوز ، ويتخطى ذلك المقام الذي هو فيه انما يمد كل أحد من مقامه فنهض هو صلى الله عليه وسلم في كل مقام ، وهابه كل من فيه وبذلك كان اماما للكل . فاقتمد بـ جهمدك ، وبمن هو على منهجه من الصحابة والصديقين والعلمماء الراسخين الذين رسخوا في العلم والعمل والاقتداء بسنن النبيء صلى الله عليه وسلم ظاهرا . وبأحواله ومقامات قلبه وروحه وعلمه باطنا . ولا تظن ان هسذا عسر ، بل يسر على من يسره الله تعالى () انما ذلك باماطة الاذي عن الطريق المشار اليه بقوله صبل الله عليه وسلم : الايمان (سبم وسبعون) شعبة) لا الاه الا الله وادناها اماطة الأذي عن الطريق . فأمط المؤذيات) القاطعات () وباطنك تصل بلا كلفة فالطريق اليـــه اقرب من طرفة العين () اقرب طريق (وعلى الله قصد السبيل . ومنها جائر ، وهو ما كان يتراك اماطة الأذي عن الطريق . فان أبيت أن تميط الأذي عن ذلك) ((€) يد الشياطين عن الطريق (سورا في الطريق (

ورقية 170 وجيه

وتقبر وتحاسب وتجرى عليك في المحشر ما قدر لك ، حتى تجوز الصراط ، وتدخل الجنة ان كنت من اهملها . انتهى المقصود من كلامه ، وان كان متفرقا وما أشرف هذا الحلق الذي فسر به خلق النبيء صلى الله عليه وسلم فرضى الله عنسه ونفسا بعلومه ورزقنا ورود منهل صنا الحلق السوى والمقام المسطفى بصنق الافتداء به ، برحمته ومنته ، انه على ما يشاه قدير ، وبالاجابة جدير ، لا قوة الا بالله . وهذه تصييدة انشائها وسميتها عنوان الاشواق في مدح فاثق

الاخلاق صلى الله عليه وسلم وهي :

دار الحبيب نطيب من ذكراها وعملى الجفنون تواضما ومحبسة من كان همت اطلاب فضيلة نسد صم في الايمان يأزر تحوها قـ ل الجميع بأن مدفن جسمه والحلق فيهما () سنة ويمكنة يه رب أسأل منك صدق محبة ولربسة البيت المشرق قسدره وحصول وصل بالزيادة والرضى والعيش متسميا لسنت عيل حتى توافى السروح عند مباتها فأن اللذي أعطيت نفسي سؤلها بالقرب من اوفى الخلائق ذمة من جاءنا بالإسلام والذكر الذي خبر الاتام ك الوسيلة منحة اسان خبر الخليق سر حياتهم حسبى فلست أفسى بأدنى فضله أقصر (ضب) سل العالمين محدد ك () (_) الله ق () حا (() قي کا ())() ورقعة 170 ظهمر

ان الدنين يبايعونك المسا ويخاطب الروح الولى هواجها فاذا علمت خطابه ومحله فله الرسيلة () رية من ربه وله خضار لا يكون لفيره صلوا عليه وسلموا يا أهمة صلوا عليه وسلموا يا أهمة مسل عليه الله تتسوا دائما وعلى صحابته فهم سرج الهدئ والتابسين لهسم باحسان لل همي ختمم ما جنقشه ووسمته

ونحمن من شوق الى لقياهما القطينها فندود أن تغشاها فالخبر اجبعه حدوى مثواها فعمومه حسق فبالا يتناهبا خير البقاع اخصها أزكاها حصل الزحام وأنهسا اياها وتشبدوق وثعطش لحباهبسا طويسي لنفس أوطنت برباهما لحبيبنا ايضا سألت الله قسم الرضى في حالبة ترضاها بلزومهما وقبولهما مولاهسا وقبلت دعوتها فيأ بشراهأ وأجل من بالقرب منه يباحا مهو للقلوب دواؤها وشفاها فزرتنا هنمو خبير من يعطاهما) الوجود طــه ` سىن (لو كان لى عن الشرى أقواها وقضائل المختسار لا تتناهما لمين بعد يموت قي (فيها يخاطبه وحسبك جاها

ونصرت فيسه الدين حقا معلنا وشريعة المختبار صنت عماها فتلقسه يا رب بقبولسه وادفع به درجات من أنشاها وانشر فوأتسه فهسن شرائح الدين قد تخفي فضر خفاها وأقيم لبه أهل الولاية ناصراً . لشريصة المغتمار مما أولاهما صلى عليه الله ما سطع الضيا من تور سنته فيا أبهاميا ي رب واجعلنا جنــودا جاهــدوا متحضنين بسز عبز حمامها تمت وعدتهما اربعون مكيلا تزهوا على اترابها . تتباهيا قال المؤلف غفر الله وحذا ما انتهى اليه العرض من ايضاح الحق المفترض ببيان حقائق التوحيد وعقائد الموحدين وبيان احوال المبتدعة والملحدين بما يشقى (صدور) أحسل السنة () ويكنس رؤوس أهل. البدع والالحاد قلهن مورده من وقف من أهل السنة عليه وليشدد ذو العنايـة والطنانة به يديه . فهو نسيج وحده في بابــه المشتمل على واضح التوحيد صوابه والحامي حماه من هـ (_) سات الجمل فاسمه (مطابق لمناه الفته وقد رفعت اليـــه () (كُرُوسِها وأقل من اعيان أهل السنة شموسها . وألثابير الله مبررزين برزوا في ورقبة 171 وجبه ميدان الجهاد لمن حاد الله ورسوله فأردفهم الحق بهذا التأليف ممن حقق فسروع الدين وأصوله . وكرع من شراب الصوفية وعلم مصطلحات أهمل الطريق وتطلع على مذهب الاتحادية الملاحدة ومذاهب المبتدعة من كل فريق شرع فيه بقلب خال من التعصب بالهوى ومن المحاباة على الدين للدنيا طالبا رضى من يعلم السر والنجوي ، والفوز بالدرجات السلا ، والنجاة من الدركات السغلى. فحقق اللهم رجانا فيك ، واجعلنا من خيار انصارك ومحبيك. وقد تحرر تصحيحه في نحو عشر سنين اللهم فانصر به الدين وانفع به المسلمين برحمتك يا ارحم الراحمين . وصلى الله على مظهر رحمتك الاجمع ومستقر الفيض الاوسمع محمد معدن استمداد من دعى الى الله وشرع . وسلم عليه يا أنت السلام واجملني من ورثة جمعيته عليه أفضل الصلاة والسلام . وحقق لي عبوديتي ومعضها من شُوائب الدعاوي والهوى ياذًا الجلال والاكرام • واحفظ جبيع عوالمي من غلبات تحكمات من يتعاطى الاحكام . بواقيه كواقيه الوليد من رحمتك ، وحياطه محيطة من قدرتك ، بحماية حم عسق ، وكفاية كهيعص ، فسيكفيهم الله وهو السميم العليم . وصلى الله على سيدنا محمد افضل الصلاة والتسليم .

قداً للمؤلف غفر الله له اتفق الفراغ من بياضه ثانى عشر ذى المجة سنة لسع وعشرين وثمانى مائة سوى مواضع كثيرة المقهدا للهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلاة والسلام وقال إيضا قابلت هذه النسخة مرة بعد مرة وصححت جميعها فليمتمد عليها مع توفيق الله .

أنهاه نساخه على المبيضة ومقابلة على المسودة والمبيضة

بعون الله تصالى حسين بن الاهـــلل () ضحدوة () الجدد (مدة) ثامن شهر رجب الفرد الحرام احد شهور سنة سبع وتسمين وثماني مائة وذلك بحسب (القدة) والاستطاعة وصل الله على نبى الرحمة والشفاعة محمد مبعوث في نفس الــ () عه . رزقنا الله بمحيته واتباعه وجعلنا من خيار امل السنة والجماعة ــ والله على كل شيء قدير وذلك

عل الله يسير . **ورقسة 171 ظه**سر

وقال المؤلف رحبه الله ورضى عنه في آخر الدفة من مسودته ما مثاله : يقول الفقير الى عفو الله تمال بن الاهذل : هذه وصيتى للاولاد والاصحاب وعقيدتي التي كنت عليها في الحياة وأموت عليها ان شاء الله . اني أشهد أن لا اله الا الله وحدم لا شريك لــه ، وأشهد أن محمدًا عود ورسوله . وإن ما جاء بـ الكتاب والسنة الصحيحة فهو حق وصدق . أ (مـ) ـور الاحكام واحوال الاخرة ، وغير ذلك . واما ما كان في صفات الله تعالى فتمر كما جاءت من غير تشميه ولا تمثيل مم اعتقاد التنزيه عن مسمات المخلوقين . وإن احتيج الى تاويل رجم فيه الى أهل السنة المحققين دون الظاهرية وسائر المبتدعين فعليكم باتباع الكتاب والسنة واعتصموا بحبسل اقد جميعا ولا تفرقوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تمنعوا حقا وجب عليكم ولا تطلبوا ما ليس لكم ولا تبتدعوا بدعة في الدين . ومنا قيل لكم عن العلماء هو بدعة فأجتنبوه وان رأيتم من يفعاسه فترك بعض السنن أمون من اقتحام البدعة واجتنبوا العمل بنسرائب الاحاديث والمسائل • فغي السنن المشهسورة كفاية تستفرق العمر . ولا تحملنكم اشعبية الطمع على العمل الذي فيه ثواب جزاف متغالبة لا يصبح عند العلماء المحققين . فخذوا بالاضح واجتنبوا رخص العلم الموقعة الشبهات وخوارم المروءات وعليكم بطلب الملم فهو أفضل الأعمال وأنفس القرب . وخدنوا من العلم أصحه ومن العقائد مـا عليه المحققون من العلماء الأشعرية ، فهم على عقائد السلف والأنبياء عليهم الصلاة والسلام وعليكم بطلب ألحلال والتعفف عن السؤال ، وعن القبول من الحلق الا لضرورة . وانتظروا فضل الحق ، فقد ضمن الله الرزق للمعرضين عنه ، فكيف من أقبل عليه . وفي الحديث من طلب العلم تكفل الله برزقه . وفي صحيح مسلم من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : من يستغن يغنه الله ومن يستعفف يعفه الله ومن يصبره الله . وما أعطى أحد عطاء اخيرا وأوسع من الـ (١) سبر . ثم من فتح الله عليمه شيئا من الدنيا فعلا يفتر ولا يشتغل بها ولا تعجبه ن () _ ر تها . أن آفاتها ومضارها آكثر من نفعها الا ما وقي الله وأجر الانفاق منهـا لا يكاد يكو (ن) كفارة لذنو (ب) () والشغل بهـا عن الله ومن أدخر شيئا فليكن فيه كالعبد الخازن مال مولاه () في جوائح عباد الله من الــ () وتحو () يقدم نفسه ثم من يعو () ثم الرحم ثم الجار . و (عل) سيكم بال (سعفة) مع الجار (والصلاة) والصيام

وبيان (ن) فسروض الاسلام · وبشرك الممأ (صي) (مما ظهـــر) ورقمة 172 وهــه

) وما يطن · ويسانيه العصاة والظلمة وأهل السدع (منها) (والعلماء الغافلين . فأن احتجتم الى عملهم فسلوهم عن الأحسن والاولى والأفضل والاروع والاحوط . واجتنبوا الرخص قال الله تعالى فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه • وقال تعالى : واتبعوا أحسن ما انزل اليكم من ربكم • أى الفرائض والفضايل • وعليكم بدوام الطهارة والذكر والصمت و نثرة الحلوة والعزلة على العلم والعمل ولا تكونوا بالرزق مهتمين فتكونوا للرزاق متهمين . وعليكم بحسن الحلق للناس اجمعين ، والشفقة على جميع المسلمين وحسن الظن بجميع الصالحين المعروفين وترك الاعتراض على أقوالهم وأحوالهم الا ما خالف الشرع ولا تغتروا بمن نسبه العوام الى الصلاح من الغربــاء والمجهولين حتى تختبروا دينه وامانته . وتسأنوا عنه أهل التمييز من العلماء الراسخين لثلا تقعوا في اعتقاد المبتدعين او الملحدين كابن عربي واتباعه الضالين . واحذروا من كتبهم فهي محشوة ضلالا والحادا في الدين . واحذروا ايضا من كلام سائر المتصوفين ففيه الغث والسمين ، الا ما كان من علمائهم المحققين فقد قال شيخهم الجنيد ابــن محمد رحمــه الله ورضى عنــه : من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يقتدي به في هذا الشأن لأن علمنا هذا مقيد ٠ وقال مؤيد بالكتاب والسنة٠ وقال الشيخ ابو عبد الله بن حفيف الشيرازي ، لأصحابه اشتغلوا بتعلم ما ينفعكم ولا يغرنكم كلام الصوفية ٠ (لقد كنت) أخبا محبرتي في جنب مرقمتي والكاغذ في حجرتي وكنت أحضر مجالس العلماء مختفيا فماذا علموا بسي خاصموني وقالوا لي لا تتملم أبدا . ثم انهم احتاجوا الي . فمن لمست همته الي علومهم فعليه بالرسالة القشيرية وعوارف المسارف للسهروردي وعليمه بالفحص والتمدير والتعقل للمعانى المليحة المتعقدة بالنقول الصحيحة ، وما أشكل على ظاهر الشريعة رجع في معناه الى أهل التحقيق ، فإن صبح له وجه عندهم والا ترك . واما ما حالوا ظاهر الشريعة فيرد على قائله كاثنا من كان وعليكم بالكتب التي هي دعائم الاسلام من الحديث والتفسير وكتب الفقــه في الدين من تضانيف المحققين دون اطراف الكتب المستفات الـ (نعم وفي كتب بعض الاثبة ايضا بعض مقالات متروكات واحا (ديث)) العلماء الرامنخون ف () وا صححوه موضوعات وقسد یئے () فعمل قليل (من) سنة خير من عمل)() على أن صحاح السنن تستغرق العمر (کشیر فی بسد) (عسبة وفي تقموي الله شامل شاغل لكملام () () يا أيها الذين آمنوا ان تتقـوا الله يجعل لُكُم فَـرقــانا ويكفـر عنكـم (سيئــاتكـم ويغفــر لكـم) والله ذو الفضـــل العظيم • جعلنا الله واياكم () اللهم توفنا مسلمين (واجعلن) أ (لسنة نبيك) محبين ر) () في السنة مين لا يعب () (ورقسة 172 ظهـر

فهرس الاعلام

الله جل جلاله ٠ ص 1 ، 2 ، 3 • وفي كل الصفحات ١٠ ابراميم عليه السلام ٠ 37 ، 186 ، 7 ابراهيم الجعبري • 207 ابراهيم الجبال • 214 ابراهيم بن الحسن 2 ٠ ابراهيم الواص ٠ 185 ابراهيم بن على الفيروزابادي • 139 ابراهيم النظام ٠ 158 ، 168 أبي بن خلف ٠ 224 الأحمدية • 176 احمد ابن أبي بكر الناشري • 216 احمد بن الصيفي • 218 احمد بن عطاء الله • 250 احمد بن سليمان · 264 آدم عليه السلام - 21 ، 87 ، 93 أسامة بن زيد ٠ 240 اسحاق بن سالم الأشعري ٠ 40 اسماعيل بن اسحاق (القاضي) • 243 اسماعيل الجبرتي • 215 ، 217 اسماعيل بن كثر ، 225 اسماعيل بن القريء • 217 اسماعيلية • 169 اسكافي • 152 • اسنائي ٠ 256 أسنوي 39

أشعرى (أبو الحسن) 3 ، 4 ، 33 ، 37 ، 38 وهنا وهناكو أشعرية 14 ، 23 ، 135 وغالب الصفحات أهدى 281 أنس بن مالك 297،52

أَمَلَ السِّنةَ 14 ، 16 ، 17 ، 18 ، 19 وفي اماكن متفرقة

```
أمية ابن ابي الطلت 200
                     أيوب السختياني 304
                         ابن أبي مليكة 28
                             ابن بطمال 28
           ابن أبي زيـد 97 ، 146 ، 269
                     ابن أبي العزافعر 248
                   ابن التلمساني 282,205
            (بن تبينة 105 ، 23 ، 99 ، 203
       ابن الجوزي 7 ، 8 ، 36 ، 191 ، 231
                    ابن حشيير 231 ، 281
                    ابن داود الظاهري 249
                         ابن الراوندي 150
ابن الزركشي 105 ، 108 ، 33 ، 33 ، 34 .
                ابن سيناء 184 ، 235 ، 72
                         ابن سبعين 203 .
   ابن عباس ، 4 ، 6 ، 10 ، 58 ومنا وهناك
                           ابن عبد البر 2
            ابن عبد السلام 97 ، 124 ، 140
                          ابن عبد الملك 39
   ابن عساكر 39 ، 137 ، 143 ، 45 ، 51 ، 51
                             اين عطياء 58
           ابن عربي 2،4 وفي اماكن متعددة
  ابن عمر (عبد للله ) 52 ، 242 ، 98 ، 96 .
                            ابن عقبل 129
             ابن الفارض 199 ، 231 ، 250
    ابن فورك 3 ، 106 ، 39 ، 41 ، 40 ، 150 ، 150
                   ابن القيم 113 ، 22 ، 99
              ابن الصلاح 131 ، 181 ، 254
                           ابن المبارك 103
                      اين مسمود 17 ، 118
                        178 ابن نور الدين 178
    أبوا اسبحاق الاسفراييني 20 ، 182 ، 227
```

ء ء السيمي 190

```
أبو اسحاق الشيرازي 139
                       » » الروزى 136 ، 227
                         أبو استحاق القرميسيني 108
                     أبو اسماعيل الأنصاري 31 ، 2 ، 3
                  أبو بكر ابن أبي القاسم الأهدل 24
                               أبو بكر الجبراني 218
                             ابو بكر الخراز 20 ، 21
                ع القفال الشاشي 139 ، 268
أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه 14 ، 50 ، 52 وهنا وهناك
                               ابوز بكر الروذبادي 18
          أبو بكر بن المربى المالكي 137 ، 231 ، 53 ، 79
    أبو بكر الباقلاني 33 ، 139 ، 40 ، 231 ، 42 ، 43 ، 43 ، 45 ، 139
                            s » التمزي 219
                           ، بن عياش 307
                        » » الطرطبوشي 279
                          » المسروزى 146
                            » » الوراق 155
                           أبو الحسن البوشنجي 18
                         » بن أبي بشر 40

 الباملي 3 ، 140

                          » » ابن الأزرق 17
               · » ، احمد النوري 19 ، 20 ، 249 ·
                            » ، البخاري 27
                         ء ۽ بن مسعون 139
                            ء التوري 172
                            أبو الحسن الشاذلي 113
                          . ، النسووي 172
                           ء الواحدي 181
                          أبو حفص النيسابودي 172
                              أبو حنيفة النعمان 264
                           أبو الحكم بن برجان 127
                           أبو جعةر المتصور 304 ، 7
                                        أبو داود 3
                     أبو سعيد الخراز 172 ، 203 ، 26
                            أبو سفيان بن حرب 296
                            أبو منهل المعاوكي 139
```

```
أبو العباس الرسي 127 ، 252
                                      أبر عبد الله بن حفيف 19 ، 255
                                » » أبو عبد الله القرافي 68
                                            ، ، المازري 279
                                            » القرشى 69
                                                    أبو عبيدة 53
                                       أبو عثمان الحيري 107 ، 172
                                          أبو عثمان المفريي 19 ، 20
                                             أبو عمران القاسي 232
                                 أبو الغيث بن جميل 220 ، 60 ، 79
                                 أبو عمر المالكي ( قاضي بغداد ) 248
أبو القاسم الجنيد 5 ، 7 ، 18 ، 19 ، 20 ، 21 ، 22 وفي أماكن عدة
                                            أبو القاسم الجريري 17
                                           ء الطلحي 128
» القشرى 5 ، 17 ، 108 ، 109 ، 13 ، 38 ، 58 ، 59 وهنا وهناك
                                        ء الكرناني 110
                                             أبو القاسم بن نصر 39
                                             أبو قلش الدمري 150
                                              أبو طبالب الكي 117
                                             أبو المالي الجويني 39
                                                    أبو نؤاس 266
                                             أبو مريرة 257 ، 287
                                            أبو الهذيل الملاف 150
                                         أبو الوليد بن الجارود 155
                                         أبو يعقوب النهرجوري 249
                                             أبو يوسف يعقوب 85
                                             أبو يعلى الحنيلي 231
                                    الأموازي ( الحسن بن على ) 145
                                             أوزاعي ( الامام ) 102
                                                      ىندار 255 ،
                                             الباجي أبو الوليد 138
                                         الباطنية 183 ، 196 ، 207
```

أبو العباس السياري 19

```
البخاري 1 ، 2 ، 3 ، 5 ، 16 ، 25 ، 26 وقي غالب المفحات
                          بدر الدين بن جماعة 202 ، 11
                                 برِمان ( القاضي ) 168
                                           بر امية 136
             البسطامي ( أبو زيد ) 112 ، 77 ، 78 ، 258
                   البغوى 3 ، 4 ، 16 ، 98 ، 103 ، 133
           البغدادي أبو الفرج عمرو بن الليثي 150 ، 170
                                   بلعم بن باعوراء 175
                                   البهاء العمراني 219
                              البيضاوي 4 ، 143 ، 254
                                         البو بعلى 157
   البيهةي 5 ، 6 ، 8 ، 25 ، 26 ، 29 ، وفي اماكن متفرقة .
        تاج الدين السيكر 94 ، 133 ، 36 ، 43 ، 230
                                تاج الدين الفركاح 212
                            تاج الدين بن عطاء الله 113
                              الترمذي ، 3 ، 142 ، 290
                                التفتارًاني 143 ، 181
                     تقى الدين بن دقيق العيد 212 ، 230
                         تقى الدين بن رزين 212 ، 239
                                تقى الدين السبكي 213
                       التستري ـ ن ـ سهل بن عبد الله
                                    ثابت بن قرة 272
                                          الثعلبي 3 ٠
                                          الثلجي 148
                                               €
                          حاحظ ، 182 ، 278 ، 278 ،
                     الجيائي ، 143 ، 147 ، 152 ، 168
              جبر اليل · عليه السلام · 27 ، 28 ، 51
                                 الحرية 34 ، 72 ، 91
                                          الجريري 17
                                    جعفر بن بصير 21
```

الجلاجل البصرى 172 جمال الدين الاسنوى 213 جمال الدين الخطيب 177 جهم بن صفوان 39 الجيسة ٠ 34 ، 39 ، 40 ، 44 ، 72 وهنا وهناك الجويني (الامام) 101 ، 31 ، 36 حارث الوراق 150 1 الحارث المتنبى 248 الحاكم التيسابوري 145 الحسن بن على رضى الله عنه 295 الحسين بن الفضل البجل 157 الحسن البصري 143 ، 91 ، 242 الحسن بن حاتم ابو عبد الله 231 حقص القرد 138 حلاج 49 ، 48 ، 22 ، 221 ، 74 ، 70 ، 69 ، 168 صلاح الحليمي 143 ، 236 ، 236 ، 298 • حنين بن اسحاق 272 خالد بن الوليد رضى الله عنه 264 ، 309 الخضر عليه السلام 252 ، 53 ، 278 الخطابي (أبو سليمان) 96 ، 101 ، 17 ، 232 ، 234 الدقاق (أبو على) 140 الدامناني (القاضي) 139 الدمري (أبو قلس) 150 النمبي 117 ، 157 ، 225 الرافعي 239 ، 41 ، 239 ، 85 ، 85

جعفر بن حرب الاشيج 152 جعفر بن سليمان 307

جعفر الصادق رضى الله عنه 21 ، 305

الزجاج 235 زامر بن احبد السرخسي 139 الزمخشري 253 زيد بن ثابت 307 زهير بن حرب 157 زين الدين الكتاني 209 a د الراغي 213 زيد بن الأثينية 296 سيحتون (الإمام) 242 ، 47 ، 264 . السدى 235 سراج الدين النحوى 213 سفيان الثوري 103 ، 29 ، 184 السلمي (أبو عيد الرحمن) 139 السهروردي أبو تجيب 110 ، 77 ، 84 سهل بن عبد الله التستري 120 ، 72 ، 249 ، 61 ، 94 ، 90 الشافعي (الامام) 136 ، 38 ، 52 ، 84 ، 84 ، 232 ، 64 ، 292 الشبلي 94 ، 120 ، 94 ، 261 ، 78 ، 261 شرف الدين بن القرىء 220 شمس الدين الجزري 208 ، 212 s د الخرزي 222 ه و بن الزملكاني 275 مبيم بن عسل 132 الصدر القونوى 203 الصعاوكي (أبو سهل) 139 الصيمرى محمد بن عمر 151 -- 323 ---

ربيعة الرأى 138 الرشيد (الخليفة) 266 رضى الدين بن الخياط 216 الروماني 284

الطبرى (ابن أبي صالح) 150 الطحاري (الامام) 97 ، 98

ع

عامر بن عبد الله 304

عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها 107 ، 191 العباس بن عبد المطلب 295

عبد الجبار الرازي 168

عبد الرزق الكاشاني 195 ، 198

عبد الله ابن أبي بن سلول

عبد الله بن سلام 128 عبيد الله بن عس 242 ، 293 ، **296**

عبد الله بن عمرو بن العاص 142

عبد الله بن مسمود 295

عبد الله بن المبارك 199 ، 205 ، 306 عبد الملك بن الماجشون 242

عبد الملك بن مروان 248

عبد الجليل القصري 112 ، 17 ، 300 ، 311

عبد العزيز بن محمد الطبرى 139 م بالتاب با بات 200 - 500 م

عبد القادر الجيلاني 133 ، 251 ، 260 معبد القادر الجيلاني 280 ، 121 ، 225 مثبان رضي الله عنه 90 ، 121 ، 225

عروة بن مسمود 303

عز الدين بن عبد السلام 94 ، 7 ، 181 ، 201 ، 31 ، 205 ، 37 عز الدين الكتاني 212

عطاء ابن أبى رباح 261 علم. كرم الله وجهه 93 ، 121 ، 242 ، 48

على بن احمد البغدادي 146 على بن احمد البغدادي 146

على بن داود الداراني 231 على بن المديني 157

على بن يعقوب بن جبريل البكرى 212

عبر رضى الله عنه 93 ، 118 ، 121 ، 132 ، 295

عمر بن عبد العزيز 129 ، 291 ، 307

عمر بن محمد النسقي 91

```
عبر بن عثمان الكي 249
                                       عمرو بن عبيد 272
                    العميد وزير السلطان ابن ميكائيل 138
                                  العنبرى 226 ، 272 ·
                                             الموقى 295
                                      عيسى الزواوي 210
عياض ( القاضي ) 102 ، 7 ، 91 ، 232 ، 41 ، 42 ، 43 ، 70 ، 70
         عيسى عليه السلام ٠ 94 ، 109 ، 38 ، 78 ، 228
     النزال . • 131 ، 32 ، 141 ، 77 ، 49 ، 235
                                     غيلان القدري ، 138
                         ف
فخر الدين الرازى · 254 ، 282
                                  الفارابي ١ 184 ، 235
                              فرعون ٠ 112 ، 179 ، 188
                                    فضيل بن عياض 273
                                   الفوطي ٠ 152 ، 246
                              القابسي ( أبو الحسن ) 248
                                   القرطبي ٠ 198 ، 254
                    القسطلاني محمد بن احمد بن على • 105
                               القشيري _ ن _ أبو القاسم
                                  القصري ( الإمام ) 261
                                         قلندرية • 172
                            القمسولي ٠ 177 ، 237 ، 242
         ر
رسول الله صلى الله عليه وسلم • في أغلب الصفحات
                                          الكعبى • 368
                                  الكناس ، 168 ، 272
                                        الكواشى ٠ 254
                            ل
الليث بن سعد • 103 ، 264
```

```
مالك بن أنس · رضى الله عنه · 102 ، 36 ، 84 ، 227 ، 64 ، 64 ، 42 ، 304 ، 64 ، 304 ، 304 ، 304 ، 304 ،
                                                 مالك بن نويرة • 264
                                                       محاميد ٠ 191
                                                      المحاسم ، 96
                                                 مجوس • 136 ، 143
                            محمد أصلى الله عليه وسلم ... ن ... رسول الله
                                               محمد بن أسامة • 307
                                      محمد بن أحمد الشاشي • 139
                                     محمد بن سنحتون • 146 ء 269
                                         محمد بن عمر اليحيوى ٠ 217
                                محمد بن الفضل القارىء • 158 ، 162
                                          محمد بن عل الجنازي ٠ 139
                                               محمد بن التكدر ٠ 304
                                              محمد بن المـواز ٠ 242
                                        مصد بن نصر الشاشي ٠ 139
                                محمد بن نور الدين ( مفتى مورع ) 216
                                                محمد الكرمائي ٠ 216
                                               محمد بن الهيثم • 272
                                  محمد بن يعقوب ( أبو المباس ) 146
                                               محمود الأيزاري • 201
                                             مسعود بن شجاع ٠ 144
                                           مصمب بن عبد الملك ٠ 304
                                المظاهر ( السلطان اليمني ) 218 ، 219
                                  المافي بن عمر بن عبد العزيز . 309
                                                   معبد الجهني • 142
                                              المعرى ( أبو العلاء ) 265
                                                       المتصبر • 157
                                              معمر الصيمري ٠ 246
                                                       ملامتية • 172
                                   موسى ( عليه السلام ) 186 ، 235
                                        المؤيد الجنسى • 198 ، 218
                             الناصر صلاح الدين الأبوبي • 256 ، 282
```

ناصر الدين بن بنت الميلق الشاخلي • 11 ، 123 ، 40 ، 228 ، 30 ، 228

نجم الدين الأصقهاني • 135 ، 176 ، 176 ، 274 النسقي • 96 ، 181

صويبسات

اقـــرا - في خلقه سطر 2 ولا غير ذلك - عليه السلام بخلقی لهم
 او مدبرا 24 , 193 , 29 , 243 , - جنيد 3 250 أبو النجيب السهروردي » 29 » . طبقات الشافعية • وذكر أنه الهم 256 2 - هم يوقنون 25 261 - محمد ابن أبي زيد 264 - أعفوا عن مسيئهم 6 309

المحسويسات

مقدمة المؤلف ص 1 البحث في العقائد ص 4 فصل الفقر غير التقوى وكذلك الزهد غير الفقر وأصناف العلوم ص 51. عقيدة شهأب الدين السهروردي ص 60 قوله في القدرة وخلق الأفعال ص 63 أقوال الأشاعرة في الرؤية ص 68 المشوية المسبهة ص 72 عقيدة أبي سليمان داود الداخل الاسكندري ص 77 عقيدة تاج الدين السبكي ص 94 راثية اليافعي في عقيدة أهل السنة ص 98 بحث في المحبة ص 110 بحث في التوحيد ص 114 باب في ذكري فضل اعتقاد الأشعري ص 135 رد المؤلف على ابن عربي ص 169 الشطح عند الصوفية ص 176 بيان حال ابن عربي ص 181 فتاوي العلماء فيه ص 201 تعليقات عامة وردود المؤلف على المتصوفة ص 226 سيرة السلف ص 297 مدائح للمؤلف ص 313 فهرس الأعلام المحثو بسات





مطبعة الاتحاد العام التونسى للشنغل